

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: تصنیف السیاحه و الحاحیه من لاجل الصفا

مؤلف: علامه ابن خلدون

موضوع: تاریخ

شماره قفسه: ۷۸۸۳

شماره ثبت کتاب: ۷۸۴۰۰

شماره ثبت کتاب: ۹۷۰۵

۳۷۵۱

۱۳۸۲

کتابخانه مجلس
۱۳۸۲

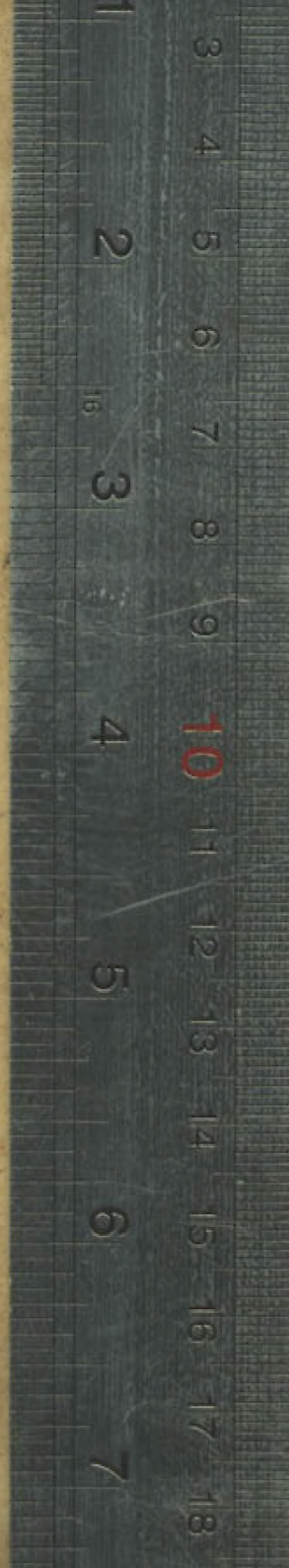
کتابخانه مجلس
۹۷ - ۵۵

خطی - فهرست شده

۳۲۱۳

کتابخانه
۴۵ - ۳۲

کتابخانه
۱۳۸۲



کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب: <i>تعمیر السجاده (صاحبه من لاکبر العبد)</i>	
مؤلف: <i>علامه ابو نصر سنن</i>	موضوع:
شماره ثبت کتاب: ۷۸۴۰۰	شماره قفسه: ۷۸۸۳
۲۷۰۷	۵۷۰۵

خطی - فهرست شده
۲۲۱۳



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب الارباب ومنسب الانبيا ومنقح الانوار ومسبل النصارى الذي خلق منقح
 قد هدى واخترع السما والارضين السفلى والعلوية والارضين السفلى والعلوية والارضين السفلى والعلوية
 الاول للثلاث الاصل على كل شيء هالك الا وجهه الكريم لا اله الا هو العلي العظيم
 الانبيا من غير منقح ومثال داود فيهم ما اودع وضرب لهم لاشال واودع سبيلنا
 خاتم الانبيا واقدّمهم واكمل ديننا بوجوه واشرفنا لاوضيا واكرمهم ثم يا وصيا
 الهامة الكلام بكلمة الاق عشر خليفة اما بعد امام عليهم صلوات الله الملك
 اللهم فاجعلنا من الحامدين لك الشاكرين وصل على نبيك المصطفى محمد وآله
 الطاهرين واوصلنا فيهم عليك يتوكل ويحم اليك يتوسل ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم وما توفيقي الا بالله وهو العزيز الرحيم **اما بعد** هذه تعليلات
 على كتاب لا يحضره الفقيه تاليف الشيخ النبيه وهو الاجل الاجل والمتاخر
 شيخ الطائفة الحققة الناجية ومستند ثقة الاسلام ومقتدى الامم ومفتي
 ابو جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي المشتهر بالصدوق رضي الله تعالى عنه وارضاه
 كتاب كامل في معناه لم يعمل مثله في معناه طبعها عليه اثناء المذاكرة اخبرني
 مراد الشيرازي عن ابي عبد الله عن وعن والديه بالنبي والوصي كاشفة عن بعض خفيات
 موطنه شيئا من حياته حاولت ان اشرفها باسم رابع الائمة المعصومين واولادهم
 ولادة عن ابي الحسن عليه السلام واولادهم من ولد ثانيا لهم صلوات الله وسلامه
 عليهم ليعين سيد الزهاد وزين العباد وصاحب النذور وابن الكوفة وهاذي
 وكشف الغم مولانا ومولى الثقلين ابي محمد علي بن الحسين صلوات الله عليه وعليهم

دائرة بدوام السما والارضين وسببها بالعلوية الجادية عسى ان يوفق لاثامها
 المشكوا وان يجعلها مرضية راجحة وعليه التمسك رضي الله تعالى عنه بل قصدت الى
 ما افق به واحكم بحجته الحق قديهم انه وعد بلذوا حيث ما يحب فيلحاحا شديد
 ضعف وايضا احديث متضادة فكيف يحكم بصحتها وكيف يكون كل واحد مناهج
 يوفق به والحجاب ان كونهما حجة عند من شلفا ان يوفق بمقتضاها لا ينافي ترك الاتقان
 والعمل بها للموجود معارض ساوا وقوى كالمهوشان الحج الطيبة واما حكمه في بصحة
 تلك الاخبار فاما سبق على ان المراد بالصحة هنا ما هو مصطلح القدماء من انها مكررة
 في الاصول المحيطة بطرق عديدة فوردت ظنا فالبا على ما ذكر شيخنا في الاسان
 المسلمين رضي الله تعالى عنه في مشرق الثمانيين وغير لاداهو مصطلح المتأخرين من كل
 جمع الرواة ثقات من الفرقة الناجية الايمية ايهم اه تعالى واما سبق طائفة
 الى تلك الكتب المذكورة المقتضية لها باعتبار وجودها في كثير من الاصول بطرق
 عديدة **باب** المياه طهرها ونجاستها اي بان تكفر اقسام المياه وكيفية طهرها
 الاصل وبان شي يتنجس وكيف يطهر بعد التنجيس فظ ان ذلك لا يستلزم ان يكون كل
 تكفريه الا على جميع تلك الامور فالاعتراض بان تخلية الجمع بالام تقيد فهو تكفيرا للمياه
 حادثة وليس في شي من الايات المذكورة دلالة على طهورة كل ماء في غاية السقوط على
 المذكور في عنوان كتابها هو الطهرون الطهرون واقاد شيخنا رضي الله عنه ان يراد بالسما
 هذه الايا واشأها النجاسات السما يطلق في اللغة على ما عان ولذلك يهمل السقف
 وان يراد بها الغلك على معنى ان المطر ينزل منه الى السما ومن السما الى الارض ولا التفتا
 الى ما ذكره الطبيعيون انه يقيقوا على ما نعى من سبب حدوث المطر برهانا يكون الغرض
 اليه انتهى بل الظاهر لا مجال للقول بان جميع الماء المنزل من السما هو الذي صعد من
 بخار لظهور الهواء المتصا بسبب استله الحرارة عليه لا القول بان الصا هو بخار من
 الفجر من النازل يكون الصا عندهم معدا لتقلل الهواء ماء فيكون حدث

معطية في الماء وفي الماء الذي يشرب في الفرج فيه سبعة من الماء في موضع اللام
موج بالبحر لا يجمع على الماء في القلة وسياه في الكثرة مثل جبل وجمال وجمال
الناهي من الماء لان تصغيره مويد ولذا انشئت قلة ساهة مثل ما عثر **قوله** فاصل
كله من السماء اغترض عليه بان مفاد الآية المبدأ كما نزل الماء من السماء واما التكية فلا
لان الكثرة في الاشياء غير مبنية للعموم ودفع بان ذكر انزال الماء في مقام الاستلزام
السكون عن انبعاثه فبعد انحصاره في الاول والامن سبحانه بالانواع من تحت اقلنا
كما من بالانزال من فوق وفسر ابل الانشاع بما الابار والافنا وكثر ويؤيد ذلك قوله
فاسكنه في الارض قوله تعالى في سورة النحل هو الذي انزل من السماء ماء للكه مشرب
ومشج فيه ليعيون ينبت لكم به الزرع والنبات والاشجار والاعناب وكل الثمرات
ان تعقيم الظروف على عملها فيفيد الحصر في الزرع والنبات الله انزل من السماء ماء
فلكي يبيع في الارض حيث دل على ان اصل انبعاث من السماء وطية يحمل قوله تعالى
في النار كما والارض بعد ذلك جبرها انخرج منها ما بها ومصرها فان اخرج الماء منها
لايتلزم حصره فيها وبالحكمة فنزل الماء من جهة العلويات ثابت وحده في الارض
عليه والاصل عليه وما يدل على نزل الماء المسكون في الارض من السماء قوله تعالى في
افرنهم الماء الذي تشربون انهم لن يلقوه من المزن ام نحن المزلون وفي قوله وانزلنا من
المعصر ما نتجها النخج جبريا وبناياتا وجنات الفا فا ولعل مراد الصدوق وطها
الذي اصله من السماء الماء الذي ينبت به جبل الارض في الاكل والشرب والزرع والتطهير
المستودون ما البحر واليه يشير قوله وما البحر طهور وبعد قوله وهو طهور وكله وانما
قوله بعد ذلك وما البحر طهور يشير بخلاف ذلك لدخله فيما ينبت به جادة فيحمل ط
نوع الوهم فان يدان ظاهر الآية في نزل الماء الذي ينبت به في الامور المذكورة في العادة
فان قيل ما البحر طهور الا ما نزع من نزل الماء البحر ايضا من عند الله تعالى الارض فيكون الاثر
اخر من ان يكون بالامطار او غير وان كان بعض الآية مختصا بما نزل بالامطار **قوله**

وقال الصادق عليه السلام كل ما طاهر لا يعلل ان قد افاد شيئا وان انا
هذا الكثرة لا تسعانه وثلاثة وستون حد شامتها الفا وخمسون حديا مرسل
على ما سيله ينبغي ان لا يفتقر عن الاحتياط على ما بين حيث حكم بصل الكمل وقد قيل في
ترجيح المرسل ان قول العدل قال رسول الله صلى الله عليه وآله في شرب ماء ذمارة بمضمون الخبر
بخلاف ما لو قال حدثني فلان واخبرني مرسل العدل العارف بما في شدة ضعف طاعة
دون ما من صحيح ولا حجة في دعان العدل ولا يراى لحن بصور الخبر عن المصنوع
ما لو روى وفي عن محمد بن يحيى وغيره عن محمد بن احمد عن الحسن بن الحسين التؤلوي
قال قال ابو عبد الله عليه السلام كل ما طاهر حق علم انه قد روي في هذا الحديث عن النبي
انزال من الحسن بن الحسين التؤلوي ما ساه قال قال ابو عبد الله عليه السلام ان فراده باس
ايما الى ان التؤلوي لا يروي عن علي بن عبد الله عليه السلام بسطة ورواه في بطريق اخر
وفي بطريقين اخرين لهما عن التؤلوي بسايط ثم عيكن ان يراد بالعلم الظني الحكم
بخاتمة الماء بظن كونه قدرا كما قيل وان يراد بالقطع فلا يحكمها الا مع القطع بقدرتها
وان يراد العلم الشرعي وهو القطع او الظن المستدل بسبب شرعي كما جاز الماء لها
وشهادة العدلين وهو الظن فلا يحكمها الا حصول العدلين **فروع** لو اخبر المالك بخا
مائه ولم يحصل لحن بصدقه ثم لاقى ذلك الماء جبارا فان اوشى به لم يجب عليه غسل
الظلالان حكم اعترافه لا يبري الى غيره وليس هناك ظن فرضا الا ان يراد براماة اعتقها
الشرع من شأها حصول الظن بها لكن اذلة ذلك من العلم بعينه لا يجوز التوقف
لوقفه على شراة او شيها به اذلة الشرع ذلك يتوقف على جواز بيعه وهبته واذا خذ
وهو متنع منه لا يراه بما ينافي ذلك ولما منع التوقف بما يشبه بالجنس فليس مستندا
الى حكم بخاتمة مطلقا ولذا جاز عدم وجوب نظره والافاه بل لما للاتفاق حيث
يعلم له بخاتمة التوقف الاجتناب عن الجنس عليه وفيه ذلك فان تم والافان وتبين
ان كل واحد منها بعينه كان طاهرا في الاصل يقيين ولم يرد عليه ما ينقض طهارته **بقتين**

ولا ينقص اليقين بالشك على ما ادعى المجتهد زيات ولا نظائر مثل الحكم بالطهارة عند ثبوتها
في الحديث وبالبيع عند الحقيقة والشك في الفسخ والاطلاق عند سيقنه والشك في الرجوع
الى غير ذلك وهي من الشك في طريق الاطلاق واليقين عند العقل واليقين
الحكم بأحد الطرفين وامتناع شوبها بالنسبة واحدة من تسلي اليه فيها فتيقن لا يرتفع
اليقين بحصول الشك والجواب ان اليقين والشك في الصور المفروضة لم يتعلق
بنسبة واحد بل اليقين يتعلق بنسبة مقتضية فحكم والشك بنسبة مقتضية فحكم ايضا
ذلك الحكم ففي المحل فيه يتعلق اليقين بكون ذلك الما طاهرا في الاصل والاصل بقا
طهارته وهو يقتضي كونه طاهرا في الحال وتعلق الشك بورد المجرى عليه وهو يقتضي
ارتفاع طهارته ومقتضى الشك لا يرتفع مقتضى اليقين نعم ملاحظة الامر بغير
الطهارة وليس المراد ان يقين الطهارة لا يرتفع بالشك فيها حتى يرد ما اورد ويمكن ان
يقال ايضا ان شك ذلك من قبيل ربط الاتيان بالسياسة وليس باعتبار حصول العلم الظن
فيكون الشارع قد حكم بان اذا تحقق حكم الجواب مقتضاه الى ان يحصل اليقين بارتفاع
ذلك الحكم فالعلم بذلك الحكم عند عدم حصول اليقين بنقصه مستيقن ولا نظائر مثل
وجوب الحكم عند شهادة عدلين وعدم وجوبه عند شهادة فقة توردت شهادتهم ظنا
اقوى من شهادتهما بل فان شهدت الفسقة على ضد شهادتهما وبذلك ينفذ شك لغزو
هو انه اذا سل السيف احد مريانه قتل انسا يجوز لذلك الانا فله بل يجب عند الحقيقة
مع امكن ان لا يقع القتل من الاطمان واير المؤمنين فيعلم كان عالما قطعاً بان
لمح لغزو الله تعالى يقتله فلم يقتله وذلك ان جواز القتل مسبب عن انا اظاهرة
مثل سل السيف بمقتضى القتل دون العلم بوقوع القتل منه بل هذا العلم لا يوجب قتل
القاتل قبل وقوع القتل منه وما قتل الخصم الجسيم العلم بوقوع في سبب الكفر وليس
بما نحن فيه بل من قبل مقتضى تلك الموت روح انسان في وقت اقضته المصلحة
قوله الماء يطهر ولا يطهر فريانه يطهر غيره ولا يطهر غيره لان لا يرد تطهيره

بالحاوي والكدر اما طهارة البئر بالنزع فهي حقيقة بالماء النابع منها ومورد الطهارة
انقلا الماء الجرس لمحاو الملح دون الماء وكذا القول في استحالة الجرس منه بولا في جوت
ما يوكلمه ويمكن ان يحل الحديث على ان الماء ما دام ما مطلقا لا يقبل التطهير لانه
لا يقبل التغير لما الحكم بنجاسة التغير فليس لان الماء قد نجس بل لا يتلا الجرس عليه
بقائه على نجاسته لضعف الملح عن رفع نجاسته ذلك الجرس فاستعماله بوجوب استعمال
الجرس الباقي على نجاسته المخلوط بالماء فلا يمكن شربه بدون ذلك الجرس فلا رفع
والنجس وهذا مما يؤيد عدم نجس اقليل بحد الملاقاة ويعود الى ذلك انه تعالى حمله
طهورا وهو الذي لا يشك طهارته بحيث يطهر غيره وذلك يقتضي ان لا ينافي طهارة
ليج صفة فيه فتاويل ما دل على نجاسته بما ذكرنا اول من تأويل الحديث الموقر
ظاهرا لئلا يصير مخالفا له على هذا فغير قوله في وجوب ماء الخ على الحديث
ايضا طاهر لان الاصل عدم اختلاط ما يخرج عن حكم الطهارة بل يرجع التغير على
التقدير الاول ايضا لان ما كان مطهرا فالاصلي ان يكون طاهرا والاصل بقا تلك
الطهارة فيه فاما يعلم زواجر الوضوء منه وجاز شربه وقوله الا في حال الاضطراب
استثناء عن الجملة الاخيرة لا تشرب الا في حال الاضطراب وحاصل الكلام ان وقع
الماء ما يجنح للماء بعض الاوقات في نجاسته فلا يشرب ولا تشرب في حال الاختيار
الا ان يكون الماء كراول لعل مراده بالماء الركاك لا يمنع له بعد قوله باشارة الكثرة
في الحاوي كما يظهر من العلامة رحمه الله تعالى وقوله بالماء يتغير ريح الماء بقوله فلا
بشر بان يتوهم انه من الماء الذي وقع فيه النجاسة وتشرب ورجح نظير ان مراد
بتغير تغييره بالنجاسة الواقعة فيه ولعل في ترك ذكر اللون والطعم مع البرج كقوله
بالشدة الا لان تغييره بالطعم واللون يستلزم تغييره بالبرج فعدم تغييره بالبرج
عدم تغييره بها لورود المنع على الاستلزام **قوله** والكرا ما يكون الخ قد استغنى
الكرا بشدة اشبار ويضعف مع القول بان الاطال المذكور في تحديد بالوزن عراقي

ويحتوي على ثلاثة اشياء مع القول بان الاطال من غير ان الرطل المدنى رطل ونصف
قوله في غير ثلثه اشياء وايضا في غير ثلثه اشياء وكذا في غير ثلثه اشياء **قوله** عظيم
 شئ لئلا يظن ان هذا الماء البائع هذا القدر ليسا فم ومنه عند القائل وغيره
 هو ان الماء اذا لم يكن قدر ثلثين قد يغيث شئ قليل لا يغير اوصاف الماء البائع كراو
 ان ذلك لا يتكلم بتخص القليل بجد من ثمانية النجاسة لان ما لا يغير مقدار الكون النجاسة
 قد يغير احواله وهذه هي الاستدلال بغيره هذا الحديث واحاديث صحاح اخر
 اذا كان الماء قد كرم نجاسة شئ هو مقدم من قال بنجاسة القليل بالملاقاة **قوله** عظيم
 وان قلت جريا وذلك لا ينافي في تحديد الكبر اجد الاربع لعل فان يكون مقداره مقدرا
 اكثر اجد التقدير بوضوح اذا في العلة بالحكم العظيم **قوله** والاشياء بآاء الورد
 سمعنا من شيخنا رحمه الله هو ان المراد بالاشياء هو المفضضة والموجود في عاقبة
 المراد جعل شئ من في الفهم حال السواك فاذا كان مقصود المؤلف رحمه الله تحقيق المفضضة
 الشريعة بغيره في المفضضة في وضوءه من ثمة بذلك وقد يغير من هذا المضمون
 ان صحة الفصل والوضوء بآاء الورد وحل الاجماع وغيره ما فيه ويمكن ان يكون قوله والاشياء
 بآاء الورد وحل حاله الى ان يفسر بالوضوء والفصل حال كون المفضضة بآاء الورد ووضوءه
 به والطهارة بالمطهر قد يكون قوله للمطلق **قوله** الذي لا يخفى على كل ذي عقل
 مالم يقصد وما كان في الامة من حال يمكن فيها من طهارة تلك الامة لا وقديما
 واحد من هذه القيود **قوله** بالما الحميم كذا في حاشية المصنف للماء الحار فيكون ذكره كذا في حاشية
 ليدل على شدة الحرارة ويمكن ان يراد بالسخن بالبارد وان يراد الحار بنفسه على بعض المعاني
 ولعل المراد بنفي الباس على الاول في الكراهة وط اشق في الحرمة فعلا لما يجي من الورد
 الحار من في حاشية **قوله** مات في اوله لان ما لا ينقص لم ينقص العين ولا ما يغيث
 بالموت ولعل المراد بنفي الباس في الحرمة فلا يرد ما يجي من شمع الورد ما يقع فيه
قوله فان كان معك انما ان الورد قد تفصيل ذلك ويريد هذا انه لو لم يبق احدها اقل

وجوب الوضوء بالآخر والاول بان يتيقن نجاسته لحد ما يخرج كل واحد من حكم الا
 مجرد دعوى لان حكم الاستصحاب لا يرتفع الا بما ينافيه وظان يتيقن نجاسته لحد ما
 لا ينافي طهارة هذا المضمون نعم ليقول ان هذا الماء قد حكم عليه بنجاسته في كل وقت
 يعلم ان طهارة الاصل بقاء هذا المعنى في كل وقت يكون بعيدا وهذا شك وهو ان في
 الاشتباه يصدق على كل واحد من المائتين انه مشكوك في نجاسته عند الاشتباه
 يصدق ان لاشئ من المشكوك في نجاسته عند الاشتباه يتيقن الطهارة في ذلك الوقت
 فيصدق لاشئ من المائتين يتيقن الطهارة في ذلك الوقت مع ان كل واحد منها يتيقن
 في ذلك الوقت فيلزم صدق النقيضين في لاشئ من المائتين يتيقن الطهارة في ذلك
 الاشتباه وبعضها يتيقن الطهارة في ذلك الوقت والحجاب ان يتيقن الطهارة
 ثابت القيد المشترك بينهما بحيث يحجب ان يصدق على كل واحد منها وهو المفهوم المراد
 الثانية في قول قبح الطبيعة لبيت من المحصور الا بغير فليت نقيضا للابدية الكلية
 التي هي من المحصور فيصدق على كل واحد من الفردين انه مشكوك فيه ليس يتيقن الطهارة
 للعارف بالحال وعلى المفهوم المراد بينهما انه يتيقن الطهارة لغيره في كل موضع فيها
 فلما قلنا ان يصدق لاشئ من المائتين مع صدق النقيض على القيد المشترك
 الاول **قوله** فامرهما جميعا في مراكب المايه يرفعون لها هراة اي حبة واصله
 اريق يريقا رامة واصل اريق اريق واصل يريق يريق واصل يريق يريق فاما قالوا انا
 اهرقة وهم لا يقولون انا اريقه لاستشغالهم بالخرق وقيل ذلك بعد الابدال في
 لغة اخرى هراة المايه هراة اريقا على افضل فيقول قال يسوبه قد ابدوا من الحرمة الهراة
 انهم حضارت كانوا من بعض الحرف ثم احدثت الالف جعلها هراة وتركها هراة
 حذفت حركة العين لان اصل هراة اريقا وفي لغة ثالثة اهلقي هراة اريقا فم
 والاشق مراكب واما ايضا بالتحريك وهو اريق **قوله** فليفتق في وقتها البيت كقوله
 وكيفا وتوكانا فطر فقال طين المطر لا يغيث لعل المراد ان لا يغيث شيئا على شدة الحر

من الصالح وغيره ويمكن ان يتبدل على طهارة الماء الخبيث بقائه كدواء لسطه مقدسه
ثابته بظواهر الكتاب والنسب بل باجماع الامة وهو ان الماء لا يخفى الا بخسبة فيقول في الماء
البالغ قد ذكرناه ماء الخبيثين وكل ماء الخبيثين فهو ملووث بالصغرى بالحدث ^{لذلك}
على ان ليس بخسب طلاله فرضت ذلك الخسب نجاسة الخسب واستقرارها وغير ذلك على
هو مقتضى دفع الكثرة في سياق النفي واستدلوا به على نجس القليل بالمناقاة لمقتضى
وقد بينا في الاول عدم حجته وبعد التسليم لا يدل على العمى فان مفهوم السلب الكلي الاتهام
لنجس فعل على ان نجس نجاسته لا بكل نجاسة وقد يرد بقدم انما يدل بالفضل فاذا دل على
نجس القليل نجاسته ما دل على نجس مطلقا بماي نجاسته كانت وقد منع عدم القول بغيره
عدم العلم بالمال لا يستلزم العلم بعدم القائل على ان الشئ رطبه تعا قد فرق بين ما يملكه
الطريق من الدم وبين ما لا يملكه ويجوز في الكتاب ان ميتة الفارة ولشالها اذا مضت
في الماء لم ينجس استعماله دون ما اذا لم يتغير فيه وقد مر بعض ما يتعلق بهذا الاستدلال
الصاذا كان الماء قد قلنا لم ينجس **قوله** طيبه اذا احسنهم فحق بظواهر
اصابته اغير المجتمع **قوله** طيبه فانظر وكيف تكون ان لا تكون نظير جسمك شيئا
ولا تسموا بل اشكر وطاعته سهل الازالة **قوله** صبت الماء ثلث الخلفه انما قيل
الاستحباب لرفع كراهة ما يختلج في الحائط ولان ذلك يخرج من الماء فالباسا كان افضل
من الخسبة من الجمل او غير فان شرب يكون على راس الماء **قوله** ولا بأس بان الماء يجعل القدر
من شعر الخنزير انما يحول على طهارة ما لا تقبل الخسب من نجس العين كما ذهب اليه السيد
المرقسي رحمه الله تعالى على ان الاستحباب نظير بيع الكراوية لا يصلح الماء الى الشراء
على نفي الباس من الباقي في البنية او على عدم نجس القليل بالمناقاة وهو اقرب من ما
الاستحباب **قوله** من جلد الخنزير يصلح لولا ان يكون حله على بعض الاحتياط السابقة للاختصاص
لا بأس بان يجعل الخسب اما يحول على طهارة جلد الميتة بالدماغ كما ينفي الجان بن الجيد فيعتد
او على النقية واما حله على جلد ما لا ينفسر كالجيرة العظيمة وبعض حيوان الماء فيعتد بها

قال السليم ولكن لا نقل فيها وفي شرح القواعد نقل في المختار الاجماع على جواز الصلوة
في جلد ما لا ينفسر وان كان ميتة **قوله** لو غسل ثوبه بالماء المتغير بالنجاسة وغسل الثوب
عطف على اهارة الرضوخ دون الرضوخ فجلنا الفضل **قوله** صبت في الماء هذا بالفضل
بعد نجس القليل بالمناقاة **قوله** استوفنا الظاهر انه يتبع خبره احيا ما يتبعه بان قوله
او بارادة المصددين الفعل بما زامل تمتع بالمعدي خير من ان تراه **قوله** من فضل
الخسب ان تقع بفتح الواو والوضو وفضل ما يبقى منه في الاما والحمل على الفضالة
وفي حركات التي لا الماء ولجمع ركا وركوا بالتحريك وفي الصلح وهو كوزه او غيره وفي
وشدا او قد يفسر الركوب هنا بالمطهرة المتخذة من الجلد وحمل ومنها بالياء الى
يكونها محضه من تامل الايدي في النجاسة **قوله** طيبه فان احب اليك ان
الخطا باقيا بالبشرة فالعن احب الايمان الى الله عز وجل دين نبينا صلى الله عليه واله
فيه حكمة اي سعة ليس بضيق وفيه ساهل الى ليس فيه مشقة وشدة والضعيفة المستقيمة
المائلة الى الباطل الى الحق اشارة الى قوله تعا وتقد وتقلن هذا في الحائط مستقيمة
قياسا لايهم حيفا ودينا بدل من موضع قوله الى الحائط فان المعنى هذا في الحائط وملة يرمي
عطف بيان لدينا وحيفا حال ما يرميهم فعنى الضعيفة المنسوبة الى الحيفا الى المائل
الباطل الى الحق والتاثير باعتبار كون الدين الموصوف بالضعيفة **قوله** هو
شرب الخسب لا يجوز التطهر بها اللهم يصيب الثوب منه الثوب بمفعول يصيب ^{فانما}
باعتبار قضاء الجارية اي بوضعه **قوله** فاما الماء الذي يغسل به الثوب اي الثوب الخسب
المتنجس وان يكن عليه نجاسة عفيفة بقرينة ما يحكي من قوله او يزل بالنجاسة وضع الرضوخ
يعتدل به من الجحانة لا ينافي ما مر منه لا بأس بالوضو بفضل الخسب اذا انظر من الفضل
هنا ما يقتضي في الظرف وزاد عن الفضل لا ما يقطع عن العضو عند استعماله ^{الماء}
هنا **قوله** شرب شيئا من اصله بازي بالرفع والتسوية فلما خفت الفضة من الماء انقلها
نقط لا تقا الكافين صاوا كفاض **قوله** فان رجع على نقي وعف على نقي وعف على نقي

وسمى من انفة الدم وعفا ورعا فافتراب والربما ايضا الدم بعينه وفي هذا الجواب
من الانف وقد غطت من انفة اي يحيط ويحفظ وتخط اي تستشر وفيه انشا والضم ما
من الشئ ودرست شرده للكثر والانتشار والاستشار يعني فهو شرا في الانف
بالنفس وفي الرواية البعير او البغل او الحمار الذي يستقي عليه والعامة تسمى الحادة راوية وقد
جاء في الاستعارة وفي قوله كسر حبيب من الفاء والجمع الجردان وفيه الصغرى
صغيرة هي اي من صغرى **قوله** فلا يجوز الوضوء لان يكون الماء كرهنا كما يصح
تخص القليل بالملاقاة وكذا قوله فان روى منقاره دم لم ينجها منه ولم يشرب وقوله
ان كان غير متغير يد على ذلك وحل التفرع على التغير محل الجردة واشتالها على ما سبق
فاية البعد ويمكن بناء الكلام على عدم تجسس القليل محل المنع في الكراهة ودخل
الاجزاء من العذرة التي تنفي في القليل عادة فيه فلم يجر شربه وهو لا وضوء به
لاستلزام تجسس العضو بوجهها اليه واشتال الكثرة من غير احتياج لتلك الاجزاء
فيه عادة بخلاف ما اذا تفرعت الفارة ونحوها فان اجزائها لا تفصل لان القليل والكثير
ولما لم يستأن فيه **قوله** اذا اصابته النار لعلة سبق على عدم تجسس الجرد الملاقاة
بالنجاسة وفائدة اصابته النار ورفع الكراهة **قوله** فان وقعت فارة اي فاخرجت
ميتة بقرينة قوله بعد ذلك فاخرجت قبل ان تدفق **قوله** بان يدهن على فيقتل
قوله لان الوضوء إنما هو بالماء او الصبيد او بالوضوء الطهارة بخلاف الاكل
بالصبيد **قوله** وكان صافيا فوقها اي فوق القمير بحيث لا يختلط بها لثقلها فيقتل
سلب الطهارة الماغضة **قوله** فان افسد الوضوء في هذه الخ الوضوء المكان المتخصص
الذي يكون قدس سره مضمون الحديث وقيل في معناه انه يرش الارض التي يقتل
لنقضها اجزاء تلك الرطوبة فلا يبرح الماء المتفصل عليها فيتم القتل **قوله**
الماء المتفصل الى الماء الذي يقتل سلبا علم بان الماء الشدجيا طرعا على الارض
من جري على الارض التي لم تداع وما قيل المراد يوجب البعد بتلك الكاه يجرى عليه

الماء ببقية قيم الغسل قبل وصول انفا الى ذلك الماء ولا يجزئ منها من التكلف
حمل على انفا النجاسة من بعده بتلك الكاه فيقوم ولا يجزئ لا يرجع انفا الى
الماء ثم يقرب من الماء ويغتسل منه **قوله** وتقع مشقة الاناء اي تقع في الاناء بعض الماء
الذي سقط من يد المستحي فانصب في الارض ويكون من باعيا وعناه المجازي فاعلا
لوقوع كاهيل في قوله ومن الناس من يقول اي بعض الناس من يقول **قوله** وكذلك
الاختلال من النجاسة اي لو تمشى وسقط من يده شئ من الماء المستعمل في الاكل او
في الارض وترا بعض مشقة الاناء لم يكن به بأس **قوله** وسئل الصادق عليه السلام عن الماء
الح هذا الحديث وثانيه يدل على عدم تجسس الماء القليل بالملاقاة لانه ظاهر وفي
الجففة الميت وقد راجح ومنه يقول جففت بجففا والجمع جففت اجزاء **قوله** ولكن
يقول بعض المجلد ان الرجل يستبد بالاعتكاف كما يجزئ في باب مقدار الوضوء
جففة الجفيم في حقه اقتسال رسول الله صلى الله عليه وآله **قوله** واكد ما يقع في اشرى الجففة
حين فيه العدد فلا يرد من الجميع في التو وغيره **قوله** فان وقع في البئر نيل الخ في نيل
معروف فاذا كثر شدت فقلت نيل او نيل وفي نيل كما جرحه سكين وقد يركب
تقع القفوة والحجاب والوعاء وهذا في الحديث ويدل على عدم تجسس البئر ووقع القفوة
فيها وعلى الخالي عن النجاسة والظاهر في نفسه او وقوعه في البئر يخرج بغيره ان كان
لما لا يصار اليه في التاويل **قوله** الجفيم ليس يكون من قرب ولا بعد فيقتل منها الخ يدل
على انه اذا لم يكن مبنيا للفعل وح لا بد من تقديره وصفه بقوله يقتل منها شئ
بان المراد عدم كراهة الاغتسال بالوضوء او لا يوصف بالاحكام الخمسة الاصل المتكلف
هنا الحل على غير هذا ايضا والمراد اقرب من التكيف حيث ان ذلك مذكور في كلامه
وان لم يكن المولف رحمه الله وذكر البعد للشعاع بالنسبة بين اقرب والبعد
يتصور الكراهة في بعد البئر عن التكيف لاحتياج الى الذكر وقيل بان لا يكون
من قريب بلوا بعد بئر على ان يكون ايضا البئر الاصل محذوفا ويجمع جميعه فيكون

رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** طليم الاكل الخ الى الاقربا وضوئيه وهو رسول الله
عبد الله والعقب فتح من خب والكشف والتبيل الاجراء **قوله** ثم تم على طليم
ان يكون المسيح عند ذاك صح قديمه حال كونه طليم على طليم فلا ينافي اشتباها المظهر
القديم طول الفعل لم يكن لها شمع ذاك فيكون اعتراض المغير لتوهمه ما فعله
صلى الله عليه وسلم وقع عن وهو **قوله** صلى الله عليه وسلم بل انت حيث يحرم صلى الله عليه وسلم
خطا المغير بالنيابة المشاككة **قوله** طليم وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يكون المعنى وضع وجهها عنهم ليس عليهم ويتفقوا بذلك وتعدية الوضع بالانتم
كونه التخفيف دون التثقل ومعنى وضع عنهم ان الله تعالى يبركه صلى الله عليه وسلم
الامر وضع عنهم التكرار كما يحج في تخفيف الصلوة من الخمين الى الخمين **قوله** وهو
ان الوضوء حلال لما بين رحمه الله تعالى بالاية الشريفة ان من تعدى حد ما من حدود الله
فخطا لم اراد ان يبين ان الوضوء من حدود الله فمحل الشك ان من تعداه تعدى
من حدوده تعالى ويكون ظاهرا وليس من الاستشهاد باخر الحد شي لان كفاية الد
الاتفاق في استحباب تكرار الفصل وقى الدهن ويضم قد يميل وجعل الارض من المطر جمع
دها **قوله** طليم من تعدية وضوءه كما كنا قسمة ظاهره لتعدى ان لم يأت على وجهها
بالزيادة وانما تنقصا وجهه البشيرة بين المتعدى لنا قسمة مدم جزا الدخول في الصلوة
بعض الفسخ كنا قسمة البصا الملهمة بمعنى التعدى الزيادة على من اراد على ما شرع من
نقصه في البطالة **قوله** وكل صلوة لم يكتف بالمعطوف عن المعطوف عليه مع شمله
لئلا يخص الصلوة بالرفضة **قوله** يؤكد ما ذكرته لعل وجرا التاكيد ان الفصل الثاني
لا يجليها وانما ان عليه ما بعده كما يحج في باب حد الوضوء عن المولف رحمه الله تعالى وهو
مضمون رسالة ابن ابي عمير فلما جعل الزيادة على المربعين مما لا اجر له لا ما هو بدونه
المرد به فحد الوضوء دون الفصل ويؤيد المولف رحمه الله تعالى ايضا ان الوضوء في
محان لا ينافي الا لادليل ولما تانينا اثبتين فكان يصح جعل الوضوء ط المسك الخ

على معناه كقوله عبارة من الفسلا والتمها لعل الفرق بين ما لا اجر له وما هو بدونه كما
في رسالة ابن ابي عمير رحمه الله تعالى مع اشتراكهما في عدم استحقاق الاجر بما يرجع الى ما لا
لم يتعلق به طلب ولم يشرع في نفسه وما هو بدونه مما هو في الاول ما يات المكلف بغير
نفسه وان الخطا في الاتيان به بقصد الطاعة فيمكن ان يوجب عليه ان لم يستحقه وانما
اق بغيره يستحقه بالمعنى في المولف رحمه الله ان يحد ما حدث دالة على التثنية فيجب
عنها منها ما روي في غير المحلين بن سعيد عن حماد عن يعقوب عن عوفية بن وهب
سالتنا با عبد الله طليم عن الوضوء فقال متى شئنا **قوله** وروى ايضا عن احمد بن محمد عن
عمر بن عبد الله طليم قال الوضوء متى شئنا وايضا بن من زيارته من با عبد الله
قال الوضوء متى شئنا من ذلك يوم عليه فله رحمه الله تعالى كقوله فيها بالبحر المذكور وهو
الحديث الجديد شيخنا رحمه الله تعالى حملها على انه غلطنا وسخطا ليس كما تروها العامة
عندنا **قوله** ومعناه ان تجددين بعد التجدد لا اجر له بالنيابة الى الصلوة واحدة
فلان في استحباب التجدد لكل صلوة فاذا تروا واحد وصلى تجددا الوضوء لصلوة اخرى
وان كان تجددا بعد تجدده لم يكن قد تخطى فيها صلوة **قوله** كالاذان الخ فالأ
والا فانتا بمنزلة الوضوء الذي التذية فتم الاذان للعصر معها بمنزلة تجددا الوضوء
اخر معها بمنزلة التجدد على التجدد **قوله** يجوز له الخ اي ما يجوز ما يتبع الكليات
الاخر اوسط الدخلة **قوله** وقد فرض الله عز وجل الخ لعل المفروض ان صلى الله عليه وسلم
الجزئية في حكم كل شيها ما بين له ذلك الحكم على الاجزاء كما اذا امر بالصلوة وروى
صلى الله عليه وسلم بغيره ما يعينها وبقوله المفوض اليه ما اذا احداه عز وجل شيئا ما
اذا عين في الوضوء غشلا واحدا فليس له ان يوجب له غشلا **قوله** يعني مرة الى غير
امر به لعل اراد بالامر ما يشمل امر الاجزاء والتذية فالوضوء الاول ما هو به بامر الاجزاء
ما هو عليه والوضوء الثاني ما هو به بامر التذية فيجب الوضوء الثالث فيه ما هو به
فلا يجوز عليه فقد جعل المدين على التجدد بين وعدم الاجر باختيار التجدد الثاني الذي

حصلت الاشياء فيجب ان لا تجد بالاشياء لا اجزاء ولا يمكن ان يراد بالتفصيل الفعلة بالاشياء
 صفة وضو الالوهية من **قوله** عليم بينا الخ قدنا فاد شينا صلاهما في الاشياء
 لها بين النظرية اشعت ففها صلاها واقوع بها حال اذا انجانية فالبا تقول
 ان في علة هذا النوع وما لها معنى وف يفيد الفعل الواقع بعدا عن بعض وبعضهم
 يجعلها اجزاء من مصدر سبيل من الفعل اي بين وكما اعساي مجي الفرج **قوله** فاكفا هو
 الام في صحتها الا ان كيبته وقلبه فهو مكفو ونهم من الامر ان كفا لغة من صلات الفرج
 حفظه عن الحرام والعنف اكف فاكفا قريبا من التحسين ولحقى من التيقن اي التيقن
 فيهم بفتح الهمزة اصله كعلم بيا الوجه وسلاطه ما حقيقة ما امكن ان يكون من جهة الوجه
 وكذا في قوله فاكفا قطعها كالتقصير دون مثل الراد وما كان الا بالاشياء
 للبدن كالعنداء كبر وهو اخو من قوله فاكفا قطعها علم بيا من تار وضبط بعضهم
 والظاهر الوجه المكسور من قطع الامر بضم العين فظاهرة فهو قطع اي شديد شفع **قوله**
 التعطية **قوله** عليم من كل قطرة الخ الظاهر ان المراد كل قطرة يقطر من محل الفعل
 يراد كل قطرة من الماء الذي تضاهيه **قوله** لم يبع احد اصب طيليله وهو الاستعانة بالقر
 انق عدوها من المكروهات ولعل في قوله عليم لا احسان اشراك او ان افضل ما يتوهم
 الاشراك لما الى ذلك ان كان اشراك حقيقة لكان حراما لا ان ينجس **قوله** عليم
 فهو كان يرجو في جملة اي امل حسن لقائه به وان يلقاه لقاء رضى وقول او ان كان
 سؤل لقائه به والملاذ القوي من الاشراك بالعبادة ان لا يراى بعلمه وان لا يتقوى به
 به حاله لا يريد به غيره انق ولو علم الاشراك ليشل الاستعانة كما يفهم من الحديث
 كالمولى ويمكن ان يراد بقوله فاكفا ان كان يرجو الخ انه من اعتقدا يبرج الى ربه
 ينبغي ان لا يشرك بعبادة تبه لحد الاشارة الى من اشرك بالعبادة فكان لا يفتقه
 اية تقا وفيه من التهديد ما لا يخفى **قوله** عليم ولم يستطع الاشراك لم يستطع
 وهو لا يتكلم ان يبقى من طول ظهور القدم شيئا لم يسجدوا ان يكون الاشراك على القول

دون العرض **قوله** احمل الوضوء وترقبه وثوابه في قول الامم في مقام الشرح
 يتقرب من مقتبه ويحرق وفيه تشاغا قصاص وقصاص وقصاص **قوله**
 وفيه الصنع ما بين العين والاذن وفيه الصنع بالضم ما بين العين والاذن
 المتعلق على هذا الوضع فظاهر انه يطلق على مجموع الشعر المتعلق به كما يطلق على
 مجموع الشعر والبيض الذي بينهما ويؤتى قول الشايع صنع لصبي علة لها
 كالليل هو الذي يظهر من حاشية الشرايع للتحقق الشيخ رحمه الله تعالى قال
 ما حاشى العذار فخره والعداء هو الحجازى للاذن يتصل اعله بالصنع والفعل
 بالعارض وهو ما على العظم الذي عليه الانا السفلى وقيل العذار في المداك بالشعر
 الناع على العظم الناقى الذي يتصل اعله بالصنع وسفلى بالعارض فظاهر
 ان الصنع لما الشرا وبنته دون مجموع ما بين العين والشعر على تقدير ان
 الامام عليم كونه من الوجه ان ليس كله من الوجه ولا يخفى الفرق بين تفسير حاشية
 الشرايع وتفسير المداك للصنع ومعنى لا يشاخره ولعله رحمه الله تعالى اراد بعد
 اشعار ان بين في اليدين بالمرق وفي الراس بالاط وفي القدين برس الاشياخ
 ان كان ذلك في القدين لا يخلو من مساحنة **قوله** عليم تخالف ما امرت افاد
 شيخنا رحمه الله تعالى ان لا يرفع حاله فاصل لا تقدر ولا ينجس جزءا من
 الفخ لا يبر بصير من قيل لا تكفر فدخل النار وهو يمنع على المختار وانق وايضا على
 الكفر لا بد من التقدير ان لا تقدر من شيئا اخر اسفل على شي قد **قوله** وفي
 في حديث اخر ام يمكن التوفيق بين الروايتين بحمل الرواية الاولى على ان التذكير
 بعد غسل اليدين قبل غسل اليدين والثانية على انه كان بعد غسل اليدين
 فاطلق الامامة على غسل اليدين اما من باب المشاكلة او باعتبار اصل الفعل
 بعد غسل اليدين على عينه وبحمل الاولى على ما اذا كان قد غسل اليدين بقصد انه
 المأمور به على الوجه اي بان يغسل بعد غسل اليدين وان كان ساهيا في ذلك الثانية

على انه غسل لاني عند الخشية بل من حيث انه جزء الوضوء وان كان بالقصد ^{المشتر}
 كما في سائر الاجزاء ولما حمل الرواية الاولى على ان غسل اليدين بعد اليدين ^{اليمين}
 فيجوز عليه ففي غاية البعد على ان يحمل الوجه على هذا التقدير اولى حيث ترتبط ^{تسل}
 اليدين بغسل اليدين في يتيقن ان يتألف الوضوء **قوله** ومن قوضا
 لم يوجر قد يورد عليه ان الفسلة الثانية ان كانت مشرقة فلا معنى لعدم الاجزاء
 والاكابر بدونهما كالثالثة فاما وجه التخصيص وايضا ان لم يكن داخل في الوضوء ^{فالمسح}
 بانه لم يكن محالاً الوضوء فكان ما قبله فيلزم بطلان الوضوء وسوق الكلام باقي
 ويمكن الجواب بان الفسلة الثانية وان كانت غير ظاهرة ومن تلك الجهة ليس لها اثر
 وينبغي ان يكون على الوجه الذي لا يباين على استحسانه فيعذر المكلف في الاتيان بها فلم
 حرماً وصح المسح بها فان قلت فتدور الجواب من اني بفعل بلغ اليه ثلاث خبيرتين
 ذلك الشك ان لم يكن ما بلغ اليه بطريق الواقع فنفي الاجزاء ما في ما في ما في ما
 من هذا الخبر وايضا انما نزلها ان كان مجتهداً اولى اجتهداً الى استحسانها كما سأل
 بالعمل بمقتضى اجتهاده وان كان حطاً فلا معنى لعدم الاجزاء وكذا لو كان مقلداً يقلد
 المجتهد قلنا للعلم من الخبر وصول النفع الذي عمل العامل لاجل اننا وانما تكون
 اجراً يجب ان يفي به العامل في الحال ان يكون ذلك على سبيل التفضل وكذا القول
 عمل المجتهد وعمل المقلد حيث يتألفا انما انما نذبا اليه ولم يكن مندوباً ^{الاجزاء}
 على الاجزاء فليس مما نحن فيه ولما الفرق بين الفسلة الثانية والثالثة فقد مر
 بوجه بان من زاد على الواحدة معتقداً وجوبها لم يوجر وفيه ان الظاهر لهما غير
 اذا قل بقصد الوجوب ليس هو واجب **قوله** قطعتين من المرقع هذه الرواية
 تكون في سبب صحيح فتدل على ان المرقع يحمل الفصل اصابته وهو مركب من
 العظمين اي على الذراع والعصا يكون عنهما يجب غسل ما بقي من العظام
 كما يجب غسله وهو المرقع فيها اي الى ان ياتي اية الوضوء بمفعول ^{انتها}

الغاية **قوله** وكذلك روي في غسل قطع الرجل بعد ان ما في سبب خمسة ^{من}
 الوجهة ليليم قال سألته عن الاقطع اليد والرجل قال يغسلها وفي هذا الحديث اشكال
 من وجهين احدهما ان لا يرجع حمله اليه الى اليد والرجل وليس يتقدم ^{الرجل}
 الى ما بقي من غسل العظمين الى ان كان الاقطعين ككافي رواية رافعة عن ابي عبد
 ليليم قال سألته عن الاقطع والرجل كيف يتوضأ قال يغسل ذلك المكان الذي قطع
 والاخذ ان غسل باليد الى الرجل غير صحيح فاما ان يغسل على التيقن وعلى الاطلاق ^{الغسل}
 على المسح تغليبا واذا قصصت المرقع لعل له لافاً تفعل ذلك على سبيل الاولوية
 ان وقت صلو الغداة وقت تبديل القناع اليه باليوم وقت صلو المغرب ^{العكس}
قوله ليليم فرضه على ظاهر الوجوب ويمكن لكل طائفة تأكيد الاستحسان **قوله** وكان الوضوء
 الى الوضوء كفارة المرقع فيكون متفرجا على التيقن لكن هذه الزيادة ليست ^{المنقول}
 في سبب ولعل قوله ليليم لم يجمع بين من باب الاستفارة فيقتصر على التيقن
 عن كان جميع بين تجسأ ويريد نظيره ونسب الوضوء المقارن للنسبة فياخذ
 الجسد ونسبه في المقارن بها بما يظهر بعض الاعضاء في ذلك **قوله** ليليم
 في الحديث الاول فكانا اغتسل **قوله** ليليم من تروضا وتندلح استدلاله ^{مما ذكر}
 تخفيف الوضوء بالفرق اي بالوضوء بالمسح وهو في محل لانه ما يقلل الشوا
 ولا ينافي فاعلم عليه وقديم الكراهة بحيث يشبه التخفيف بمسح غلبته ^{بالتخفيف}
 بالنسبة والفرق وهو ناسب التقابل القياس مع ظهور الفرق في الاحتجاج ^{الى الثاني}
 ما لم يحدث ويوجبها بالخبر كما في اكثر النسخ عطفا على حديث فيكون المنقضي ^{الاول}
 اي القدر المشترك بينهما ليليم شبه انتقاما واحدا منها لانه وان بقا اليتم مشروط
 بانقضاء الحديث واساية الماء جميعا دون ان يقدر الجازم في يجب ليكون ^{المراد}
 في النسخ حتى يفيد اشتراطه وقائه باحد النفيين فيلزم منه لو تحقق عدم الحدث ^{في}
 اليتم سواء تحقق اصابته الماء ام لا وكذا بقي بعدم اصابته الماء سواء تحقق الحدث ام ^{لا}

الشيء بالتخفيف من أجل الانشأ واصلا لها شيء ولها عوض من الدنيا وجميعها انشأ وفيها
 هذه الوضو **قوله** نفرة من النفرة الجارية عن رجال من عشرة **قوله** في هذا
 المضارع المجرول من التفعيل **قوله** وهي لغة الموضع لعل المراد ان في الجسد موضع
 اى الموضع لا يقدح في الوجه واليدان من المفعولة والراس والرجلان من المفعولة
 منها فلك الموضع وهو ما قرب من الفرجين بالفعل والمفعول لا فاكثير ما كتبت
 منها وهذا القدر كاف في السلك لا يحتاج الى ان يكون هذا الجوارح انظف من جميع
 ليرد ان الرجل مثالي انظف من الصلابة **قوله** صلى الله عليه واله فوضعا وجهه لعل
 المراد انما انظر الى الشجرة نظرا سيرا ومعرفة شمس السيل العاصي الى الشجرة عن طريق الانوار
 اللانق الاشارة عن غير ليدون وجهه استحياء عما تركه ذلك ذلك هو المراد بالخطبة
قوله صلى الله عليه واله فطالما كان لعل لفظ طار استعارة تعبيرة حيث شبه هذا الكلام
 بصفة بطيئة الظاهر فوقع التشبيه بطايعه فبعبارة بعبارة تشبيه الجسد بالصلة
 على ما هو شأن الاستعارة بالنبوة والمراد بالكلام في هذا وكسره وتثنيها الى الزينة
 والكلام في المرة وجمعة على مثل ثدي وثدي وهو فعول وقد كسر كما كان لانا مثل
 عن غير هذا ايضا قال ابو عبد الله يروى في الحلة ازار وردا لا يبع حلة حوكة
قوله عليه السلام التي من اجلها التي هي صفة كاشفة لعل الوضو او لا يظنها الا ذلك **قوله**
 عليه السلام فليقاسم الى حلة العباد قيا من الفاء واللام ليكون شرا عن ان يكون لما كان
 الكلام حكما سائلا مقام التفعيل فكانه قال اما ان المتقوى يعبد الله والعباد
 ويعبد الرحمن والعباد فليقاسم الى حلة العباد والمراد بالقيام القيام في الصلوة والوقوف
 والاقطاع الى الله تعالى بحال من يعقوب بين يدي مولاه يتضرع وينقطع اليه والطلب
 الموضع للشرب على الشجر كما هو شأن القليل **قوله** عليه السلام وسلا قاترها الى الان كان
 هو عمل كذا الانشأ في الصلوة وغيره من الاعمال لا يريد بالمدانة للمدانة في الصلوة
 نزل فيها انشأه للمدانة في الصلوة او المراد ان يوم القيمة عنان ان كذا **قوله** عليه السلام

العمل لعل اشارة الى صفة اخرى في هذا الفا ما يفيد ثم عند هذا الدليل **قوله** عليه السلام فليقاسم
 هو التحويل لعل المراد ان العمل فلهما في الصلوة من سكا الى كذا سكرها في القيام
 وبالحال بصفة التقوى كالحاصل ان كثيرا من افعال الصلوة يتباني بها فينبغي ان تفضل
قوله عليه السلام ويرغبها الى العمل لعل المراد ان الرغبة الى الله تعالى والرغبة منه فوجلا في التبتلي
 الاقطاع الى الله تعالى منها وان كانت تلك الامور المعصومة في الصلوة من افعال
قوله عليه السلام وليس فيها اشارة الى وجه تخصيص بعض الاعضاء بالفعل وبعضها بالسمع
باب ٣١ حكم جبا بعض الوضو قبل قامة **قوله** وان جف بعض وضوءك ان ينفي ان
 يقرأ الوضوء هنا فيقع الواو وهو الوضوء والفرق بين المسكتين وجود المتابعة في
 في انشأته دون الاول فيظهر ان تحقق احد الامر من امر اربعة عدم الجبا وانما يقع
 في محله الوضوء **باب ٣٢** فمن ترك الوضوء او بعضه وشك فيه **قوله** عليه السلام لا يسلو الى
 لا صلو صحيحة معروفة بطهارة الوضوء في النسيء الى عدم الطهور فيستعدا في شربها
 بالطهارة ومن تعدد اكله في الافعال الشرعية المجدولة للتي لا صلو كما ذكره فيهم
 عن من هذا الحديث والحاجة الى التعمير على تقدير ان يكون الفعل الشرعي هو التعمير
 المحسوسة ولما اذا كان عبارة عن التعمير شرعا فان لعل ارجاع النقص الى التعمير لعل
قوله عن الاضاحج خبر بالكسر الفتح وهو قال لا معنى لادى وهو انما هو الجبا والحوال الى
 واما حمل الاخبار على اجابا اليهود هنا فمفسر **قوله** فيها يتكلم فيها الصفة يرجع الى الوضوء
 اى بالتكلم وفي الجملة الوضوء **قوله** صلى الله عليه واله وهم كاهن لعل كناية عن كونه
 مخالفا لصلوة خاتمة كراهة ان يضرع اليها **قوله** صلى الله عليه واله والذين في قلوبهم
 الخبيثات ومنهم من طردى وهو يترك عبد الله الموحدة وينطق ببعض النسخ والنبوة
 انزل على الوزن المذكور ولاشأ هذه **قوله** صلى الله عليه واله تسعة اشياء اى الوضوء طهارة
قوله صلى الله عليه واله واليطير في من يطير من الشئ والاشئ والام من الطيرة شال الغيرة
 ما يشام به من افعال الردي في الحديث انما يجب ان قال يكون الطيرة وغيره ايضا الحديث

وبما لا يوافق جملتها ونحوه يقول من اجل حب اهل جنبا ايضا بالغم **قوله** وانما قام
 الخ المقصود بان يدرك لانت لا يخفى بل نفاة البعض عند الفرق لا الملاقاة لبعضه البعض
 عند وقوله وان كان كالمختار الخ لبيان حكمه من غير ان يفسر عرق الحب من المحرم وهذا الخطا
 وان عرق الحب مطلقا وان كان من المحرم ليس بجبر كجبر التشقق شيئا ساءا لكونه
 كما كناية من المحرم لا يجوز الصلوة في ذلك الشك وفي غير المحرم بانهم يجادونه جعيرة
 تعمل من ضعف الفصل وتزول بالخرق **قوله** فقال عرقا في ظاهر من جهة الصلوة فيه مطلقا
 ويكون على ان لا يقدر على ان يطرحه عند الصلوة لغيره او غيره ويصير ما راي **قوله** وما
 الصلوة لاشافاة بين هذا الخبر والخبر الاول لا يفسر بانه لا يعيد الصلوة ويمكن حمل الاشارة
 على الاستحباب **قوله** ثم يصير ظاهر الاقتضا في الفصلين بعينه واحد بعدهما ولعل المراد
 ان الفصلين هما الجوارح والجنس في حكمه الكلي لا يحتاج الى الفصلين في الماء الكلي
 الذي يصيب على الجوف فانه لا بد من تحقق الفصلين من بعض مكانه قال لا يتحقق في الميزان
 بوزن الماء على الجوارح لا يفي كل من عصر **قوله** والصلوة والحج يتحققان في فصل
 بولهما بعد كل الطعام **قوله** عليه السلام لان لهما في هذا بابا الحكمة وليس شذوذا لا بد ان
 من شأنه الام لا يتكرر تحية بعد استحالة لينا والانتقال الى جوفها واستحالة لا
قوله عليه السلام بعد ان ينظم التقييده باقتدار عطف الاول على اللين لا لا دخل لهذا العقد
 طهارة اللين فكانه عليه السلام قال ولين الصلوة وبوله لا يصل منه الشرب قبل ان يطعم لان الخ
 وذلك مرتبة العطف على السدالة مقدم على مرتبة الحكم لان كون بحيث يشاء في مرتبة
 الحكم من شأنه العتبة فيه **قوله** فقال عرقا في ظاهر من جهة الجوارح على عدم طهره
 دخل في عرق ما شرب وما عرق الصلوة من جهة الجوارح لا يصلح على وجه لا يصلح الماء
 الى القطن عند الفصل او على القول بطهارة الغسله فلا يخفى الماء المنفصل عن القطن
 الملاقاة لوجه القول **قوله** عليه السلام فلهذا من ذلك ما في هذا الذي جعلت على الشرب
 البهت من الطهارة من ذلك الرقيق الذي يحتمل على التمكن في جعل البهت لا لا يصلح الماء

على الذكر **قوله** عليه السلام في اليوم مرة لعل المراد اليوم بليته وهذا الملاقاة شائع **قوله**
 عليه السلام غسل لعل المراد غسله استحبابا **قوله** ولا بأس بخر ما طأ الى محل حجر وفي بعض
 وبوله بعد قوله ما طأ وهو انب النخلة الاطراف بعد من الطير **قوله** ولا بأس بان
 المرأة الرضع الخ هذا يشمل اربع الحارات فلما ان يحمل على ان العلم او يحمل الحديث اليه
 الدال على غسل الثوب من لونه الجارية على الاستحباب او على طهر العمل به ليدل على
 كان في نفس حجره على امر في سجد الكتاب **قوله** وفي عمل الشقاق في قول يقول
 ووجه شقوقه لا فصل شقاق انما الشقاق ان يكون بالذواب وهو شقوق بصيب
 ساعها وح فالمراد في قوله عليه السلام لا يخفى عليه من اربع والشقاق محمول على موافقة قوله
 السائل والحق ان شدة بر وقول الصحاح والشقاق انما معقول يدخل واثره على ولو قيل
 انما بعد دخلت هو المعقول في غير ذلك كما ان كان الشقاق والشقاق كغراب على ما
 في **قوله** لم يخل باطفاؤه وفي بعض النسخ اطفاءه بدون الباء وفي بعضها اطفاءه با
 والنسخة الاطراف وقول بالسؤال اظاها السؤال عن كناية الفصل عن ادخال الاطراف
 الشقوق لا تفصيل الاطفاؤه لا يفي فيما نحن من تلك النجاسة الداخلة تحتها عند
 عن الشقوق الا ان يحمل على ان الشقاق تحت اطفاءه **قوله** ويستحب الخ طهره
 بطا اي عن الرجل يستنج فيجد اربع فيكون سوا لا مائيا **قوله** فغسله لم يخل وخرجه
قوله دون خمسة المقصود كونه قلائد جبا **قوله** وتعاون الصلوة انظر رجوع العليل
 دم الحيف ولو رجع الى المني لاني ما من رواية محمد بن الحنفية عن ابي عبد الله عليه السلام
 في اويل النيا وح يمكن حمل عادة الصلوة على من خرج جينا فيصعد ما اذن له بعد
 ما ان لا يتخصر كالمجي **قوله** عليه السلام ما بالي الخ ظاهر المساواة بينهما في ذلك ظاهر
 وجوب عادة الصلوة بذلك الوقت وعاء به **قوله** ان كان كما ارجو ايضا ظاهر ان
 حصل عند الان اشارة كناية من رواية اخرى فان قصصه في شئ من المني في ثوبه
 بينه ثم بعد الصلوة انه لم يكن عليه شئ وان لم يفسد قوله بعد الصلوة انما هو التقييد بغير

ما طأ وفي بعض النسخ

قوله لا يتم في شيء من هذا العلم يقع انارة الاضال اعتقاد الكرم والجور والقيام عند
 السائر **قوله** اذا جازته لعل ذلك كناية عن ان ما سعى العظم من العلم والجلد غيرها
 مما تحل له الحق لان عظم المستبحر ليس نجسا وظاهر الميت يشترك في الانساق فيه
 وجوب الفصل من العظم المجرد عند البعض لا يستلزم نجاسة وان كان قد مر بوجوب الفصل
 من الميت نجسا يعطى التلذذ من كونه نجسا وجوب الفصل ثم لو فرضنا وجوب الفصل
 من المفرد الشرس لكان اتصاله بالميت في وجوب الفصل عند الافضل غير **قوله**
 ولا يابن ان يجعل من الميت الحي كاشه يربط على طهارة السن وعدم وجوب دفنه ان كان
 الميت على حاله جعل المقادير من الحي كما السن **قوله** ثم ذكر انه لم يفصل بين الميت والحي
 علما بذلك فنفى التلذذ **قوله** فاعلم ان اريثا رها يدل على نجاسة الفارة **قوله**
 طيب لم ينفذ طهر الاقفا به يكون معقولا عنه من قبل نجاسة شرب المربة للصبي
 وتخصيص ذلك بما اذا انصرف في وسد محتمل كافي المربة ويحتمل ان يراد بالانفص الفصل
 بقية تخصيصه بانزاد وان كان استعمال النفع في ارض هو الشايع **باب** العلة
 وجوب اجلاء الفصل من الجناية ولم يجب من البول والغايه **قوله** صلا الله عليه وان
 انه لما اكل من الشجر ظهر ان اكله من الشجر اقتضى حصول المأكول من اكله في ارض
 مما يتقوى اليدين الى جميع اجزاء البدن حكمه الحية اقتضت ذلك فاقضت الحكمة
 التي من جميع الاجزاء وذلك الذي هو فعل ما كان صاحبها للامر بفصل جميع الاجزاء
 البول والغايه فانها من فضلة الشرا والطعام في العدة ولا يخفى ما في الحديث من العلة
 على وجوب غسل الشعر وهو قوله المشهور وفي من ربا الشيخ اوشى شيئا روي **قوله**
 للعلم على غسل الجناية النظافة او حصول النظافة فالمراد بالعلية هي الغاية في
 النظافة التي لا يسبب حصول النظافة والاذى ما يكرهه الطبع **قوله** للعلم من اذى
 الجناية وتلك الغيرة تباويلها الفصل ويمكن ان يفهم اذاته تبا التلذذ فاما
 بعض الاذى ايضا كما يفهم من **قوله** للعلم ونظيره يتبين خبر لان الجناية بغير الاذى

الحكم كانت كيدله ومن هذا ظهر غلبة التحقير في دفع اذى البول والغايه لانها لا يجرى
 عن سائر الجسد وقلة العلم وعلية التحقير اشارة وجوب اخير التحقير منها
 والتفصيل في الجناية لاجلها ان كل واحد منها اكثر وقوا فنيا سبها التحقير لرفع
 محل الجناية وثابتها ان كل منهما يجرى بغير اذى اي ليس مما يمكن الاختراعه وليس
 مقصودا بالذات بل المقصود رفعها من غير ان يفضيها لتحقيق لذات ذاتية
 بل دفع شقة وذلك الدفع ايضا لا يخلو عن شقة فتقدم على التام لدفع الماشد
 الجناية فان المقصود بالتأني فيها تحقيق الفقه وان كان قد يرضى بها رفع الام التلذذ
 للميت ايضا فنيا الاول التحقير الثاني التفصيل **قوله** للعلم والاذى لانفسهم هذا
 مقابل مجي البول والغايه بغير اذى بالمعنى الاول اي امر يمكن التكافؤ ان يجرى عنه
 فالمراد بالاذى اي الحمل على الكون الاقام على امر يمكن الاختراعه جازا في بعض
 ولا امر لانفسهم اي ليس في الجناية سب على الكون غالبا لجلل دفع الفضيلين **باب**
 الاضلال في بعض النسخ الاضلال **قوله** للعلم ليلة سبع عشرة اي غسل ليلة سبع
 فغيره قوله بعد ذلك وغسل العبد وغسل الكوف ولو كان المراد عمدا لوطئ
 يتقنه ذلك وايضا المقصود بالتأني بقصد الاضلال وانما يفتقد لذلك دون غيره
قوله للعلم واذا وضعت الحرامين اي غسل وقت وضعت الحرامين من حيث انك
 فيكون استحباب الفصل في ذلك الوقت كونه نظرا لذلك الفصل فيرجع الى استحباب
 الفصل لعلها وكذا القول في الثالثة اشارة **قوله** للعلم واذا وضعت الحرامين
 يفيدان كل واحد من التفصيل والكفوف السبب للفصل ولم يرد بسببه غسل
 ولم يرد من الاولين من ذلك لما في ارجاء وهو لا في المندرجين انما يقع الشبهة
 في التفصيل عند من غسل استحبابا لم يعيش ثابتهما في غسل الكلام على انه لا
 للفصل من الفصل لا تستلزم المس لا تكفى ليعلم ان يغسل من المس لا يابى
 ما وجب كما قد ذكر الاولين لان يتوهم ان المس الذي في التفصيل والتكفوف متغير لوجوبها

تتبعه على ما فعل وذكر المراد به بعد ما كان من احدهما انما عدم اختصاصه بالان
ان المص قبل بد ليت ليس بيا للفعل فالاولان من الآيات القرآنية للفعل اي انما
السبب الثاني والآخر من الآيات الثانية ثم ان سببة للمعنى الكف في شرطه ان لا
يكون للفعل السابق عليه تام الشرايط لفقد الخطيطة ولا يمتنع غسله بان تم اليه طابع
الفعل وكفاية المس شرطه فلو لم يمتنع قبل غسله شرطه **قوله** فيعلم غسله نجاسة
والنجس واحد في نوع واحد ويكفي غسل واحد **قوله** فيعلم وان لم يجد الماء الا في
فعلها في الوضوء لكل من لم يمتنع من تعقيم هذا القسم الى الذي لم يمتنع من تعقيم
فغير الوضوء فقط والى ما يتقيد ولم يمتنع من ذلك غسل الصلوة العادة لغسل
الخطابين اليه والاضاءة اشهدا به عن النبي **قوله** فيعلم ويستحب ان لا يغسل الرجل الرجل
ذلك بعد ما ذكره وهو ان كل ما كيدا لا يستحب ان يكون في ظاهره لعله لم يمتنع من
والدرة فاستجاب له في تعقيد يكون الدخول في العضد في اذنه والرجل طلقا **قوله** فيعلم
الباهلة اي يديه واهلها والاعضاء من ذنوبه على المشهور وقيل لها من العروق
قوله فيعلم لا يتركها ما عمل انما سببها لا يترك غسل اليدين ثلثة وثلاثون
جزء من غسل اليدين ثلثة وعشرين بيا على التناول المشهور في قوله في غسل اليدين
لان ذلك الرجل فيها اكثر وانما ان الحجج عندنا في سنة وغيره لا يتركها رابع اكلها
على سبيل الدليل **قوله** فيعلم وغسل الاستحارة يستحب ظاهرا يدل على استحبابه
لذلك انما هو البيا عن وقت الحاجة والاصل عدم طم الخطابين بيا فيه وانما سببها
تتأخر عنهم بخصوص ذلك بصلواته الاستحارة **قوله** ما هو في سنة من طم
بالايات الى المخرج ذلك السرا ليكون الايات حليا بل بعد ما اتيت بسبب اخر في قوله
قوله فيعلم انه انت ما حمت الى انك انك تشي بصلواته او شمسك فالمعنى انك تشي
الذي ما مع امره وجل الرجل وفي بعض النسخ ما حمت الى وفي بعضها ما حمت
الحوا ان الغسل كما يترب على الرجل يترب على غسل الاذن **قوله** فيعلم فاعقل

ما بالاك انما هو لك انما يغني ان تقطع وحاصله انك تريد وضعت شيئا به يقول
احيانا انما هو لك انما يغني ان تقطع وحاصله انك تريد وضعت شيئا به يقول
على ذلك يدل على استحباب الصلوة لها وانما احدانهم لم يمتنع من الصلوة من قيام
الصلوة المنقولة ويكرهون في قوله فيعلم ما بالاك يدل على الايات بالصلوة اي صلوات
لافا تنها اليه وذلك يشمل الصلوة المنقولة فلم يدل على استحباب صلوة لاجل الترتيب
الفعل اذ ليس له فيه مطلق في كل يوم ليكتفي **قوله** والفعل كونه من اجله غسله
اي ثبت وجوبه واستحبابه بالنسبة دون الكتابي غسله نجاسة وانما وجهه في قوله
وان كنتم نجبا فالله **قوله** لانها فرضا اجتماعا مع سقوطه في الجوفين من قبلها
العلل الشرعية ولما الاستدلال بثبوتها لان ثبوتها من الكتاب لا يصح في ثبوتها
اخرها على صغرها ببيعة وليس دليل يدل عليه وكفاية ثبوتها بالنسبة لا يقتضي عدم
عمائت بالكتاب **باب** صفته من الجبابة **قوله** ثم استمع اي بعد ما علمت
عن ذلك فيقول الاستحابة وقوله رحمه الله تعالى واغسل يداك ان اذنه التي من محل الاستحابة
ان كان قد فعل اليه لا يكون الا باله ويكون ان يرد بالاستحابة ما بالاك الثلث فيكون
محلها تحية وقوله وان اكد للفعل **قوله** وامر على صيغة الامر من بالافعال **قوله** وتك
شعر من الجبابة يدل على وجوبه على الشعر ولا شك في انه احوط وقد علم في باب العلة
ان من اجلها وجب غسل الجبابة **قوله** فيعلم وذلك في اريد ان اعود شيئا من اليد
الصلوات بان لا يتقوا وانما صونا للفعل للعصية عن تكرارها وان لا يريد ذلك
ان ينام بدون وضوء **قوله** فيعلم حين تصفر الشمس كناية عن قربها من الغروب وان
كناية عن قربها من الطلوع **قوله** فيعلم كيف لا يجب للفعل الى التقاطها في قوله المدا
وهو تحقيق غيبوبة الحشفة وذلك القول ايضا من قبله ان العمل بفعل الاستحابة
بالجاء للفعل **قوله** فيكون ذلك القول وهو يشمل بين الفخذين وبين الايتان واليد
يشير الى بعض الحشفة وان اشير بذلك الى التقاطها في قوله **قوله** فيعلم ليس عليه غسل

سواء كان البول لا يدخل في كون الخارج شيئا بل بان كان له مدخل في كونه بولا لا كان
يدخل على وجوده فخل في جبه اقرب من خروجه بعد الحدث ويقتضيه ذلك ما في خبر جليل
درج واعلم صحاح قال بانك يا عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام فيمن ان يسلح
يعقل ثم يري بعد الفسل شيئا اغتسل ايضا قال لا فانقصت وتزل من الجاهل فان
ظاهر الدنيا كونه عينا قبل الفسل بحيث لو لا الدنيا لفعله شيئا بدله لاصل المذكور ايضا
وبرواية عبد الله بن هلال قال سالت يا عبد الله عليه السلام عن الرجل يباح اهل ثم يغتسل
ان يبول ثم يخرج منه شيء بعد الفسل قال لا شيء عليه ان ذلك مما مضى له عنه وبطريقين
الشام علي بن عبد الله عليه السلام قال سالت عن رجل اغتسل ثم رأى شيئا قال يغتسل
ذلك الذي رأى شيئا وترك الاستقصاء فيغسله لم يلزم يستبرأ ولا يسلح ولا يسلح
الاعادة بخبر طبرستان قال بعد ما عالجها وفي طريقه من صبي فوجد قولا من ابي عبد الله
قال سالت عن رجل اغتسل قبل ان يبول ثم خرج منه شيء قال يغتسل ويصير علة
سالت يا عبد الله عليه السلام عن الرجل يخرج من اهل بعد ما اغتسل ثم قال يغتسل ويصير
الوان يكون بالبول ان يغتسل فانه لا يغتسل قال نعم وقال يا جعفر عليه السلام من اغتسل
جنب قبل ان يبول ثم وجد بولان فغسل فغسله وان كان ثم اغتسل ثم وجد بولان فغسل
ولكن عليه الوضوء لان البول لم يدع شيئا هو امثال تلك الاحاديث على الاحتجاج وان خرج
بالانتفاضة انتفاضة كماله لا يحال فخل على انتفاضة نفس الفسل وهو شرط الانتفاضة
اشن مطلقا الصلة المتقدمة على البول فطاعا بل على انتفاضة من بالنسبة الى الجاهل
فقط على ذلك يكون حمله على الانتفاضة ولا يمكن حمله على الانتفاضة كما لا يكون حمله على ذلك
في خبرين سليمين مما ينفرد به من انتفاضة جميعا بين الانتفاضة والاحتجاج في خبرين
اقتداء وطريق الاحتجاج اسلم **قوله** عليه السلام انما الفسل من الماء الا بهذا ايضا بل على علم
الفسل بالبول فيقع على العلم بكون ذلك من الماء ويؤيد ذلك ما ورد من ان البول لا يغتسل
بانك **قوله** فان احلم فلا يباح حتى يغتسل لا يغتسل ان يبول شيئا كما في خبرين فاعلم

سواء كان البول لا يدخل في كون الخارج شيئا بل بان كان له مدخل في كونه بولا لا كان
يدخل على وجوده فخل في جبه اقرب من خروجه بعد الحدث ويقتضيه ذلك ما في خبر جليل
درج واعلم صحاح قال بانك يا عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام فيمن ان يسلح
يعقل ثم يري بعد الفسل شيئا اغتسل ايضا قال لا فانقصت وتزل من الجاهل فان
ظاهر الدنيا كونه عينا قبل الفسل بحيث لو لا الدنيا لفعله شيئا بدله لاصل المذكور ايضا
وبرواية عبد الله بن هلال قال سالت يا عبد الله عليه السلام عن الرجل يباح اهل ثم يغتسل
ان يبول ثم يخرج منه شيء بعد الفسل قال لا شيء عليه ان ذلك مما مضى له عنه وبطريقين
الشام علي بن عبد الله عليه السلام قال سالت عن رجل اغتسل ثم رأى شيئا قال يغتسل
ذلك الذي رأى شيئا وترك الاستقصاء فيغسله لم يلزم يستبرأ ولا يسلح ولا يسلح
الاعادة بخبر طبرستان قال بعد ما عالجها وفي طريقه من صبي فوجد قولا من ابي عبد الله
قال سالت عن رجل اغتسل قبل ان يبول ثم خرج منه شيء قال يغتسل ويصير علة
سالت يا عبد الله عليه السلام عن الرجل يخرج من اهل بعد ما اغتسل ثم قال يغتسل ويصير
الوان يكون بالبول ان يغتسل فانه لا يغتسل قال نعم وقال يا جعفر عليه السلام من اغتسل
جنب قبل ان يبول ثم وجد بولان فغسل فغسله وان كان ثم اغتسل ثم وجد بولان فغسل
ولكن عليه الوضوء لان البول لم يدع شيئا هو امثال تلك الاحاديث على الاحتجاج وان خرج
بالانتفاضة انتفاضة كماله لا يحال فخل على انتفاضة نفس الفسل وهو شرط الانتفاضة
اشن مطلقا الصلة المتقدمة على البول فطاعا بل على انتفاضة من بالنسبة الى الجاهل
فقط على ذلك يكون حمله على الانتفاضة ولا يمكن حمله على الانتفاضة كما لا يكون حمله على ذلك
في خبرين سليمين مما ينفرد به من انتفاضة جميعا بين الانتفاضة والاحتجاج في خبرين
اقتداء وطريق الاحتجاج اسلم **قوله** عليه السلام انما الفسل من الماء الا بهذا ايضا بل على علم
الفسل بالبول فيقع على العلم بكون ذلك من الماء ويؤيد ذلك ما ورد من ان البول لا يغتسل
بانك **قوله** فان احلم فلا يباح حتى يغتسل لا يغتسل ان يبول شيئا كما في خبرين فاعلم

اليد دليل على ارتفاع الكرافة بالزمن **قوله** نجد في أي سورة النجدة بقوله لقن
أفقلت حسلا واحدا للنجاة بالحيض ظاهر كفاية غسل واحد لها سواء في الحيضة أو
أو قن بقية الوجوب دون انقضاء الحيض **قوله** لا بأس بان يحض الحيض ظاهر فيكون
الشتر والشتر بالنجاة وغيره في الحيض بالحيض فقد خضبت شيئا خضبت شيئا
ولغضب لحيها وقن وكف غضب وفي غضب فيضرب لونه **قوله** وسام في المظهر
يقضي جواز اللبث فيه أو لا بد من انقضاء فيه ان يلبث زمانا يقطعا الا ان يراد به التوهم
ليصل من غير اختيار **قوله** فليصل بالمرح ظاهر ان المراد انه يريح الماء كما عرفت
ويقتل بتلك الرطوبة لكفح في إزالة النجاسة بتلك الرطوبة نظرا فيكون
بالمرح ضربا ليد عليه جواز بمنزلة التزاحم فيؤيد ذلك قوله لا يخلعوا الى الصبيحت
اخر من التيمم بالصعيد لو كان المراد الاغتسال به كما مقدما على التيمم **باب**
غسل الحيض انفس **قوله** فليعلم من محاضرات في صفة النجاسة الموضع التي يستقر في
الاستئنا في بعض النسخ من محاضراتهم وفي بعضها تحايرهم والمعنى واحد وفيه ايضا
العصفر صيغ وقد عرفت ان في بعض كتب اللغة بكاء في **قوله**
فليعلم وشهدنا له من في بعض النسخ معهم وهو لفظ وكنا الكلام في صفوة من
وتوجيهه بالاصل يتعين تأويل بعيدا كان يقدر الرجال الى شهود الرجال في الابد
حال كون الرجال من وجلس مع الرجال حال كونه في صفوة من **قوله** عليه السلام
اي كبراه شهودا او كبراه من الحيض شهودا **قوله** عليه السلام فليعلم من محاضراتهم
اي في اللان فيحضر كل شرا وانما اللان حصلت من تزويج بين اللان فيحضر كل
شرا بين اللان فيحضر كل شرا **قوله** عليه السلام وكذا اولاد اللان فيحضر كل
اللان فيحضر كل شرا لا يتقوا في رحم من كثرة فلا يفسد فيه فقد في النطفة
تحت ما لو بقي الدم في الرحم مدة مديدة فانه يفسد فيه فلا يفسد فيه النطفة به ولو لم يزل
يصلح انما الجنين **قوله** عليه السلام فلا يفسد في أي مثل البول والغائط **قوله** ويجب عليها

حضور كل صلوة لعل المراد بالوجوب الفرض في الاستحباب **قوله** ويحتمل في من شئت الوسا
ومنها حشاوا وحاضرتهم بالكرامات فيحصل لهم والكرامات فيقول **قوله** وروى في المنة
من هذه الرواية ان العادة تترك العباد فيخرج رواية الصفرة قبل ايام عادتها تنو
وتقل عمل المستحبات اذا رأت المصفر بعد ايام عادتها يبين وهذه الرواية تنو
منها ما ذكر في الكافي **قوله** لا ينجس عليها من الشيطان اذا قد جعلها الغشا على ان يستعمل
دفعها الى الجماع **قوله** لان الصوم انما هو لعل المراد انه لو وجب قضاء الصلوة لا يقع
الاداء في يوم واحد فشق بخلاف الصوم فانه يوفى بقي وقت ليس فيه الصوم وانما لم يزل
قضاء الصلوة لم يبق يوم خاليها لوقوع الاداء في بخلاف الصوم فانه لا يقضى
الشيء من صوم تلك الحام **قوله** وانقر وهو جمع الدم في القرينتين خضفت
خبره واية تلييه مقامه الى القرينتين لان المنة فيقر الدم في وفي بعض النسخ فيجمع
منه في وادع ويكفي وهو الظاهر في رواية الطبري **قوله** فان صلت المرأة من الظاهر
كحسين في قوله فاذ لم يمت قفت تركه بخلاف الاصول المقررة من وجوب احكامها
بعض الصلوة والاخر قضاها فيصلى لافكن من فعلها في وقتها ويمكن دفع الاول
بان المراد قضا الصلوة بما فيها لاجل الركعة وانما لم يزل علما اذا صلت من الوقت
صلت في اول الوقت لمتى كان فيحدث ان الظاهر ايضا كذلك قال الظاهر على ان اذا صلت
اول الوقت ينصرف بها ولا تكلم ويكفي الفرق يكون للمغرب وقد وقع بعد ذهاب النجاسة
به بعد استدارتها لم يزل الظاهر لا يزل يتأخر ولا يزال ولم تقطع ليس بغيره
فخص **قوله** لان النطفة اذا وقعت لعل المراد ان ذلك قد يكون بوقوع النطفة في الرحم
وصيرتها علقه فمع الحيض فلا يلزم ان يكون ذلك لم يزل يتسقى والمربع ذلك للمرض
قوله خضعت شق حتى خضعت ويذهب ظاهرا ان الصبي لا يذهب الدم بالاحتياط
من بعض الحاشية ان ذلك لا ينافي الكرافة عن النفس بان تحمل الجنين الباقية من الدم على
المش واللداء بانقطاع الحيض عن المرأة ارتفاعه بالحكمة وهو عيب قد يقع لحيها في

اشتق الكلمة بغير الغلة بالفتح من الغلة **قوله** بقدر شدة في موضع الشئ فيقولون **قوله** يقال في
 وكما ومن خبزكم شعرا وهو من مصادد الطبايع والشع بالشك من اسم الشعك من
قوله طليم الاس خنت ولادة او كما من زنا **قوله** فاذا دانت الصفرة انما المراد بالصفرة
 امر شارب الدم ولم يتحقق كونه **قوله** فان خرج الدم من الجانب الايمن من الجوف خرج دم
 القه من اليسر وان كان يمكن للكل الاصل عدم القه فيحكم بكونه جيفا والعرق البكا
 وفي شفر الدم شافها حار وها وفيها ايضا جوف كل شئ طرفة وشعر ومن جوف
 الجمل وهو علة الحدة **قوله** وهي لا تكم كناية عن ان ليس له قوة **قوله** ان ينظر الى
 الى من يمكن ان يعمل على الايجز وهو التزويج والاشهر الى التزويج بان يتبين
 الضيق فيعمل من الصبغ على المسك فيق الاستعداد ان يخل اذ به بن خذله
 وادخال الكلب فيه بن خذله حتى يخرجه بطنه والمراد هنا جعلها غرة بغير خذله
 تثبت من قدام والاخر من خلف **قوله** طليم ثم لما فوق الاذن من ما فوق الاذن اذ
 فيكون العمل على ما هو خارج عن الاذن وفصل ما تحت الترقين **قوله** طليم قرياس المجد
 للمجد الحقة ولذا قال قرياس المجد ولو كان المراد موضع صلواته يقال جليس المجد
قوله طليم السالفة من جانبا التي علمها معا صلا ان ذلك امر على العادة لاشد
 فيه الا بالاراء من بل بعد **قوله** وقد انشطت بقرايل في موضع انشطت المدة وشطها
 الماشطة تشطها مشطها ولا مشطه او مشطه وطمشط بالضم واحد الاشط التي
 وفيل ايضا القليل ما تشد المدة في شعرها وفي القليل من شعيرها بل شوك وكثير **قوله**
 البقي او البقية والناس من واثق المدة في شعرها وحاصلها انما انشطت اشطاطا
 مفرقا بقرايل اميات لها ان تقص شعرا والمراد بالثمة شرب شعرا مقنا
 صب على الشعر من الى البشرة صفا جفتا في بعض الشعر الجسيم وفي بعضها بالجملة
 وفي بعضها كالقصة والجمع الحفا والخفا بالتركيب وفيها ايضا الخفة ملو اللصين
 لعمام وشرا فيا خضرة خضرا اسدي يبر بالاضافة الى كلكه ووجهه وفيه شعري وجل

اذا لم يكن شديد الجعونة ولا سبطا يقول شعر رجل شعر ورجلا وفيه ايضا شعر سبطا وسط
 سبطا فيجوز **قوله** واكثرها الى اكثر ايام الحيض في الغيرة رجعا الى الامام وفي بعض
 اكثر واوسط فيها رجعا الى نفس الحيض **قوله** طليم فان عليها النجس حاملها فاقبل
 لا تكون نفسا فان قدت على الصلوة وجبان تصديها فان عليها وجع الكوفة والصلوة
 صلت اذا قدت عليها فان كان الوقت باقيا فاطا ولا فاقضا **باب** اليتيم **قوله**
 قال الله تعالى وجعلنا من قبله اليتيم واليتيم وسجدا لربك واليتيم واليتيم
 وبالاختصار من الجفانة وذلك فتلا في الكف ما منع او قد شغل اشار الى ما يقع مقام
 الوصية والفصل عند تقديرها مكانة قال تعالى لا تأخذوا ماله ولا تقصدوا عليه ما منع كالممنوع
 لاشياء شره فقدف الما ورتبة على السفلان فيه فقدف قالوا فيتموه واليتيم من سفلان
 اوجا لاشك في وجع الجوامع الغايط اصله المظلم في الارض وكما في التبريد من هنا
 لم يشر ذلك نحو هذا الغايط من الحدث والملازمة بمعنى الجماع واليتيم اصله القصد وقد
 في الشرع بقصد الصبي الى ما عدا محضته وقال الزجاج الصبي وهو الذي لم يزل كان
 نحو الاثران عليه لوصف اليتيم عليه وسج كان ذلك طهوره وهو ذهب في حقيقة
 وصوله من عن ثمة **قوله** طليم ثم فصل بين الكلام هكنا في الشعر فلما راد بالكلية
 المتعد فيصير طول بين عليه وفي شرق الثوبين فقل من هذا الكتاب بين الكل بين
 هكنا في فحة شيخنا رحمه الله وفيه فصل بين الكلامين في غير منها ترك البناء
 وذكرها الحز **قوله** طليم اثبت بعض الفصل سما الى جعل بعض ما كان يغسل في
 مسح في اليتيم جشا وظل الياء على الوجع التي كان امر يغسلها كلها ووصل الوجع الى
 التي كان قد امر بغسلها علم ان المسح في اليتيم بعض ما كان يغسل في الوجع
 فاقط راسا من ذلك اليتيم من ذلك الصبي الذي يتيم به وهذا شعره لا يتيم
 من ان يقع للمح بعض الصبي **قوله** طليم قال في غت او غلت مكانة اذ اسما
 منه بالتراديف فيم مقام عمل المح في موضع في التمر فغا فمرغ الى مكانة فمك

قوله الجليل وكيفية الجمع كقوله **قوله** الجليل ثم لم يعد ذلك الى ذلك الوضع كذا في شئنا **قوله** الاستعانة
وحدهم من قبل كقوله بالصفة الواحدة فيما هو يدل من الفصل ايضا ويمكن جعله على ما ذكره المصنف
قوله الجليل الا في شئنا جعل على وجهه الوضوء لعل الراوي من علم ان بليته التيمم من الوضوء او
ما يتبادر من شئنا فلو قد لا يتبادر على ما هو شئنا ينبغي ان ياتي بدفع ذلك التيمم
الاطاعة الا في المأمور به وهو التيمم عند فقد الماء فلا يصح غيره وايد ذلك بان التيمم
في التيمم مع بعض ما يفسد الوضوء لو كان بياض الوضوء او الفصل ولو كان ذلك فبما
الاشبهة كما ما يصح في بدل الفصل اكثر مما يصح في بدل الوضوء ولما اتفق في الوضوء ايضا
مع بعض المفسرين **قوله** او يقطعها انما ان الغرض لا يستفهم تخلت على الواو والهمزة
الاولى ولو جعلت او يقطعها لقطع فيبقى اوجاع حيزه فيبقى الى الاصابع اي تقصير اصابع
الماء الركعتين او ان يقطعها باختيار ما لاجل الاصابع ويمكن ان يراد بان تقصير الاصابع
بالقطع القطع للبا. ويستفاد من هذا الحديث جواز التيمم في وقت **قوله** وهو
من الجدي في يوم الخميس ففتح المال والجدي في يومها فتان تقول من جدي الرجل في جدي
قوله في البدن سقط وقطع في من القدر سقط فبقطع في سقط اذا سقطت
وفي وقت الماء فانحصر في جدي فافق وجدي الماء بنفسه يفتى ولا يفتى **قوله** في
الاسا والوا في بعض النسخ الاسان ولعله من باب الحذف والاتصال الى الاسان والوا
صلى الله عليه واله ان شأنا النبي صلى الله عليه واله ان يقال ايضا في امر وعي الى الجدي
المناسب في بعض النسخ ان في الغنم الجدي **قوله** قاله في علمه هذا ايضا جدي
جدي التيمم مع حجة الوقت **قوله** ولم يتوفا اي فكان لم يتوفا قبل ما اجنب فيكون الجدي
اذا كان في وقت من ماء قد ما يتوفا به فلم يتوفا واجنب التيمم لان يعلم ان في جدي
الصلوات الى وقت جدي الماء ويمكن والاستثناء الى التيمم خاصة من دون الفصل في
اليه **قوله** الجليل والتيمم للفرج جاز لا في التيمم ايضا جاز فلا يرجع الى كل من غسل الجنازة
والوضوء فيضطر الى جبهة ثابتة لا يجرى الاستثناء لافقوا في وقت جدي احد ان شئ

الحق في الايام والاذان وجوب الوضوء للصلوة بالاتفاق وجوب الفصل لنفسه **قوله**
الظاهر **قوله** ويجعل في بعض الذي توفا على بالقرن وباحره **قوله** الجليل ويجعل في
وان كان الامام سيمما وبعض الناس من منظر الماء **قوله** الجليل واحاد الصلوة على ان
اجتمع مع علمه بعد ان كان الفصل جباينه وبين ما يدل على عدم اعادة الصلوة صليت
بالتيمم ويكون الحكم بالاحتياط **قوله** غسل يوم الجمعة وغسل الحمام واداب وما جاز
التطهيف والزينة **قوله** ويجري الفصل الجمعة كما يجري للزنج انما ان الملبس غسل الحمام
لانها في الاصل غيشتا من المراجعة ولعل المراد ان غسل الجنازة كما غسل الجمعة بان يكون
المراد بالجزء ترتب الاثر الى الفصل الذي يكون للجنازة يتبين عليه اثر غسل الجمعة كما تبين
عليه اثر غسل الجنازة ويمكن ان يراد بالتمتع ويجعل الكاف ذائق او مستغلة في التطهيف
كما قيل في قوله تعالى ليس كذلك اي يجري الفصل الى من غسل الجمعة غسل الجنازة على
يكون غسل الجنازة بياض الفصل الجمعة اي يجري الفصل من غسل الجمعة غسل
هو الاضيق غسل الجنازة فيكون ذلك كما يري غسل الجنازة وفي بعض النسخ للواو
بالمطهر وهو اسم الوقت من الزوال الى الليل فلفظ ويجري الفصل الجمعة اي لوقت الفجر
شغل غسل يكون في الواو في كونها راجع من وقت المصنوب فيكون اشارة الى اخرته
الى اخر البت فيكون الكاف اسما لا هو الفصل قيل هذا رد على ما قيل في قوله
بالفصل لان متصل بالواو اي الواو الصلوة الجمعة والصلوة التيمم **قوله** الجليل
لجمعة الى الجمعة انما من الجمعة الخاصة الى الجمعة الانية ويجعل ان من الجمعة السابقة
الى الجمعة الخاصة ويؤيد ذلك انه جعل كفارة في الحديث الا في **قوله** في صلاة غسل يوم
اي التيمم جمع نافع وهو ما يستقي عليه من بعد في وجوب الواو جمع كاداج واداج جمع
ما جاز للكتاب **قوله** الجليل على ما شك في ذلك وهو تخفيف اليه من التيمم على ما يفهم من
ونحو يدركهم تكوين **قوله** الجليل فان قيل الماء في وقت الصلاة السيف والسلمة
وفي بعض النسخ فصل الماء **قوله** ما روي في الصوت في نام يقصد به الصوت الطويل

المعنى

واشتهر شريح في الخلق كصورة من الطيب **قوله** من شفا نفاذ في موضع فصلها
 في الشف وكسر الهمزة والفضل والنقصان ويمكن ان يراد ما شفا الطامة اي
 يسبح من النفاذ الطيبة الحاصلة من الخلق ويؤيد قوله لان يرى اثره عليه
 في بعض النسخ من شفا في بداوية الضيق المرفوع للرجل فلهذا في الشق المرفوع من
 وقوله ولا يستحب اذمانه يدل على ان قوله ولا بأس يعني يستحب **قوله** عليه السلام في
 صلى الله عليه واله في بعض النسخ مضبوط على صيغة المجهول ويكون معناه في
 واحد المعاني وهذا هو المعنى ان يكون هذا بالتخصيف وهذا على غير المعنى
قوله عليه السلام لا بأس بالخصا كل الى جميع اقسامه وان كان المراد بالنية تنظيف الجسد
 اللباس وهو ذلك من اصلاح الحال **قوله** عليه السلام وهذا شعر عندنا العلك على الشعر
 اثره في قدامكم محبة والكتان ما انضم ينتهبط لكانا يفضى الشعر
 فيقولونه **قوله** وقد اذن لينا لعل المراد ان جعلنا امرنا اي شديت المحبة **قوله**
 عليه السلام فلا بأس بغيرها اي بغير الاطباء لينا ليرفع عنها ثابها باطلا في الموقف **قوله**
 صلى الله عليه واله في حديثه في من يشوم اقصى الانف وفي من يشوم من الانف
 فوق شرة من القصة والحيايم مضاريف في اقصى الانف بينه وبين الدماغ وفي
 في بطون الانف وفيه بخر الانف مقدسة وحرها وما بين المخبر وفيه الفرسق
 والفضوف وكل عظم رخص بول وفيه الرض بالضم عند الغلا وبالفتح الشئ انما هو
 المرض **قوله** عليه السلام فينا من الطير ان الطير تحفقه في من طيرته بالدهن في
 طليها وتطليت به واطليت به على افعلت وانظر الى الحواشي في الحدوف والخلق
 هذا العانة وفي خلق هو اول **قوله** عليه السلام في غريخ لا يخرج انة في الاحلام لاحد انما
 فيها حلم وفي من شل به شل مثل اي حلم والام المثل بالضم ويوقن بخله فيمكن ان
 تكلا وجرة لغيره وفيه رقا الرمن من المرية رقا اي خرج من الجان اخذ وفيه لبت
 خلق الراس على الحولف رقا اي تغا عنه **قوله** عليه السلام شدة لاعداءكم وجمالكم الى الله في

من الاعناء شدة لعدائكم وجمالكم واهل وجمان في شدة
 كثافة شعرها الشعر فيخلق بظهر ذلك العيب كان كالمثلية وفي بصركم لطامة تظهر
 بالخلق فكان من جمال الجبال وفي جريخه شدة بالدهن او حنة وتدهن هو ادهن على الفعل
 اذ انظروا بالدهن فطام العباد ان معنى التبيت يجمع الحلق وترك اندهن فطامه
 من المبالغة المستفادة من التفتيل مع قران تلهوت له **قوله** عليه السلام غسل الراس بالخطبة
 اي كالشعر دفع الضرر في من التفتيل من انشده وهو كالتقويد والرقبة **قوله** عليه السلام في
 الامانة في القفا في العيون والتشتر وسامرة النامة والاشاة من ماء ودم قيل اوله
 او بعدد وجمع اقنا وعلل المراد بالاقنا هنا ما يحصل في العيون لسون مزاج يجرها
 فتقن الاقنا كناية عن غنى العين المراد **قوله** فقال يا لكع كصر في ضيق وجعل لكع
 ليم المراد باللات هو الذي لا استقام لعل المراد استقباح النافذة باللات اول
 عند المزاج من الحام وان كان جزا الكلمة اخرى ويكون حمل ذلك على التطرفة اذا كان الحام
 من الاصدقا قصد به التحية وعلى الاينا ان كان من الاعناء قصد به المحبة ويدل الاول قوله
 عليه السلام ويحك الذي هو كلمة الرقة دون ذلك الذي هو كلمة الغدا ويؤيد الثاني قوله
 عليه السلام باللعج من نيات في الحديث الا في انا قال لك اخوك الخ لكارة على ان
 من الصديق مقبول فرد يدلي على الغا البصير على وجه الاخوة والصداقة **قوله** عليه السلام
 عايد الله ثلثة اى الذي يوجب له اذا فثثة والمرة بكسر الهمزة الضمة وفي
 بالكره مزاج من امرية البدن وفي من شربت شقرا وشيا وهو الداء الذي يسول في
 غلبه الى ان وجب قلان عندنا اي بات وشرب الى الهم البات الغاب وفيه لينة
 الكثرة وهو ان يمس من الطعام امتان شديدا والعشاة الجماع والقلادة ما يسطر
 قلم التطرف بالمرارة من خرافة الشعر والنية الا **قوله** عليه السلام لم تشعنا ناملق في الشفت
 انشأ الامر والتشعث التفرق وفي بعض النسخ لم تسعف وفيه ايضا التشعث حل
 الاطلاق **قوله** فقال لعل يفتح الهم وسكون اللام من حرف الايض مثل هم ضد في قوله

واستثنى من ذلك الامرين المذكورين وقوله عليهم تقطع الاطفاؤم الخ فافادوا
قوله صلى الله عليه واله ان من اطفأ كن اي بعض اطفأ كن ويظهر من المراد بعض
 اخذ ما يمكن ان **قوله** عليهم وهو من تانيث النفي باعتبار تقديره انهم يحجبون
 او باعتبار النجاسة عند كل صلوة على بعضهم على استحباب المشقة بعد كل صلوة والظاهر المراد
 اخذ الزينة للدخول في الصلوة فيكون قبلها **قوله** ولا بأس بأشياء العاجل الخ
 اراد بعدم البأس الاستحباب اي يجب اتقاء الاشياء من العاجل واتخاذ المكمل لها
 والعاجل عظم الفيل وفيه المحللة التي فيها الكحل وهو ما جاء على النظم من الادوية
 وفيه الدهن بالغلم لا غير قارون الدهن وهو ما جاء على فعل ما يستعمل من الادوية
 وبتدوير الرجل اذا اخذ منها والجمع مباح **قوله** وقال انه غير مكمل في النسخ والظ
 ترك الواو **قوله** عليهم استامل شغل في حوائجهم من مله واهل المراد مله
 بحيث لا يسبقه شغل **قوله** عليهم وطير اي تعب قل في حوائجهم كمنع وانا ويترك
 وقوبا بالضم جرد تعقيب بعض النسخ وداير **قوله** عليهم من القند شعر اي يريان يكون
 عليه شعر لعل المراد بالسياولة اصلاح حاله بما يحتاج اليه كالغسل والمشي **قوله**
 عليهم فرقة الله عن شأوه ناذاهم بيل على الوجوب بل يكون تركه من الكفاية ويكون
 على من تركه العرقها ونا فستره صلى الله عليه واله وفيه من الوفاء شعره الى
 شجرة الاذن **قوله** صلى الله عليه واله حق الشارب من التحفي وفيه من احتج بالبرهان
 اخذوا من ذرة من الحبة ولا يشبهوا من النسيب لعل المراد لا يشبهوا من النسيب
 الحبة وعدم اصلاح **قوله** صلى الله عليه واله ما كان طاهرا الخ في شغلهم على هذا الرجل
 اصح الحجة وهو ترتيبه في اصلاح **قوله** بين النبيين اي طويها وقصها **قوله** صلى الله عليه واله
 ونفى النبيين من الاطفاؤم وفيه شعر والبنت وغيره ما ذكره **قوله** طاهرا
 الخ في قوله عفا انا واعفيت ايضا فافادوا فافادوا في قوله طاهرا الخ في قوله
 ونفى النبيين من الاطفاؤم اي في الحقة التي ينبغي ان تترك طاهرا وفيه شعر

الشعر عارضا لاننا صحت اخذيه وقوله فلا تخفيف العارفين بزيادة شعر
 وفي الصلح ذواته بالضم كسوف قايب جاشت وقولته بالتخفيف في صفت الشعر
 عطية **قوله** عليهم كما لا بعدا الى كانت الشبهة ان كانا لونيها من شاة في الاسلام
 بعض النسخ بوزن بارفع فيكون اسم كان وله خبر قدم على الاسم مع تانيث كما باضار ان
 الوردية عن الشبهة **قوله** ويمكن مقفه حلق على لا يرى الى كان على عليهم شعر شق
 الشيب وفيه شرط بآخر ان لا يخالط سواده **باب ٢٣ غسل الميت** **قوله** عليهم
 تلقوه من اكم انظر في سورة النجم لعل وجه ذلك ان العقل يتقبل في التوجيه
 غير قوت على العقل ارتباط الاجسام بعضها ببعض فلا يمكن عقله الحول في ذلك
 الشيطان على انفسهم على انفسهم انفسهم فان العلم به وشوقه في نفسه يتوقف على خلق
 الاجسام وارتباط بعضها ببعض فليس استقلال العقل في تلك المشايخ فينبغي التماس
 في تلك الحالة ولما العلم يمكن ان يفهم عن التوجيه ايضا في حال السكر فيجب ان
 والذكيرة **قوله** عليهم اعقل ما يكون الخ يمكن ان يكون اشار الى ما يجب من قولنا الصلح
 ما من يتخصصه الولاية الا رد الله عنه وجعل عليهم بصره وعقله الخ وفي بعض النسخ
 اعقل بالغيث المجترة والفاء ويمكن الجمع بينهما بان تعقل شرح بالنسبة الى العارفين
 وغفلة اشد بالنسبة الى الامور الدينية ويمكن جعل عقل بعض المفعول من حقل البعير
 شدة بالعقل فيكون المعنى انك فبين ولو كان على انفسهم عليه انفسهم **قوله**
 عليهم اعقل لسان رجل على صيغة الجمل وفيه اعقل الرجل اذا جبر وتقبل
 اذا لم يقدر على الكلام **قوله** عليهم وهو في السوق الى التزج وفيه لسان في مزج الروح
 فاذنا يسوق الى مزج عند الموت **قوله** صلى الله عليه واله ما كان طاهرا الخ في قوله طاهرا
 التوا الى كثير الوقوع للتوبة **قوله** واهي بيدي الى طهارة وفيه لسان في مزج الروح
 الاصحى اصبت بالشي اذا اوما به وقوله صلى الله عليه واله وقد بلغت الخ كناية عن موت
 الموت عند بلوغ ما من الحي **قوله** عليهم اذا ما من الاخرة وفيه لسان في مزج الروح

اذا رايته بعينك وانط ان ذلك كناية عن الموت وهو البقاء وايضا عن خروج الموتى الى
 بعض ظهور ملكا الموت وهو الحق المصطفى على الجاهل من الان ان بل على الحق الذي
قوله صلى الله عليه في الروايات في رواية واحدة في رواية اخرى في رواية اخرى في رواية اخرى
 راي بالتقوى صلى الله عليه فالحق ان الموت في حق من شئت لاجل ان الله بالحق وشاؤ
 بشوا من البشر وكذلك الاشياء والنسب في تلك الاشياء والاشياء بالحق
قوله عليه السلام فلقنوا موتاكم الحق فلقنوا موتاكم الحق فلقنوا موتاكم الحق فلقنوا موتاكم الحق
 عليه السلام ما انتم عليه من ولاية اهل البيت عليهم السلام صلى الله عليه تخفيف على الموت
 حيث خلع من سكر الموت ومن وساوس الشيطان وبذلك لا يقطع من الموت شيء
 يمكن الكافر ان شديدا الموت بالنسبة اليه اهل ما عليه بعد والنجاة بالحق من الموت
 كمنه منعه من الموت وفي رواية اخرى ان الموت كفاية في كل شيء من الموت
 سكرته **قوله** عليه السلام بين الدنيا والاخرة الى القيمة اذ فيها عود الروح الى البدن كما **قوله**
 عليه السلام قد حضر جسمه في صديق شخص جسد منشا خيرا اذ في حنة جعل لا يطوف ويعنى
 سلك معها او استأذنها وفيه شع وشحا الى عرق وفيه قلص الشيء يقلص الموتى انفع
 وقلص قلص وتقلص كل معنى انهم وانزوى في الاشياء والابن **قوله** عليه السلام
 يخرج روحه سلكا الى سلك سلك من شدة ربه يكون البعير فيكون لنا على حنة في مثل
 البعير فيكون الكافا حنة ولما جعل في سلك سلك الروح حتى يكون الروح شبهه فليس
 ما ينبغي اذا الروح ليس ما يحسن به كما في الدنيا ولا في الاخرة كما في الدنيا ايضا ما يحسن بها من الدنيا
 والشفق جانب الف وفي الزبد يحركه ربه لئلا يغيره والزيد بالضم ويكره ان يزل
قوله عليه السلام فثمة ذلك الموت لعل الدواب من ذلك الموت يمشى بالقياس من حيث يمشى
 ان من الدنيا فانه اذا انت من الدنيا فثمة جعله فثمة ما ياتي لثمة لعل الاستعداد
 من على ان قرب الله عز وجل بعض قريبا اليه ويحب ان يولد ان ملك الموت يلق
 منك كيدا لعلك يلقى عن قريب ولما جعل من الوثاق يلقى للجنس بقرينة لم يستقر فيه

مناسب بالنسبة الى الموت **قوله** عليه السلام فثمة صاحب الشطة وضار شط فلا تنفسه لا يمكن
 اعلم باله واحد ما قال الاصح منه من الشط لا يمكن جعلوا لانفسهم حنة يعرفون بها الروح
 شطة وشط **قوله** عليه السلام ويتوفاه الله عز وجل من ملك الموت النقيض صاحب يرجع الى
 يتوفاه ملك الموت من الملك فثمة مع يتوفاه بنفسه فثمة بالتوفى الى الله عز وجل باعيا
 رجوع اليه بالآخر والى ملك الموت باعيا راي يتوفاه بالتوفاه للملكة منهم ويتوفى
 بنفسه ايضا والى الملكة المعبر عنهم بالروح ايضا باعيا رصود والتوفى منهم ابتداء
 الى بعض النفوس في بعض النفوس يتوفاهم الله عز وجل وفي بعضها يتوفاهم الله عز وجل
 ولما لا احد **قوله** شيخنا في من الشخ الخجل مع مرض وفيه الزهد عن الرغبة تقول **قوله**
 في الشيء وعن الشيء بزهد فثمة وهذا فالحكمة الثانية وهي ان كنت فثمة
 كانت كيدا بالنسبة الى باعيا ويكره ان بالزهد التزك ويكون في التقليل الى
 لاجل تحصيل الاشياء مرضيا فيها **قوله** عليه السلام من من صغطة القبر في صغطة
 وزعمه وغمر الى شيء وشدة صغطة القبر **قوله** عليه السلام ليلته غرا موتها من وهو الشريف
 وفي من رجل ان له في عرق الوجه المدة زهر **قوله** عليه السلام يوم تغرب فيه الغري
 يتوفى في عرقها والغرض من ذكر انصترة لما افادة العموم كما قيل في قوله تعالى وسأنت
 في الاخرة لا اظن الله رزقا وما الاخرة اذ عن يوم القيمة وهو ايضا يغيب العموم **قوله**
 ولا يمشى في تلك الحالة الى حالة الاستعداد بل يترك بحاله وفي من الحجة المدة والموت
 يتوفى في ذلك الحدة وتا لعل الدواب بالنطفة نوع النطفة التي منها وهولها من
 ان يخلق منه ان يكون يكون ولد للنطفة التي خلق منها ويتوفى في
 لكن في القبر الى الجاهل في القيمة **قوله** عليه السلام من من القبر الاكبر القبر الخوف
 والحق الى الغيرة **قوله** عليه السلام ليعرفها ويدين الظاهر ان كذا يتبعها لاجلها **قوله**
 عليه السلام كبت عليه بقاء الاصل لعل الدواب ان يركب على لعل تلك البقاء من الملكة
 ان الدواب اياها بالاله وبكائه كما اهل ويكون ان يولد بكائه الامور في الشريعة

لجناية وغسل الميت لأنها مرتبة اجتماعاً في حرمته وحده ولعل المراد بغسل الميت غسله
فلا ينافي حقيقة في حق الاشياء الثلاثة لأن مقصود السائل استعلام ان غسل الجنازة
في غسل الميت تام لا دون استعلام ان الغسل الواحد يكفي للميت تام لا في طالت من
المرضاة ان هي الخففة لمفارقة الجنازة ان طالت الاطراف والشعر متلبس بالميت
بسبب المرض وفي بعض النسخ ان طالع المرض **قوله** فلا تعدان من الكفر قالوا في ما عدم
عدمه من الكفر انه لو لم يمسك يقطع به لان العبرة من الكفر لا بغيره وكان الظاهر
مستوية في الظاهر كقوله في الحديث في من لم يجد في شال الغيرة **قوله** بغيره قيل ان
قد ان يكون احدهما قصاصاً وفي من النجس بالغسل ما يتغير **قوله** الغسل اصله في الشريعة
الادم ظاهر احتمال الاستبراء في حال سائر اساقف بغيره في الادم ويحمل في من
ذلك في محل الضرورة وفي قال ادم في حركه رباط الجمل الذي على اللحم وظاهر الذي عليه
والمراد بغسل الادم ما يتبع ترشح الدم الى الكفن **قوله** فقال اذا غسل عليه ظاهر ان يغسلها
فيصير مقصود به من حيث فعلوا ما لا ينبغي فعله بالنسبة اليهم اذ ذلك لا يجوز انما
رواية ما لا ينبغي رويته ومن لا ينبغي مسه وفي حال الرجل العيب والريسة والريسة
بالكسر المقتمة والشك ويكفي بيع الضمالي الرجال والميت جميعاً من بالتعليب **قوله**
فيلزم يلغضه في ثيابه ظاهر وجوب الف في جميع ثيابه التي في بدنه فلا ينبغي
سرفقة تلك الثياب بقدر كفايتها اما الصلوة عليه فلا بد منها **قوله** اذا كان الميت
تخمين هو شال منها اربع سنين والمشهد فيها ايضا جاز غسلها ولو ازالها
اكثر من ثلث سنين **قوله** الغسل ليس عطف على الضمير المشعر بالي يغسل امرؤ امرؤا
من الحمار كالتفكير والحالة وانما ان لم يلق على عرقه شال الى يغسلها حال كونه لم يلق على
سرة ويحمل ان يكون استيناف **قوله** الغسل ولا يحتاج ثوبه ان يظن ان ثوبه بعد تعظيها
الميت يظن عند تمام طهارة الميت كما قيل في طهارة طهارة الشرح عند حيزه ثوباً
او حلاً **قوله** لا تعاد امرؤ الا في حيزه **قوله** الغسل غير ان يكون عليه ما يدع استدراكه

ما يتم من حيزها عارضة **قوله** الغسل لا يقوم على ثوبه اي لا يقف صفة الدفن والدفن
لزيادة وعلى ذلك حمل قوله تعالى ولا تقم على قبره في حق المناقب **قوله** الغسل يغسل بالمرحوم
على ترتيب اليتيم وذلك انه لم يمت له **قوله** الا ان يتغير الى غير الاحتمال المحقق ويحمل
تغير الصفة عما وتغير الريح وحده علاماً للموت والرد ما يفرق الذي مات بسبب
الفرق في الماء وفي من الصاعقة تارة سقط من السماء في صد شديد صاعقة في السماء
انقتلهم الصاعقة وفيه ايضا صاعق الرجل صاعقة اذا غشي عليه وانما المصعوق
المعقول الاول دون الثاني لان لا يلزم في المفعول لان يحمل المصعوق في المصعوق
عليه اي الغشي عليه وفيه المطبق العليل البطن وفي قال البطن حركه والبطن وحده
نقطة النبا وجع اريد بالمهدوم من ورد عليه المهدم وانما ان المدهن على صفة امر
من الاعمال والتفصيل الذي ما سبب الدخان في من دخت النار تدخن حيز
او ترفع دماها والمجهد من به الجهد في ضم الجهد وفيه الدال وفيهها والرد يغيب
عليه الاقفاً بالصب من فيه ذلك والوكا ككتاب ما يشد به رأس القبر وغيرها
واو في مقامه اذا شئت بالوكا والاشط اجاب انه بالوادي **قوله** الغسل المرحوم
في من الريح القتل واسلمه الرمي بالحجارة ولعل المقصود من يستحق الرجم يوم الاقتصار
على الكفن قبل الرجم وظاهر العبارة انهم يغسلونه ويحيطونه ويلبسون الكفن فان
حكم الميت وفي باب ما يجب به التفرغ والحذر والرجوع والقتل وانفي من الزنا هو
ابن السابع والثمانون واربعمائة ان اية المؤمنين عليه السلام رجم امرؤة قال فاصحها
الى عليا وروى ان يصنع لها ما يصنعون بمقام فينبغي ان يحمل ذلك على الصنع
الغسل والكفن على التحية **قوله** ولا يجوز صلياً بقا مصلو **قوله** وهو الذي في
اقل سبع طهارة قطعها وناقصة قال من قال خمس وخمسة وسبعة والمقال
غيره لان عليا عليه السلام الدابة بصفتين وكان يقول بها **قوله** ولم يغسل عليه ما يمكن
انما امكن معاً ولم يغسل عليه ما يمكن على كل واحد منها سابقاً فيكون ويكون

حتى تنزع الجبارة وذلك مما عرّف من **الاستحباب** والولاية فيه شأبان من لا ولاية له لا
الكيفية الخامسة فيضها الامام عند الرفع **قوله** **العلم** فيضها كان فيضه وقوله **العلم** كان
ادرك الناس الخ **قوله** فان شاك في اللاحظ ظاهر الجبارة في قطع الصلوة واستأفها
عليها وبطلانها على الاولى واستأسلت اخرى على الثانية وهو الذي صرح به في
استفاد من صحة على بن جعفر عن اخيه موسى بن جعفر عليه السلام في بيان الجبارة في
الاولى في قضية التكبير والتحريم في رفع الاولى من مكافأة عند قيام التكبير اجابها
في تلك المسألة حتى تم التكبير على الثانية قال سألته عن قوم كبروا على جبارة في ثنتين
وضعتهمما اخرى كيف يصنع قال ان شأوا تركوا الاولى حتى يغيروا من التكبير على
الاجرة وان شأوا رفعوا الاولى فاقوا ما بقي على الاجرة كل ذلك لا بأس به والظاهر ان
بالمقلوبة ما لا يكون على الوضع المعبر كما اذا كان لها مكانا **قوله** **العلم** فليقتضها بقي
تتأبعا اي ثانيا ما بقي من غير ان يدعوا بعدا **قوله** **العلم** اذا فاعل الصلوة على
حتى يدفن ظاهر فيقول سبحانه الصلوة على القليل يصل على الميت وان على غيره عليه
ما نقل من فعل النبي صلى الله عليه واله عليه السلام انه لم يدايل على ان ذلك من خلافه على
وليس فعله جليلا بل جبا فيكون واجبا والاصل عدم الملاحظة على الترتيب فيكون مستغنيا
الناسي يقتضي انها فعله صلى الله عليه واله عليه السلام فيكون مستغنيا عن غيره في فعله
وبسطنا الكلام في الوسائل الرضوية وحمل الصلوة على التناهي لا بد وان كان
في هذا الاصطلاح ككنه في صلتى الميت ايضا لاجا اذا لا صلوة الا بقاءة **قوله** **العلم** ان
يكون في صلوة الميت اشع من في الدنيا **قوله** **العلم** لكن يقول الاخر خلاف الاخر ظاهر
على ان ذلك لا يخص بصلوة الكاهن نعم يلحق من المنقول من رسالة لمية قوله تعالى
عنها محقق بصلوة الكاهن حيث قال قام احداهم خلف الامام **قوله** **العلم** فقد استلزمة
وسطون اما ان يراد بالتقدم الامانة ان يامن ويحذر الوسط او التقدم القليل الذي
لا بد منه في الاهتمام **قوله** **العلم** حتى ترفع من الصلوة فاية التمسك دون التكبير لا يتقدم

حتى ترفع من الصلوة والمراد بالصلوة المكتوبة المرفوعة التي يطبق عليها
حقيقة الظاهر ان المراد بالامانة الاجابة لانه الحق فلا يجب الصلوة على
قوله **العلم** الجبارة ما الى الساحل وفي الساحل على البحر **قوله** وليس منهم من
اذ كل واحد منهم اراد واحد **قوله** **العلم** ثم يرفع حيث ان وضعت القبر ولا يمكن بقصد
الذين بل يقصد استارهم بل يصل عليه وكان يوضع على الظهر ثم بعد الصلوة يرفع
على الجنب بقصد الذين **قوله** **العلم** فان وجد عضو من اعضائه تاما لم يحل المراد
بالعضو السلام ما فيه الصد ليطابق ما من قوله **العلم** دية على من وجد في قبيلة
صدت وبها والصلوة عليه في كرايين لكونه تاما كونه تاما في السوال لا الملاحظة
في الدية والصلوة كما يشهد **قوله** **العلم** في الحديث الا في حياطة النصف الذي فيه
قوله **العلم** والصلوة اذا اطاعة لما كان السوال ما خروا في الجبارة فالكلام في قوله **العلم**
الصلوة اذا كان متناهيين ويجب عليه الصلوة اذا اطاعة وقد عليه وذكر الصيام
استطردى المراد بالوجوب من اول ما امرت به وليس المراد ان يجب عليك بصلواتك
عليه بعد الموت بقرينة ان المراد السائل الاستقصاء عن فعل الصلوة اي تمام
يستعملان بصلواته عليها الاولى بقرينة ذكر الصيام وفي من افطما بقرينة الذي
الواردة فيه في الحديث والاولى بقرينة ذكر الصيام ويستقيم وهو فعل بعق على شرا
معق تابع وانما من المستضعف هو ضعيفا لا عقفا الذي يقول في سب **قوله**
العلم بصلواته على النبي صلى الله عليه واله المراد المقصود بالادوية التي بعد التكبير ولذا لم يذكر
الشهادتين بعد التكبير لانه لا بد من بصلواته على النبي صلى الله عليه واله عليه السلام بعد التكبير والشهادتين
والمؤمنين بعد التكبير الثالث ويقال اللهم اغفر لعبدك **قوله** **العلم** ويقال في الصلوة
من لا يعرف من هذا الخ الطمان العباد الاول مشتركة بين المستضعف ومن لا يعرف
منهجه والعبادة الثانية بمحضته من لا يعرف منهجه يعني لها ما قلت وجرها حيث
توجهت **قوله** وقال اللهم اغفر لعبدك من كل عيبه وخطيئته وذنوبه وشره وكرهه

بغير غرض اي نيل ومما قال ابن السكيت وقع في يمينه واخره انه فعل الا في ضمير مثل
على انما ففهمها مثل اخرى وهو الاظهر لان الاجزاء قد تغيرت وقال انار وانما ان اصله
بنيانه ولذا ترك المعطف على فعله في قوله لان من لم يصح في من صليت الله عليه
صليا مثال ربيته ربيته في الحديث انه في بناء مصلية اي شوية وفي
صليت الرجل فاما اذا دخل النار وجعلته يصلها فان الفيت فيها القلة كما في قوله
الاحراق قلت لمصلية بالالف وصليت تفصيلية واخر مثل اخر من حشوت الوصاة
وغيره حشوا **قوله** عليهم مثل سبيل الى انك بزوع تعلق كما يكون قد حصل اليك
يكون له قرينة انك لا تكون الاستغفار الدعاء المنة كما عليه لاجل المحبة والوداء
اذ ليس من المنة كين والام يميز لقوله في اواخر التوبة ما كان النبي والذين استبانوا
للتوبة ولو كانوا اول قري من بعد ما تبين لهم انها الحجة **قوله** قد امرت اي امر
جانب القبله والوجه جانب المصلية **قوله** سجل هذا لعله اراد بالنقل لئلا يقع
العمل في من تقبل فعلت ما فعلت اذ القديت فاضافة الى المنة وعللها في قوله
للتوبة والتاكيد اخر اذ هو العمل العربي وايضا العمل يطبق على غير العمل السبق
لما يكون في اسفل احد من حديثه او فقه **قوله** عليهم انما هو كماله تنكرا لغيره باجتماع
اي هو كماله من الاذكار وليس هو حقيقة حتى لا يجمع الا بظهره **قوله** عليهم لا تصف
تدخل في صفة من هو حاله الشيء هو كماله اي اخره وكان يحمل اي معنى فيه
الماضي بقرينة انقطع هذا الامر اياه وهو موضع الاطلاق من انشأه في القدر وفي
الحديث من هو المطلع شيئا اخر في غيره من غير الاخر فذلك فعل المارضا ان يقال
حاصل الحديث هو ما من على المطلاع فيكون ذلك استعادة منه وتلقينا اليه ولو قال
نحو هذا من هو المطلاع كما انب **قوله** ويضطر المتصف بالميت سواء كان كماله
او منشا الا العمل بغيره في حاشية الشرح خص ذلك بالاول وهو من كل شيء شرفه
وغيره المعينة صغر باليد في من تاهب استعداه لغيره **قوله** ان شأنا

شأنا وتراى انما الولي ان يجعل مع من يتبعه القدر بغيره على ذلك فعله ان شأنا
الغيره من دون ان يشاءه اخره **قوله** اطلاق اي من دون قيد ذلك بقوله
واعينه في الساج خيب من الشجر والظن تطبيق الساج على الميت جعله خيب
قوله جاني الارض اي ابعدها وعلل المارضا حظه عن منطقة القبر ومن ان تاكل الارض
خيبه والمارضا بعيد الروح دفع درجة ولو امر من التي يلقى تلقية **قوله** عليه
وساوة من تراكب في المارضا والوصاة والمحق والجمع وسائد والوسد قد صفة
فوسد اذا جعل تحت راسه وفيه الغيرة السرة وتلقين الحجة اقتداءه على جبال الملوك
اي لحظه امر من تقي **قوله** عليهم وصل حدته امر من وصلت الشئ وصله وصله
تلك الكلمة والقي بعد ما انه واحد لا منونه فاجعل له مونا يتكفى من الوضوء
امام من تلك امين تذكر القدر والتفقد العالي للوجه لبس الوجه والوجه
الموجين لهم والروح الخوف **قوله** عليهم ثم احدث في حشا في وجهه التلويح والوجه
ظاهر ذلك يشمل اذا الوهم وغيره والمشهور واختصاص ذلك وهو الاشارة بظهور
بغيره في الوجه وايما ما فعله مطلق عن محذوف اي استايبا ما يك وصفت بغيره
بجنتك وفي من التلويح الدقة وهو من الفعل بالمدح ان يكتب الله عز وجل ليرك
يسير من تلك الاعمال الحسنة **قوله** عليهم ما على اهل الميت اي شئ عليهم في ذلك اليقين
عليكم شئ من النور وشاع مثل عناء في الميت على الشئ مثل الاجزاء عليهم ولا على
هذا الذل والنعى ومعنى دفع لقا الملوك دفع سؤلها وهول والملاذ بافراوات الميت
اناس من قبره ويوضع فيه على اس الميت ان يقر قيامه من عند الله الميت **باب**
التعريف والخرج عند المصيبة وزيارة القبور والنعى والمات في المات عند الله
يقولون في الجوار والشجر والجمع المات وعند العامة المصيبة يقولون كذا في ماته قالوا
ان يوق من صاع فلا وفيه القدر ايضا البصري بغيره بغيره **قوله** صلى الله عليه
يعني في الجوار ايضا الجوار وهو السور يوق من الجوار بالضم جبر وجبر وقال تعالى

نقضت بحججهم اي ينجون ويكونون **قوله** طليم افاك باروة في الاستحقاق
بالكره للضم لغتا وهو ما يات به الجزيرين يغير به وجهها الى اى ثم الى الجرح
عندك ما نصير طر موت رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس عندك ما نصير على موت
الولد ولما كونه الاستحقاق هنا على الاقتداء فلا ينافيه ذكر موت جيل الصلوة والاولاد
الذين قاربوا للاختلاف ولا ينافي هذا وانما انه لا ينافي من قتلهم ارفع الصلوة اي
انهم احيى بعد وقت الاخرى على ان يكون ذلك كتابة عن خلداله بالصلوة لوقوع
بعضه في حق اي في ذلك الحان من غير الجرح ونحو على اكد في وفي بعض النسخ
مره **قوله** طليم فلم تقف وحسن منهن واحد السلب الكلي في الاشياء من هذه النسخ
تقف فلم يصل اليه اقتداء ويكره ان يرد بانه لا بد من تحقق واحدة من هذا القدر
المفصّل ان كل واحدة منها كافية في دفع القضاة للملأ بالشرارة شرارة التهمة في
بشارة النبوة المحقة المستلزقة للولاية ويكون والا على ان الايمان الصحيح كونه
في الجنة وان نفع القضاة واما استعلاء ربه اسف جيل يعني فخران وشفاة
اه صلى الله عليه واله في ذلك فظاهر **قوله** طليم ان يطعوا عنه اي عن قبله ليطعوا
من لا ينافي المصيبة ان يطعوا من حياله ومما لا يتغيره وغير ذلك **قوله** طليم
في مصيبة غير اي اعباد ان تلك المصيبة وقعت بالنسبة الى ذلك الغير اما اذا
انقضت فربما صديق هو بالتسلي الصديق الاخر مصيب وان لم يكن منها قرابة
وفي من القطر ايضا الشوق فطرته فانقطر وفيه ايضا الصفاة فخره فليسوا في
مقصود واصفا وصفي طر فعل وان لا فطره فخره **قوله** طليم صلى الله عليه وسلم كان
عصمه لمن اخرج من العصمة المنع من عصمة الطعام اي منه الجمع والعصمة المحظرة
فانضم واعتقت باه اذا امتنع بالطف من العصمة فالمراد من العصمة الشراذم
عن اوكاب ما لا ينبغي ان تكلمه ليجف عن المكافاة في الدنيا والتقاضي في الآخرة
عند اعتصم بها لا معارفها **قوله** طليم الى الاسترجاع الاخرى العباد لا الاسترجاع

والعل التبدل لتأكيد العمل المستفاد من كلمة ما في مثل هذه العبارة شائعة في الاستعمال
قبلها بين الاسترجاع الاول والاخرى انما هو **قوله** طليم من ميتهم بدل من قولهم
من جنانهم ولعل جلا لبال اقبح ان معنى الجنانة هنا الموت دون المير فكلوا في
الجحيم **قوله** طليم في ادم اي اواقداهم في مقام ولعل المراد بالخروج التذلل وعدم
الاضطرار **قوله** طليم صلى الله عليه واله ان من فطر الرجل الى المراء بالاج في انه من جيل الموتى
تقا انما الميت من اخوة اوس كائين وبغير عقد الاخرى كما يفهم من صيغة والمصيبة
بمنزلة الاج **قوله** طليم صلى الله عليه واله لا ينبغي على المراء لا تقوى واؤلاه وانكلاه
وفي مراد من هذا انه وبالكسر الهين وهو صا الصعوبة وفيه انا حربا من جانب الى
وحربا الرجل بالكسرة اشتد غضبه في الشك بالضم الموت والهلاك ونقد الحبيب
ويترك وفي بعض النسخ ذلك ولا حرج ولا حزن ولعل معنى **قوله** طليم ما قلت غير فقد
اي شيء من صفات الكمال كان كناية عن انه كان موصوفا بجميع الكمال في صا صا
وفي هذا الفعل واستندى استقل **قوله** طليم لعل هذا الذي لم يجعل من السبل المحترمة
بالشخص وبعبارة الناس والمحترمة بالجماعة والمجتمعة والى بالمالك فعل الى اوله بالاشخص
على القضاة الصفة باعتبار افراد اللفظ وفي قاضهم فلا من غنا منيا للفعل ما
واحدة من الميتة اخذت والقول تسامحهم واقطعهم كقوتهم ولا يخفى ان طليم هو في قوله
عن فعل الشكر عليه الاشياء شوق لقائه سبحانه فان ساقاة منه وبين ما يروى عن النبي
طليم انه قال من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه
ذلك بما بعد الموت لما روي عن الصادق عليه السلام قال ذلك قبل له لكن الموت فقال الذين
ولكن الموتى اذ حشر الموت بشرى من ان الله وكونه فليس في احب اليه بما انا احب
لقائه واجبه لقائه وان الكافر اذ حشر بعدا الله فليس في كره اليه بما انا كره
لقائه كره الله لقاءه **قوله** طليم صلى الله عليه واله اخرنا طيلان انظر انه مفعول مطلق اي اخرنا
حزنا ويكون ان يقر على صيغة الفعل **قوله** طليم حين جات اى مع هذا صلى الله عليه واله طيلان كما يجيذا في

هذا على سبيل التفتيح والتحرير دون حقيقة الحق **قوله** فلم تنفصل اصلها خفت لا على من
وذلك يرجع ان يمنع الناس من قضا حفتها الى ما توابا انتهى منهم بسبب
بنا باختيار الاشتراك في الانسانية والحج والاسلام **قوله** فليعلم والباقي من الحج الى ما
والكفر من الاعمال كالصلوة والزكاة وغيره في القبر **قوله** فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
حقيقة السؤال يتعلق بما في تلك الاعمال فاعطوها حكمه وفي من حيث من الشيء بالشيء
ليها ولها ان اذا سوت فموتت وكفى واضربت فموتت وكفى فموتت فموتت فموتت فموتت
حقه فموتت من كمال التساوي في مقتلهما فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت
الصحيحة لاهل الشجر وفي نسخة فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت
فما تان يكون هنا مجازا فيقول ان يكون التعليل هو كماله السؤال الاسباب الالهي
والكفر فيقول ان يكون من موصولا وحقق فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت
او كما فرموا حيث هو كما فرموا في ذلك الموت من محض ايمانه وموتهم
ما في اعمالهم فيكون المراد بالباقي من الباقي بالاعتبار لا بالاختيار والاعمال
مسئول عنهم اذا شخص من حيث هو من غير الصلوة وفرد الصلوة لان الصلوة والنية
اليها وانما في الحكم جديبا للاعتبار الاول مسئول دون الثاني فيكون بالاعتبار
والثاني في الباقي وانما العمل على ان المراد بالباقي من الباقي من كونها ولا كما في الحقيقة
ان الكلف ليس في رعايتها لان الكفر من الايمان تنفي من شانه الايمان **قوله** الا ان المراد
الايمان الكامل ووجه بغيره استحباب التقيين لكل من يترك بايمانه من غير فرق بين كمال
الايمان مسئول لما احتجنا الى التقيين من طاعتهم فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت
بالاقتفاء وبطلوا امر الله **قوله** فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
عندهما هو الله وكل الوجه فيه انه قد يجحد على القبر وهو شبه ما وجد صاحب القبر
ولعل مع الناس من اخذوا بغير ايمانهم ساعد ذلك لان احتمال دفع الجحيم الى
القبر فيهم اولى من دفعه فيهم **قوله** فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم

باب الوارد للمرجع دار مثل جبل وجبال وجبال وجبال والدار ايضا مثل اسرار
بالدار ودارا والبرية من بيانية الى الذين هم المؤمنون ان يغيثهم **قوله** لما دخل المقابر
يقول وفي بعض النسخ فلا يمكن ان يكون فاعل فعله يقول فقال له من المؤمنين
فيكون يقول فقال له لا احد قال الا ان يكون فاعلها هو الذي صلى الله عليه
فيكون امير المؤمنين يفعل عمل النبي صلى الله عليه واله **قوله** فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
شربت ما شرب في القبر اشرب شرعا اي فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت
قوله فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
لا كما ساقها وارادت من التاء واختمت فلما كثر استعماله على هذه الاعمال من
او انما من نفس الحرف فجعلوا ان يفتح التاء فيها فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت
كلهم لم يحقن به فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت
من اياها على ذكرناه في رايها انتهى مراده بالوارد وبقوى حيث انها كانت اكد
بالايمان من التقية وما كان في الدنيا ان يخل ان كفاية وكذا لا يخل ان يخل
وان كما اسجل الامم واما مثل تقي من التقية وشرب من شربته والمراد بالتقية
الايمان بالمسوية والاشهاد عن المفسر من القتل جميع قتل **قوله** صلى الله عليه واله
وعدنا وهذا رينا حقا لعل المراد بهذا الوقت النضرة والظفر ويوجد القتل
والفجر والجنة والفقر **قوله** فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
المقبرة والصحن والميت الكرم والارض المستوية في ارتفاع **قوله** فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
امر من طاعة بوجه فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت فموتت
يجعل منك على حرق في ثيابه فيصير النار الى بيته لعل ان من يطير على قبره
ويروى عن الكرام فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
كراهة المشي عليه وان المراد بالوطء طهرها لئلا يذوقه اذى اذا لم يكن لا يذوقه
التفتيح ايضا بغيرها المؤمن والمؤمن من دون ان يميز احدهما عن الآخر

المراد

فالغير يرجع الى الدم **قوله** صلى الله عليه واله فان لليتيم معا ان يتيما للملك طرفة بالاسم الشيم
 وفيه ما يقيم بالضم لانها اذا وقعت في الاب وبك وفي الهام ضقان الام وفي القول
 بالاسم الذي يجعل عليه معرب وفيه هذا جونا وبك على الطعام كالآخر ان الجمع
 الاخوة وخون **قوله** الخليم اخترا لاه في من هزنت الشئ خرا فاختراى حركته فحك
 وانظروا ان اخترا ان العرش يحمل على القليل كما وقع في الملك فاختراى فاختراى
 ما وهو كبرياؤا ما يغير قيل القدره ولعل معنى الكفا هنا موت الولد مطلقا **قوله**
 صلى الله عليه واله العرش في المصلح لعل المراد ما يرفق به في المصلح من غير انما هما
 يظهران ولم يتخلو من فيجئ به وفيه العرش للجام والرش ايضا التحق وانما المراد
 هو الشئ والتطلع في الدور اى دور العرش والنظر فيها والدور جمع الدار **قوله** عليه السلام
 من رزقنا في رزق رجل مودة للذي اخرج فلعل المراد في الضرورة فهو حجة الاسلام
قوله ولا تطيعن جميعه وفي بعض النسخ وتطيعن جميعه من دون لفظ لا وانما
 تغشى **قوله** فجاز ان يرمى في من استأثنى اومه وارقه وما وثره اذا اصلحه وانما
 العبارة انه لا يبرئ تطييبا ثانيا مطلقا الا تطيعن بعضه تطيعن قبرا ولا
قوله فان يدى اى من يدى الحسن بن الوليد رحمه الله اى لا يدى لعل الله اذى ايضا
 مقول قول ابن الوليد وهو شيخ المؤلف رحمه الله تعالى فله لا يدى المجرى وعمله
 اذ هو باللفظ ويمكن ان يكون ذلك عبادة المؤلف فوالله تعالى عن نفسه
 قوله واقل ليلى محقة على الحديث على كل ما حمل عليه لا يحدود ولا يحد ان يقر
 يدى على صيغة الجمل ويمكن ان يقر محضه قبرا جعل قبرا في قبرا لليت اخبره
 فيرجع الى تفسير ابن الوليد رحمه الله تعالى ولعل قوله جعل حشا محفولا اشارة الى ذلك
قوله وان من خالفنا لتمام الخليم لعل المراد ان من يتقن ان الامم الخليم قال ذلك
 معصومة فيا لفرق ذلك فله كان كافرا لا انما لا يكون كذا لا يكون كذا لا يكون
 حرسه من ضروبها الدين والاول على قوله الخليم فقد خرج من الاسلام على ان فعله

كما فعلنا فعل من خرج عن الاسلام والمقصود من الفعل **قوله** هل على جسد من
 فها بعض جسد في ضرب الشوب على كبريا فان فقهها ادوت ويكون ان راد الطيرة
 فرة من القدر المسئلة في الاول بقوله تعالى الت بكم بعد اجعلت قائمة الشا خلق
 كما وصت بها ويكن بدن كل انسان خلقا من فرة من تلك القدر فقيتها اهتقا الى ما
 من فرة ثم يذهب منها ما زاد عليها ويبقى مستدين في القبر اياها اهتقا في قوله
 تلك الريا انا **قوله** الخليم حرم فطاسا على الارضى منها من انقصر منها **قوله**
 صلى الله عليه واله استر دقا اى طلت ان يزيد فيه ومرت على الحق للفعل وفيه
 انه هناك من هو ان للفرقة عليه لما هو المرح وصيرة البدن بها لاني في ذلك
 جرد على المطالبه سبق طابع ثم اقال الامم توقفه على وجه البدن **قوله** عليه السلام
 حرم نحو ما يمكن ان يري بعضه من المعصية من الانبياء والارضا وان يري بعضه
 عليهم **قوله** لا بأس ان يجعل الميت بين جليل هذا لانيا في قوله ذلك على ما
 لجواز ان يجعل في الياس على نفي الحرمة وكون تخصيصها بالظلم يكن هناك من الغايل
 في حفظ الميت ليقط على وجه **قوله** الخليم ان يظهر من الخزين شئ فالظلم الخليم
 ارادنا من الدم ويمكن ان يقام على اعم جعل القامة **قوله** الخليم فيجى قباه القبلة في
 سيجت الميت فحجة اذا سدت عليه ثوبا وفيه قوله راي اى شئ وهو فعل صار الى
 كسرت ما قبلها وادعت من التنا وادعت ثم في عليه قولك تصدك تجاهك وقا
 بالضم واكثر على عاقل ولعل المراد بالمقتل المغسل اى الماء الذي غسل الميت
 وكان موضعه تجاه القبلة فتعقنه ان يكون رجل الميت كما هو **قوله** الخليم في مطالبه
 شحة وفي بعض النسخ بالظا المحيرة **قوله** الخليم جملته في بعضه اى يجعل بحيث يدا
 من بعيد **قوله** وفيه الى الدنيا الى الموضع الذي احقق في **قوله** الخليم ان
 في صفة الاجزاء الخ يدل بظاهره على ان الارواح لجسام فيا لبعثها ايضا فانما المراد
 من الارواح الانبياء المشاهدة تبعثه الشئ باسم ما حل فيه والادب كونه في صفة الاجزاء

لعل المعنى ان الحماقة اذا جاز حرم المكلف فعلها بل ان ياتي بها بعد انقضاء وقتها الحدية
وان كان في الوقت انشا فله معنى كنهها ما تياها بحيث يرتب عليه اثوابها
ويرفع المعصية على تركها وان لم يكن على فليتركها اذا الى المكلف بها في وقتها الحدية
بعض الخيل اي بان تقرر عليه وفي الخيل جماعة الامم لا واحد لها وفيه الساق باليمن
والركبة الجمع سوق وسقيان وسوق هزفت الولا فصل النقرة عز وجل نعم العتدي
وفي ضرب رجب ينيب يا باولوية واياها والاولا الثاني وفي كاشية العتية اخرها
وفي من الصافي من الخيل انما على ثلث فخرم وقد اقام الربعة على طي الحافة وفي
تغير البضوي اصل لم يثبت ان يعدي على الربيعي معنى ان ثبت ان لما انشأ البيت
على تقديره اي على من وفيه طفق سحا فاختار مع السيف سحا بالسوق والاضافي
بوقتها واذا قما بقطعه من قديمه مع حلافة اي ضرب منقعه وقيل جعل من
وسوقها جبالها انتهى وقيل انه بعد الملح سبها في سبيل الله على هذا فالمراد في ردها
الحذرة والعزم الموصى للتحمل وعلى الرواية المنقولة لما هو المتكلم في القيمة للشمس من
انقذ ريش الهم لولادة قد **قوله** العليم قد عذبت الاشجار اي جلد اهلها **قوله** علم
على احد الموتى فكيف في ما تفككت البنية باهلها الى انقلب الموتى كالماء التي عليها
الله تعالى على اهلهم بالعلم بالعرف وقد روي في موضع من ارض بابل وهو كالكس
وفي قوله كطير موضع بالعرف وهو من بلاد السريان ومن موضع من اعمال غنما وقد
قوله لها من في من القلم واليا يصيرها اي صوت **قوله** العليم والاية اي من رايها
الذي لم ير من اجل بظاها وهم الائمة المعصومين الاشياء خلفا رسول الله صلى الله
عليه واله عليه من ولا قاتلة لاي في التقييم والتقدير من اقام العودا في قوله ولما يع
اي جعلها بحيث كما يراى خالصة من غيب من غايب السوق اذا انفتحت وقلها اذ
نافقة عن كاست وفي من السند والتميز السند وهو القصد والقصد والمسد المقصود
المراد بالنافقة الاشياء على وجه ترتب عليه تقرب الى الرب تعالى ومن فعل المراد بالنافقة

التجدي الى الاقران بالاسم وكيفية القطر كذا لانها خلقت على التمييز بها
المراد بالايام التمييز ويكون اقام الصلوة ملته كنهها في جميع الملل وتكون بانها
لا مله او كنهها مأخوذة من فعله وشيعة ليست مما يستقل فيه العقل والظن
المنفعة ما لا يفتقر في الشيء كالمفضال في الافعال وفي من دحضت حجة وحريضا
وصلة الرحم الاك الى الاقارب والمثارة من اثرة في كثر المال وفي من الثاني
ناله لثرة وثلاث انسانه وفيه طقت النار تطفق طفقا ونقطا وطفقا واظا
المراد بالخطية الاثم ورون ما يفعل الاثم هو الاثام واخذ عليه ومعنى اظفها
الظف اظفها وهو الاستمارة للكنية حيث ثبتت الموصلة للثمة **قوله**
بالبنا وكتفى من اركا التشير بالمشبه وانما الاطفال لها السعادة فيحييه وفيه
مصدر ذلك وضع اليد مع وفاء لوضع برصيا قما الى فعل المعروف في المتكلم
التيقن وميتة السوا ما الموت على حاله كالكفر والفسق بالعبادة او اسكارة وشهوة
مصارع الهوى مما لك هناك فيها الشغف بالامانة والاستحقاق معنى كون الصافي
شفا بجاهة اي طرف مكان فيه النجاة وشفا الكرامة لانه في معرضها والخزاة **قوله**
واعلموا اي بالخبر لشارة الى ان مجرد القول بالخبر لا يستلزم ان يكون القائل **قوله**
نفس الامر لا بد في ذلك من ان يعمل بقبضات قوله ومعنى من افتمكم من حكم انما هو
انفعال من الامن ومعنى من افتمكم من قطعكم احسنوا الى من قطعكم ولا يحسن اليكم
اقا بكم من حيث انتم اقا بكم فان القريب يستحق الاحسان من القريب وذلك لا يتم
على ان يحسن اليهم من احسن الى القريب واما اليه ترك ما ينبغي ان يفعل او يفعل
وذلك لا يمنع استحسانه من القريب بسبب البلية وانما هو محذور من القريب
اجعلوا ما ذمكم الفضل الى الفضل ويجوز ان يكون من العودا في قوله الفضل من
اخرى **قوله** علم عا سوا هو اي من القصة **قوله** العليم الاستحقاق اهلها اي من ما خفيها
حيث اثر عليها ذلك السكت الذي لا قد استلزمه لثمة عليه قد لا يقتضيه عند العقل

الى الصغر **قوله** **الحليم** فما احسن من الرجل ان يقتل الخ انظر ان جعل فعل يقتل
 محذوف فيفسر ان يقتل من الرجل متعلق بذلك المحذوف تقديره ما احسن ان
 اى الاقتال من الرجل ويكون القول بتقديره معنى المصدر ما في حكمه عليه ان كان
 ويكون من الرجل لا يكونه متعلقا بفعل التخييل **قوله** **الحليم** ثم يتبين جملته لا
 انيس اي ياخذ ناحية اي جانب حيث لا يراه احد لانه اذا اختار مكانا يفر فيه عن الناس
 متفرقا فيكون كل احد **قوله** **الحليم** ويجوز ان يكون المعنى ما رواه بالحيث فيجب ان يفر
 بالحيث فاما بيت من الجود المأمور به فان فرق بينه وبين ما رواه الا انه تاسف على
 الظاهر والثاني عليه ان في حصر الجود والافتقار للناس لا يتقاربان ولم يأتها وانما
 عن سجد آدم للحليم فلما حال للتاسف على انهم سجدوا له وايضا عن سجد آدم
 بضم الفاء بيت من شعر العاشق الغطاء وفيه سرى كعق من صغير يجرى الى الغل
 والدموع والدمع واريد بالفضل المفضل او حذا المصا الى على مورد الفضل وكذا
 في الصلوة فاما ان يريد المصطفى او مولى المصطفى **قوله** **الحليم** صلى الله عليه فيظهر وقعها فيفسر
 نفسه على صلوة **قوله** **الحليم** صلى الله عليه لم يبلغ منها من اللغة كان **الحليم** اذ ادانه لم يتكلم بكلام
 فانه معتبر في الشرع **قوله** **الحليم** صلى الله عليه وكما من اهل جيلين في جملهم الجاهل
 في تفسير قوله تعالى ان كتاب الابرار في عليين كتاب الابرار والمتقين من الابرار
 لكن ينقلون جميع على يقتل من اعلوهم بذلك اما لان سبب الارتفاع الى اهل الله
 في الجنة ولما لان رفيع في السما السابعة تحت العرش حيث يستقر الكبريون ودار
 قوله يشهد المفسرون وقيل عليه من الجنة وقيل من الدنيا **قوله** **الحليم** صلى الله عليه
 صلوا في خمس مواضع **قوله** **الحليم** صلى الله عليه في النظار فيرفع قال على ان يكون له مكان
 جاء اسم الحليم في القليل ما قال وفي بعض النسخ اخبرني بددت قال فلا حاجة الى التاويل
قوله **الحليم** صلى الله عليه ان الشمس عند الزوال طلعت فان قلت السؤال ليس مختصا بالشمس
 عليه ولا بالاهل الكبريين بل بامم بالنسبة الى جميع الامم فانه لا يخلو ان كان مقتطف النسخ

البقاء التي تختلف طولها فلا ينحصر الزوال بوقت معين كما يستفاد من نظام العظام
 قلنا يمكن القول على انها تدخل في الحلقة في نصف النهار ومن المأخوذة وتفرج عنها في
 فكل جزء من ذلك الوقت يقال بالنسبة الى اهل بقعة يقتل الشمس الى نصف النهار
 كل بقعة كما في ما عظم الكعبين وساجدين حرم من غير جعل جسد على النار ولا
 يراد بالحكمة مجرى الشمس من ان تلك كجرى الحوت من الماء او مدخل الانسان في نفسه
 الحبل ويكون حين دخول الشمس في اذن نصف النهار من كل بلد يسبح كل من دون
 ما هو على سبيل ذلك البلد بعدد من غير جعل اي تلبس اجمع فاما ان يجمع بين التسمية
 التوحيد واما لان الحكم الكامل يدل على نفي المحذور عن النفاذ ويكون التوحيد
قوله **الحليم** صلى الله عليه والبريق تلك الساعة بان ياتي بما يليق بها **قوله** **الحليم** صلى الله عليه
 عن رجل ذرية الخ لا لاجل جود صدر ذلك الفصل عن ابيهم فيجوز ذلك الصلوة بل
 شغلوا في ذلك الوقت بما لا يليق بهم كما اشتغل ابراهيم بذلك فان الصلوة كانت
 تنفي عن الفحشاء **قوله** **الحليم** صلى الله عليه تأبى الله من جعل فاما على ادم **الحليم** انظر الى الله
 تعالى قبل توبته فيها **قوله** **الحليم** صلى الله عليه وكما بين ما اكل من الشجرة الى ما لا يوحى
 والثانية مصدرة الى ان الزمان الذي بين اكل من الشجرة وبين التوبة وقوله
 عليه ما بين العصر الى العشاء اي مثل ما بين العصر الى العشاء بالقياس بدل من قوله
 ثمانية من الى ستة ذلك الوقت الى يوم الدنيا كسنة الثلاثين الى الالف وهو
 يوم القيمة **قوله** **الحليم** صلى الله عليه ولا تفرح لحظيت الى كبرها **قوله** **الحليم** صلى الله عليه بطاع
 قرون شيطان وفي بعض النسخ في شيطان قيل معنى قرون الشيطان قرونه ومنه
 فيجوز ان يكون في هذا الوقت وقيل هناك ان الشيطان يدعى راس من الغر يكون
 الساجد للشمس ساجدا له وفي بعض النسخ ان ابليس اتخذ جريشا بين السما والارض
 فاذا طلعت الشمس وسجد في ذلك الوقت اناس قال ابليس لشيئا لطيفا ان هؤلاء يصلون
 وفي العرش والعرش ما يتنظر به **قوله** **الحليم** صلى الله عليه شامته سرور من وجهه في قوله وفي بعض

في وجهه من قوله لا في ذلك من كل شام جمع شانه والحال وعلى النسخة الثانية يرد بالوجه
اليدى **قوله** عليهم هذا وقت الصلوة الاولى لان المراه بها الظهور في وقت احاديث
لها اول صلوة فرضت وايضا ابتداءها رسول الله صلى الله عليه وآله في الحديث ان
يسجد في باب المواقف في حديث ابو جعفر عليه السلام وصلوا العصر بهم الجمعة في وقت
الاول في سائر الايام فطلق الاول على الظاهر **قوله** فالتحطت الشانه اصطلاحا على النسخة
الاولى والظاهر على الثانية يرد برفع بعضها **قوله** على اقرار الربوبية في قوله رب العالمين
بالكسر المثل والظهور يعلم بغيره من قوله ربنا المسأوه ورحمنا وصل رحمنا والكل في كل
مثل الواجب لنا ان يكون مريوبا ولا مريوبا **قوله** عليهم قيام الحجة قيام قيام الدين
ان يلتفت الى خلافه لان مجلس الايمان في وقت الاذان والاداء بالعلم وهو صدق بالعلم
ولعل المراد بالاعتناء الاعتناء بالعبادة والاحتياج الى الخفة وغيرها وذلك طاهر في باب
تعبه وايضا فتعدين **قوله** عليهم والطلب للثالثة من سائر الذنوب لان ذلك
المقصود من القيام الى الصلوة فلهذا قطعني عن الذنوب وفيه البطلان لا في حديثي
الفرج وفيه البطلان في النشاط والاشارة بقلة احتمال النعمة والدمشق والحيرة
بالنعمه وكراهة الشيء من غير ان يستحي كقوله **قوله** عليهم ما قيل في ذلك الفعل الذي
هو الصلوة من ايحاء الله عز وجل اياه وتعالى امره بتعبه والفتنة باتشاد ذلك
الامر والطغيان عجاوزه **قوله** عليهم جعل الذي يكون العبد زاجرا لنفسه
فيكون لكل المبالغة وفي بعض النسخ زاجرا له **قوله** عليهم في وقت الصلوة **قوله** عليهم
فقد جعل وقت الصلوة ان يدل على اشتراك الصلوة في اول الوقت من غير ان
يختص الظهور وفيه السجدة المنقطع من الذكر والصلوة **قوله** عليهم في وقت الصلوة
اردت من هذا في هذا الامور بالمدى في الذي وهو نظام يدل على اشتراكها
في آخر الوقت ايضا لان قوله عليهم في وقت الصلوة في وقت الحجة الاشارة
يراد على اشتراكها في تمام الوقت والاولى منها حسن والآخر صحيح لان طريق النسخة

درارة صحيح لان طريق حديث الجهم عن ابن ابي المقدام وفي كلامه ويتفجع عليها ان
العصر اول الزوال انما صاحب صلوة وكذا اذا بقي من آخر الوقت مقدار ربع ركعة
وجبا لا يتا بالظهور لا شراكتها في ذلك الوقت وتقدم الظهور على العصر بغير قول من
ذهب الى ان اتم الزوال مقدار ربع ركعة تختص بالظهور مقدار ربع من آخر الوقت
بالعلم **قوله** وروى الفضل بن يسار وفي بعض النسخ الفضل وهو الصحيح **قوله** عليهم
وقت الظهور بعد الزوال قدما المراد بالقديم هو سبغ الشاخص في الظل اي وقت الظهور
بعد زوال الشمس حين يصير الظل الزايد على الظل الباقي قديما وحل الشرح في ذلك على
ما يقتضيه من سبغ النافذة **قوله** عليهم بعد ذلك اي بعد القديمين فيكون وقتا رابعة
قوله عليهم وهو وقت الله الاول اي في وقت الصلوة والاحتياط في جعل اتم الصلوة
لهذا الفضل **قوله** عليهم وهو فضلهما اي اول الوقت افضل الوقتين الاول والاخر
فيكون من قبيل زيد افضل الناس لا من قبيل يوسف احسن اخوته **قوله** عليهم وفي بعض
لا يكون الا من ذهب في ذلك اخر الى آخر الوقت كانه اذا سبغ لم يوافقه عليه بعض **قوله**
عليهم افضل الوقت الاول الى نفع الله على تقدير القسم من الفضل مع الاحتياط
اي لاختيار الوقت الاول على الاخير ولم الفضل اخيرا اي ينبغي ان يكون تام منه عند
الموت **قوله** عليهم وقت العصر ذراع من وقت الظهور اي من اوله وهو الزوال الا
اول وقت بالنظر الى من لا يخطئنا طرفة وفيه ذراع من وقت الظهور اي وقت النسبة
الى التنقل وهو ما بعد الدخول **قوله** عليهم وكذا اذا سبغ منه وفيه من فته في الموضع
وهو المراد هنا **قوله** عليهم المكان النافذة اي لتحقيق وقتها وفيه مكان المفروضة وكذا
بعض نسخ الفتاوى كان السؤال على ان لم تقم الوقت على ذلك **قوله** عليهم ما
ما شريطة الجهر بخبره فقد ان من عهول في قوله ان يكون عليك في الاختيار
غضاضة مثل الاختصاص في العدة يمكن على بصيرة لئلا تقع فيه فتقول عليهم ما تقدم
خبره في وقت النسخ فلن يكون على سبغ النسخ على تقديرين الطاهر

من الانفعال في العطر لا يظن ان تلك الحفة التي في صدر العنبر وفي صلاته الكثرة
بالفعل الدحل من لغة اهل العالية فاما لغة اهل البحار فالصنعة وما يقيم في الكثرة
قوله قال ما تنصيصه الى المقام الذي هم من قبل وفي بعض النسخ قبل بل قال **قوله**
وقد ستر منها الجبل انما اجلة حاله من حمية فخاف وليت خطفا لا فلتة لانه اذا
الجبل الاول وفي بعض النسخ او قد سترنا وعلل الالف من التامع والسالك في قوة العمل
عليها صغر الجبل فلما اجاب عليهم بما آتيا **قوله** لو كان في طلب المنزل اعله على سبل
التشيل لو كان له راي من الاشياء في اول الوقت جمع هو المشقة الحرام المشقة فلفه
قوله عز وجل لما جرح عليه الليل اي بظلمة والمطر من الاستشهاد وان وقت المشقة
الليل وعلته روية الكوكب حيث رجعها الله تبارك وتعالى على دخول الليل **قوله** عليهم
فانزل وقت العشاء الاخرة بها التفرغ على التلاش في اتصال وقت العشاء وقت
المغرب فاذا كان لفرقة فيسوق الشوق هو هذا الحرة كان ذلك او وقت العشاء
الشوق فضل شريك بين اثنين **قوله** وكما التفت الى انظر من كلام المؤلف استغنى
وهو من طرف المشقة بالفعل **قوله** ولما وجدنا ظاهرا ليقا الصوم ويكون ان يراد بان
تأكيد الاستحسان **قوله** عليهم وهم يرون مواضع مهامهم المقصود انه في موضع بعد ان يروى
يعتد به وفي موضع لم يثبت جازية وفيه الجازية الجذع الذي يبق له بالفارسية وهو
قوله حتى تشقك النجوم كثرت حتى تشقك كالشكة تتعاقب بعضها بعضا وهو
كناية عن ذهاب قدر يعتد به من الليل وفيه الشك الخلط والتداخل وفيه اشتراك
الظلمة الى الخلط والخلط كثرة محرم من قتل **قوله** عليهم اذ لم يتخلف الجبل
الى ان لم تعلم انظر الى الاختصاص خلف الجبل من غير ان تغيب عن كانت في
نقص الامر فانما لم يكن فانت كل كانت الجبل خلفها **قوله** عليهم ما يتخللها
تخالى الى ما يعمل نورها تخفى في بطنها ولا يعلو ولا يكون تخلي اخذ من
مثل امليت بعض امليت **قوله** عليهم فقد فعل وقت العشاء يدل على عدم ترقى

وقت العشاء على انها الحرة الغريبة ومعنى دخول الاطوار دخول وقت **قوله** ويتخلل الصبح
انما في قول النور وجلاله بغيرها اعظم وجلاله واخذ جله وفيه القبطية شيئا
بغير قاق يتخذ به وقد يضم لانهم يفترون في النسبة كما قالوا سبلى وهو في الجمع
قبالي وفيه سور اشال بشري وضع بالعراق من ارض ايل **قوله** عليهم ووقتها السحر
الحرة واحد وهو في الشمس اما في السفر فاسقطنا قلنا واما في الحضر فقلنا
على الزوال واما تأخر الركعتين عن فعلها واما في حكم العدم **قوله** عليهم من
المضيقات ليس له وقت ومع وسع كما مله لان وقته لا يرد عليه **قوله** ابن ابي اسحاق
وفي بعض النسخ ابن رباح وهو الموافق لكتب الرجال والمندوحة في المشقة **قوله** قال
تجهد ذاك اي في جهده جدا يات وفيه الاجتهاد والتجاهد ببل الوسم
المجود والمناسب بذكر هذا الحديث باب القبل **قوله** عليهم فاذا ارتفعت اجزاء
البحر اي عند ما شك في زوال الشمس وهي كناية في ارتفاع اصولها في غير الزوال
في بعض البلاد والحرارة بعض وذلك اذا كان السؤال عن وقت الظهرك يظهر من
الاقوى من ظاهر السؤال ولو حل على الامم بحيث يشمل وقت الصلوة الصبح والمغرب
لا يمكن ان ارتفاع اصله الذي في وقت تلك الصلوة حيث ما تنصص **قوله**
لهم الا ان اصله ان حادثة وهي مع مدخلها مبتدئ خير احبوا واهل
الحمل والوجوه في ذلك ان الصلوة قبل الوقت باطلا وبعد وقتها مع تمام الاذا
قوله واخذ ذلك من التبريد في العنق او جدار اليد او صلنا اليه بالتجمل
اذا الاكل والاصل ان يراد بالتبريد من يد القلب عن حدة الحزن والهم وتبريد
العين كناية عن السور فيكون من قبل قرة عيني في الصلوة وفي بعض النسخ من
ابريه كناية على انه يتركها الى العمل على اليد في السورة **قوله** اي
سفر زوال الشمس **قوله** عليهم زوال الشمس انصف من ميراثك على خفة **قوله**
لها الملهة بعد راي في الياء المشاء من تحت ثم راي المقدم سبع الشقوق وهذا

على ان بعض جزئان من البرقع وبعض من النصف حيث يكون اقل من النصف
 في النصف من جزئان ذلك وذلك انما هو في اول سلطان اذ بعد الشمس عن معدل
 غاية البعد ويقرب من سمت الارض فانه اقرب فيكون الظل الباقي اقصر من
 الايام ونسبها الى ان ينشأ ظل جزئان بشهر وهو لا يكون اخر جزئان في وسط البرقع
 وذلك التحديد من على التقريب والنظر الى موضع خاص كمدية المباشرة المشرقة
 وذلك لان الظل لم يعد متفاوت بين جزئان وتوزع قدم وكذا بان توضع ارباب
 ارباب الاول بعد التفاوت بين جزئان في اول بقعة من وقتها الى ان يوافق
 التفاضل في كل شهر من شوالين وان لا يكون التفاضل بين شهرين سابقه
 التفاوت بين السابق وسابقه بقا الظل تحياف النسبة الى الاكثر في بعض المواضع
 لا يبقى الظل اصلا في بعضها سابقه النصف من جزئان اكثر من نصف قدم بل من
 قدم لكن لما كان استعمال مقدار الظل الباقي ما يكون في كل يوم ينشأ منه نسبة
 الظل الاخر في الزيادة بعد النقصان الى ان يتساوى على التساوي والتعريف بالمتوسط
 بيان الاختلاف بالنسبة الى الفصول وان لا يقارن وقت على وقت في ذلك **فصل**
 في اربع اصابع هذا على سبيل القسمة والافلاك يستعمل من كل واحد على
 الارض ثمانية اصباع على الاستقامة ويمكن ان يكون ذلك هو طول في حدان في حاله
 عليه انه **فصل** فليس له طقس ارباب محتمل ان يكون ذلك ثمانية اصباع على ارباب
باب **فصل** في كون الشمس في كوكبها لما لا يكون الكوكب في كوكبها
 والقياس ان في اقام قائم الظهور وفيه كوكب شخص الانسان اذ انما وفيه
 فلو ان ارباب ارباب وقدا عضل الامر اشتد واستعلق ارباب عضل الاجتهاد في
فصل في الشمس اذ طلعت جنبها سبعون الف الف لان هذا الكوكب خالف
 عليه انما العقل حيث بين ان الفلك لا يمكن فيكون في جنب الملكة الشمس في
 هذا الفلك ايضا ان اريد التساوي معناه الظاهر الذي هو التفرقة فلا يمكن ان

مجنب موضوعه وان اريد من الشيف كجوه في بعض الفخ فليس في الشمس
 بل هو كوكب فيكون جنبها جنبها خالفا لانا نقول استعمل الفخ في الفلك
 كرويتا جوه هو ليس عليه دليل يقيننا ما فضلا عن الفخ فلا يصح كلام
 من دلت الاطمة القطعية على صحتها وعدم وقوع الخطأ في اعتقادها وبعين
 الجراف والقطب التبين عن ظاهرها كان يحمل جنب الملكة على تحريك الجرد
 المتعلقة بفلكها بالتحريك الشمسي في الفخ وتحريك جردلة في تلك الجرد اياه
 كذلك بل ايد على جواز الكيف على الفلك في الكتاب والمنة اكثر من ان يكون
 ان جنب الملكة تنكر من بين كوكبها ولا يفتقر ذلك الى كون الجرد فيا شاع
 وجه الاستعانة ان لم ير شمله ذلك لا يدل على البعد فضلا عن الامتناع واستعمال
 بعض ما قل امر عالم العنق فشرح ان فيه اربع ارباب قديرة خرج منها جوه موف
 مع قضاها واطم بعضها بعضا بالملامحة فيقول لمنها المواليد الثلث منها
 ماهو ينمو منها ما وصوره ذلك الدم لها وصوره الدم عظاما وكذا العظم
 وحلول الروح فيه وخرج من الرحم جواذ مبري الاشياء وذلك بعد ذلك الاصل
 الى غير ذلك مما هو واقع في ذلك العالم الاستيعاد فانه الاستيعاد بل بان يكون
 ذلك **فصل** في علم بين جاذب ودافع طاهر يدل على ان خمسة الاف المقسمة الى
 الجاذب الدافع غير السبعين الفا الجاذبة ويكون ان يراد الجوه الحلقية التي يدور فيها
 الشمس عند الزوال في الجوه الفخ وان يراد به وسط السماء انما يصل الى الشمس عند
 الزوال في جواها بين السماء والارض وفيه الكوكب ثقب البيت وفيه قلب النون
 فانقلب الكوكب والمنقلب يكون مكانا او يكون مصدا مشل المنقلب في قلبه
 قلبا ومنقلب النون طم الاطون كالحية تنقلب على الرضا وفيه النون كل كوكب
 وارزاق فلك على نجم من الارض والجمع فجمع فلكس فلكس ولعل الارض فلك
 الجوه الذي هو في الشمس بعد ذلك **فصل** كيف تروى الكواكب عن جوه السبعين

عن الرضا عليه السلام قال قلت بلغني ان يوم الجمعة ارفع الايام قال كذا كذا جعلت
كيف ذلك قال ان الله تبارك وتعالى اجتمع ارواح المشركين تحت عين النفس فاذا ذكرت
عذبا هذا ارواح المشركين يركبوا الشمس اعتقادا فاذا كان يوم الجمعة لا يكون الشمس كبد رافع
عنه اعتقادا ففضل يوم الجمعة فلا يكون الشمس كبد رافع **قوله** فليعلم قوامه ان رزق اولاد الارض والحمل
المد له فاحس ففضل امره عز وجل هل يومه الزوال من قبيل سائر الايام فقولوا ان الله
وعنه كونه ليقول الساعة فلا تزل **باب** معرفة زوال الليل **قوله** قال بالبحر اذا انقضى
لعمل المد والجزر هو الوقت طلعت في اول الليل من موضع طلعت منه الشمس في يومها على تقدير
الليل فاذا فرضنا ان الليل للفرض تسع ساعات فيكون استلام ذلك مطلع الشمس فان طلعت
عن مشرقها لاقت بالاعتماد على كوكب يطلع منه وان كان مشرقها جنوبا اعتبر كوكب شمالا
مشرق عن مشرق الاعتماد في الشمال مثل بعد مشرق الشمس عن في الجنوب وان كان مشرقها
شمالا فبالعكس الاعتماد في الجنوب **باب** صلوة رسول الله صلى الله عليه وآله التي
قبضه الله عليها الى الصلوة التي كانت معادة للنبى صلى الله عليه وآله في آخر عمره الى اخر
صلى الله عليه وآله من الدنيا **قوله** فليعلم لا يضر من التماس الحائض ما حائض في كل صلوة
او با او بة واياها او لاها التماس العمل بالاداء هذا الرابع الى معنى انه اذا تولى
الصلوة والاعتقاد للغير تعاقب الاعتقاد ما منهم عليه وبع الى به والاعتقاد بالاعتقاد بالاعتقاد
قوله فليعلم يجب الرياح يمكن ان يروى بوجوب الرياح ما يجب حصول المطالب شيئا له
يجب الرياح الثلاثة للسفينة بانظر الى اهلها **قوله** فليعلم اذا اقام الفريضة اى بعد
الاول فيكون ذراعين وهو نحو من اربعة اقدام يمكن ان يولد بالذراع مثل انما
على امر من ان المصطفى صلى الله عليه وآله ذراع واربع اصابع ويثبت في الارض بمقدار
اربعة اصابع **قوله** فليعلم ولا يصل شيئا حتى تزدل نصف الليل على انما
عليه السلام في الزرع **باب** فضل المساجد وحرمتها وثواب من صلى
فيها **قوله** فليعلم من حرم الله المعوق كون تلك الموضع حراما لله عز وجل ومن سجد على

عليه السلام وعلى امر المؤمنين عليهم السلام انما شرفهم بشيئا تخصهم يجعل من سجدوا
عليه السلام وصلى عليهم وجعل البيت فيها ونجا الحج اليها الى غير ذلك تعظيمها لها وحفظها
محلها باجرها عليهم السلام الله وسخا لغيره صلى الله عليه وآله وفيها الحبث الى غير
وجعل الكوفة مسكنا لا يتركها من اهلها صلى الله عليه وآله ولغيره ومن هو منزلة
نصر رسول الله صلى الله عليه وآله وجعل القبة وحان للزيارة الى غير ذلك **قوله** صلى الله
عليه وآله ان الصلوة في المسجد لم تعد الف صلوة في مسجد يمكن ثواب الصلوة في
الحمام مثل ثواب الصلوة في المسجد في موضع الصلوة في موضع الصلوة في موضع الصلوة
تعيين الثواب في تلك المساجد باعتبار مواضعها فيكون الصلوة في بعض مواضع مسجد
النبى صلى الله عليه وآله مثلا عشرة الاف صلوة وفي بعضها بالف صلوة وباعتبار المكان
اي من الامكنة فينبغي عشرة الاف الى مكان يكون ثواب الصلوة فيه عشر الصلوة في
الخر **قوله** وشجرة ام ابراهيم هو ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وآله والغرفة والفضة والصادق
المجتبى بن شارب يتخذ من البصرة ومن غير ان تسئلنا على ما في ركان **باب**
كانوا يعملون ذلك فيه **قوله** وهو مسجد الفقه في حاشية القواعد المحقق الشيخ عارضا
التمتع لله على غيره صلى الله عليه وآله يقتل عروبن عبود وهو بيع الظلم فيه
بيت من المشركين **قوله** عز وجل وان يكاد يزل في جوامع الجاهل ان هو مخففة من المشقة
والاداء في الفاقة وتروى ليزيغواك بضم الياء وفحتها وازلة بمعنى اللغو والتمنع
اكتفاء من شدة تعذيبهم ونظم اليك شرا يعيون البغضاء والعداوة من ذلك
قد يكاد يهلكها من فظن نظر لا يظن انك يا صوفي وقيل كما اعيين في غير ذلك
الرجل يخرج شقة ايام فلا يمر شئ فيقول فيعلم ان كل يوم مثله الا انه فاراد في
يقول بعضهم لرجل الله صلى الله عليه وآله مثل ذلك فغصه الله من غير حساب **باب** الاشارة
بالعين ان يقر هذا الآية لما معنى الذكر الى القرآن لم يلكوا انفسهم على ما اوتيت
ابنوت ويقولون الله ليجوز حيرة في امرك وتغير عنك وما هو الى الليل والقران والآية

وسخطه للعالمين وهما في ارضه فكيف يخرج من جانيه وقيل ذكره في القلبي
الى ان يقول السابعة **قوله** عليه السلام كما سجد رسول الله صلى الله عليه واله الى صلاته
الخفيف **قوله** عليه السلام وفوقها الى قيام الساعة بقية ذكر جملتها الثلث والحاصل ان
سلي عليه السلام في تلك السجدة كانت على الساعة من كل جانب نحو ثمانين ذراعا وفي
الارض ثوبان على الساعة ايضا ما يوضع فوقه البراج وهو فاعله من الاتساع ونظير
طالع الساعة لانه من النور ومن قال انما يرمي فندسه الاصل بالزبد كما قالوا ايضا
واسمه المصوب **قوله** عليه السلام في ذلك اي في حوضه فحقت احدى التالين وهو
في صورة الجوز لانه في ذلك الموضع وفي بعض النسخ في صورة النور
على صيغة الامر على الاصل يمكن ان يكون ما ضاير يرجع صيغة الى النور كما انه عليه السلام
كانا كيد لما سجد رسول الله صلى الله عليه واله وان استطعت ان تطلع جميع صلواتك فيه فافعل وفي بعض النسخ ان
على ان استطعت ان تطلع جميع صلواتك فيه فافعل وفي بعض النسخ ان
غلت الجبل وارفع من سبل الماء ومنه سجد الخفيف **قوله** عليه السلام خطاهم عليه السلام
في حوضه بالكر الارض فخطوا الرجل لغف وهو ان يعلم عليها علامة ليجتنب ليعلم
قلنا تارة ليقبلا دارا ومنه خطه الكوفة والبصرة **قوله** عليه السلام كافي انظر الى دري في اي
صاحب جبر مثل هذا الكلام سبالة في وقوع الحيرة **قوله** عليه السلام فيه تفرقت البنية
من الحيرة يخرجها تحتها وصانها فصار **قوله** عليه السلام يفتنه رضوان الله تعالى عليه
ان يراد بالبنية والبنية ما على عيين المسجد وداره خارج المسجد والورث داخله ولا
ينبغي ان يكون فيمنه انما الطين **قوله** عليه السلام لا يشد الرجال الى من اراد ان ينجس
سجدته فيلزم ان يذهب الى هذه المساجد دون غيرها وهذا كناية عن فضلها عن غيرها
قوله عليه السلام حاكم الله عز وجل اي اعطاكم ولتشارككم ذلك من فضل صلاتكم بيا لاه
بيت ادم عطف بيا لصلواتكم ولتشارككم ذلك من فضل صلاتكم بيا لاه
المراد بالبا جد الاربع مسجد مكة ومسجد المدينة ومسجد الكوفة ومسجد البصرة وان يكون

بلا مسجد البصرة بيت المقدس **قوله** عليه السلام ويسمع لاهله بانطق الله عز وجل اياه وفي
الشوق وتوقان النفس في قباله ان يجروا كمواسي طيبين والصبوح كمواسي
استر واشف بصدرة **قوله** عليه السلام لاجاره الله تعالى سنة له يبرك ذلك السجدة لاهل الدار
يخرج ابراهيم وداود عليهما السلام انهما دعوا فيه واستغادوا من بركة وقصدوا البناء فخرجوا
صديقا منده وفي من العالين والعالقة قوم من ولد علي بن ابي طالب من سام
بن نوح وهم لم يبقوا في البلاد **قوله** من عالى الشرا في شري الشريهم كروى شرا
استطارد البرق لمع كاشري وينضب وبع كاشري ومنه الشرا الخواص لا شري
انفسا في الطاعة وهم اليوم **قوله** وهما من التبر في من قلم زها مائة اي قد تارة
طعل افعال من هذا الدلالة طانه زاده من مائة الف وفي عبيد القوم سيدهم
عليهم السلام من يتم اي ابدان يتم فدها الى الخاتمة حال كونها في حوضه فلم يتم اجدلا لاهل
التقيد كدها في حوضه استرا اما اذا حصل الى فضل الفم فانه قد يحرم لتلا عمار في بعض
النسخ يتبع وفي من الطاعة بالضم التمامه وتقع فلان في حوضه **قوله** عليه السلام صلى الله عليه
ما يند في العين في مقدار ما يند فيها من العمل وغيره وفي من ذروت الحوض والحد
اوزه ذرا فرفقه **قوله** عليه السلام الا يسجد له لاجل ذلك والماشي لثيا ثواب فلان
ويكر العمل على ان يسجد بعد ثواب ذلك الماشي لانه ما سبب **قوله** عليه السلام الى
السابعة وفي بعض النسخ الى الارض السابعة واول النسخ الاول بان يسجد له ما يقع
وجله الى منقر ارض الى الارض السابعة فحذف الى وهو السابعة بعينه وقد
الى التالين كل ارض وذكر للوصف بالاول والثانية الخ وان لم يذكر صفا لقا **قوله**
عليه السلام وسلوا في المسجد الاظم جل في مقابلة بيت المقدس وترجمه عليه السلام
المراد به هو المسجد الحرام وجعل في مقابلة مسجد القبلة اي الحلة ومسجد السقي صدي
المراد بجامع البلاد **قوله** عليه السلام يخص قطا الفضل البحث وفي بعض النسخ قطا
يجب ان لا في هذا الطائر ليعين فيه وفي العالج قطا بالضم من غلظه قطا

قوله ويرى الخ ظاهر جمع الضمير الى الجعفر عليه السلام وفي شرح اللغة يرى ابو عبد الله
قوله اصنع الخ اي اصنعها على الارض لان جعلها مسجدا فاصلا فيه **قوله** هناك
 اي من الذي من ذياه نبي الله له بيتا في الجنة **قوله** يكون القيام فيها الخ اي يكون
 المراد بكونه القيام في المساجد المظلمة المسقفة الغنيام بقصد الصلوة وعدم
 عدم كراهة الصلوة فيها فالانعام على الصلوة فيها يوجب بأكراهة دون نفس الصلوة
 وح ينفع ما يورد على الصلوة المكروهة كالصلوة في الحمام بان الاحكام متضادة
 فاشنع انصا الصلوة بالأكراهة والوجوب وذلك لان هناك غلبان لصرفها
 بالأكراهة والاختيار الوجوب وفيه يكون لا يترك الصلوة فيها اليوم ولو فلكا العدا
 لو ايم انهم كيف يضع في ذلك **قوله** عليهم فيصل عرشا الخ في من لم يشرب ما يستظل
 ففعل المراد ان يجعل على السقف عرشا من وضع الاختيار ووضع العرش ونحوها
 بحيث يندفع به حر الشمس عن اهل المسجد وقد قبل المنع عن السقف ليحل جميع المسجد
 مسقفا لاحتياج الناس اليه لرفع اليد والحر والمطر في الجملة وان لم تكن دفع الحر العرش
 وليس بعيدا انظر من سقف البيت ونحو ما كان على حيطانه الاربع دون ما كان
 في الطراف المسجد احجابه على حائط المسجد والى اوقى على الاعمدة متوجهة الى فضاء
 ويحتمل ان يراد بالعرش اصيل ذلك **قوله** كرها قد يقيد كراهة الحار بربحها
 الحائط وجبهه غير ظاهر وقد يقيد بغيرها في المسجد وبغير الحديث لان اكثر الحديث
 فيها على الظن **قوله** قد شرف اي جعل الحيطان شرفا في شرف كمنه شرفا او طاله
 له حائط جعل له شرفا **قوله** عليهم سيقنوا بغيرهم وشربوا عليهم جمع اجمع في شربها
 اجمع لا شرفه وفي النهاية وشرب حديثا بن عباس كثرنا ان تقف للمدار شرفا
 والمساجد ما الى شرفها اجمع جمع اجمع شبه الشرف بالقرآن **قوله** عن الطين في البيت
 الخ لعل وجوه السوال وهم السال قيسا من ارضه البن على ما فيه الصواب حيث قد تقدم
 من ربط بعض ائيين ببعض من بيت كذا الحسن بطيخ وفي بعض النسخ عن الحسن

بالعدة وهو الاول لان المقصد بالسوال هو الجس الطوبوخ دون البيت الذي يطبخ فيه
 المقصد بغيره ايضا **قوله** كاحش الخ في الحش الحش ايضا الحج **قوله** في الحش
 في الدار اي كاحش الحش وذلك لا يتلزم كونه مسجدا حقيقيا وقفا للصلوة فيه
 يمكن توسع الدار باختصاصه فيها او جعل كله فيها وجعل كاحش ارضه **قوله** عليهم من
 الى المساجد اي لما يتردد اليها والمراد باستفادة الاخ استفادة اخوة وفي حش
 اي من طريقا واستطرفت الشئ استحدثته وانظر ان الحكم هنا مقابل للتشايخ
 منها المقصد اما بالنسبة الى اهل الطهور والوردى الهلاك وما يورى اليه من الضلالة
 وهو من الهوى وترك الذنب خشيته هو السابغ وتركه حيا هو ثامن والترديد بين
 الامور الثمانية على سبيل منع الخلو دون منع الجمع **قوله** يشد ضاله في المسجد
 انضاته انشدها انش وشدنا اي طلبتها وانشدتها اي عرفتها وامر صلى الله
 بالدها عليه بقبول لاراد الله عليك وفي بعض النسخ لارادها الله عليك اي انضاته
 يعطى كونا الرجل انشد اطالبا للضلالة ويمكن استخراج كراهة الانشاس من قوله
 لغرضها بيتا للمساجد لانه عرف طالع من غير ما في المسجد وهو الصلوة
 جميعا من العبادات فيكون جميع ما سوى ذلك فيه الاما ان جعل الدليل **قوله** عليهم والضا
 اي ثمرها وهذا يشمل ثمرها على سبيل التشا والانشاد **قوله** عليهم والاحكام انفاذا
 ويكون التوقي بين هذا وبين ما نقل ان اهل البيت عليهم السلام كانوا ينفذوا الاحكام في مسجد
 بان المنوع الحكم بين الخصمين في حقوق الناس حيث لا يكون ذلك الحكم واجبا على
 الحكم مضيقا اما اذا كان في حقوق الله تعالى او في واجب مضيق بحيث لو ترك انفاذا
 في المسجد لا وقت للفرج تضرب به اهل الخصمين دون قبيل العبادات ويمكن ايضا تخصيص
 بغيرهم **قوله** الاختيار من محمول على وقوع الاختيار في المسجد من مسجد مكة
 زادها الله من جعل شرفا وتغنيها **قوله** عليهم مسجدنا انكم البيت اي غير الموضع
 صلوات **قوله** عن الرقة على المساجد اهل المال جعل المسجد وقفا عليه بالآثار

يجعل الوقت في غير حاله وقام بأمره من الاشراج وغيره ليكون المجدبة الوقتين
بالوقوف من هذه الجهة وجعل الوقتين على المساجد يعق القيام عندا بلها بعيدا بعد
قوله عز وجل والنور الساطع يوم القيمة متعلق بشيء من طمع العباد والرياسة والتمسك
سطوا ما اذا ارتفع **قوله** وان الله تبارك وتعالى عطف على ان عليا عليهم **قوله** ليس يدعنا
لهل الارض نعم الام ضلت على جيران التاكيد لا **قوله** الا يستحقوا الشيبك الشاوي جمع
اشيب وهو ليسف الراس واهل المراء بالعدا ما اتيهم بقرينة ذكرنا في ان هاهل الارض
من لا يستحق العذاب بمعنى من العمل **قوله** واجعل الله في كل حال الظاهر ان رجلا
تقدير يكون وفي بعض النسخ رجل وعلى التقديرين المخرج من هذا المعنى هو انهم في كل
صفة رجل في بعضها اجعل الله عز وجل اعلم الخ بدون لفظ رجل وهو لا يميز بين
عن اضافة الاول للمخير وكذا القول في اخيرهم خرجا **باب** **المواضع التي يحجب الصلوة**
فيها والمواضع التي لا تقرب فيها **قوله** صلى الله عليه وسلم لم يعطها احد قبله احد في الصلوة
من لم يعط اقيم مقام الفاعل والضمير مفعول الشا فقدم على الاول للاتصال والظاهر ان
ان الحرس لم يمنع في واحدة من هذه عليه فثبت بعضها البعض والاحلا لا ينافي
ولو اريد عدم وقوع شيء منها لاحد فان ثبت وقوع بعضها لبعض المراء في موضع
في تسمية الكمال منها لاحد **قوله** صلى الله عليه وسلم جعلت لارض محمد ان يكون
الارض اولى الله عليه واله ولا مشقة كالحج في ترتيب الثواب فتواب الصلوة في ان كان كان
ثوابها من الامم السابقين للمجد ويكون ان يكون محبة صلواتهم مشقة بما يقابلها
خاص في ان كان وان يكون المراء بالمجد محبة كالحج وكما فيهم امر الله الارض ما ثبت
والظن كونهما الظهور والها تقوم مقام الماء في ذلك وهو وقع في اليتم وفي تطهيرها بالظن
وان فعل وصل الاستحباب ولا يخفى ان ذلك يوم قد قيل ان شريف المرقون من الله عز وجل
وضع اليتم كالحج والوجود للماء لان ذلك يقضي للمطهرية **قوله** صلى الله عليه وسلم وبشرنا
فكان العدد بربسية شمر **قوله** صلى الله عليه وسلم دخل في النعم في القواعد واجعلنا له

وفي حاشية المحقق الشيخ علي بن محمد ما على من قبله من الانبياء وكانوا ما من بعدهم
التماء ناكلها **قوله** صلى الله عليه وسلم واعطيت جميع الكلام في بعض النسخ الكلام من قبل
اضافة الى الموضوع الى انكأ الجماعه للعالمين للتكثرة الحققة والظاهر ان المراء **قوله**
عليه واله ويمكن جعله على القرآن العزيز عليه من رب العالمين **قوله** صلى الله عليه وسلم
اشفاة يدل على العطاء صلى الله عليه واله اياها **قوله** عز وجل وسوف يعطيك ربك
فترى قد روي ان المراء به الشفاة فيدل على ان شفاة صلى الله عليه وسلم لا ترد **قوله**
لجميع لم يعطها في ان لا يخفى ان يعطها فيها ويمكن ان يراد منه معنى الذي لا يدل على
الصلوة في تلك المواضع لان الاشراك يحجز على الطلب مع المنع عن التقيض
جاء على الطلب من غير منع من ذلك **قوله** عليه السلام وسان الطريق لاهل الدار يطبق
المسكة التي ليس لها جدار كالشك والقرى جمع قرية وهو محل الاضلاع واهل الدار
يجمع ترابها حلقها وفي من اعطى والمعطى واحدا لا يعطى والمعطى وهو
الابل عند الماء للشرب فلا يجهل فاذا استوفت ردت الى الدار **قوله** عليه
وسمى للماء وان لم يكن فيه ماء والجنة بكسر الهمزة وفتح الجيم والفتح واخذ
اي اقبلوا الارض كالمح والبيضا موضع بقرى المدينة وفي قبا لينا الغلة لجمع
القياس يبدأ وابتدأ رضى مساء باني الحرمين وفي من الصلصال الطين المحرق
خاط بالربل وفي من الصلصال ما يلقي امر من في حجر من خطلة وفيه اشترى بكسر
شقايق النما الواحدة شقة وفي شرح العلية في تفسير الشقة بكسر الشين
المعقوفة وهي الشقيقة الى الارض التي فيها شقايق النما والشفقة بضم الشين هي
من بادية المدينة وفي من هجنان جبل بناحية مكة وفي قنجا كسكان جبل
مكة **قوله** ويكون جوده اخفض من وكوه وفي بعض النسخ ويكون وكوه اخفض
سجوده فكم يكن اخفض من اخفض ضد الرفع في خفض الدقة ليس للين والهل في
خفض لقل ما فلا تلبس والامر هو من راس البعير الى الارض لتركه **قوله** فلا يجوز

قوله

تتجمل في ان جعل على ظاهره كما لا بأس بالجاز وان اشكل على احد وكما عرفت المستحب
 راسا وان اردت عدم تلك الجواز شئت الكثرة كما عرفت لا بأس بحد تلك الشدة وكان
 المستحب وضع ما بقي في من كراهية وفي من اشكل الفرقة بين اثنين والجمع للثقل
 جبل وجبال **قوله** طليم الان يكون مكانا ليا الحزاء كان للثقل بحيث لا يمنع السباح
 للجهة الى الارض **قوله** ثم يجد عليه رطب الحزاء منهم من ان للثقل يطهر ريش الماء عليه
 اول اول ذلك فرش الماء الذي يرى انه ليس نظيف وجب قعدة نخاسة الى الجهة
 الا ان يراد به نظيف ما ليس فيه كثافة **قوله** وان كانوا يصلون الى حيطانهم يصلون
 فيها وفي من راسا كلة بالحيلة والطريقة والوجه وفي الصرح جديلة وفي قبيلة
 كدانه وقام ذلك كالم قبيلة است **قوله** طليم فوطا مري لا تظلم وهو حديث صحيح
 على طهر الثقل الارض بالتخفيف فقل على طوبى ظلم حجاز السجود على الثواب
 اذا تعدد الارض وبناتها مما لا يؤكل وليس **قوله** فقال اذا جفت فلا بأس بالصلق
 عليها انظر ان الماء يتخفف بها ما بالثقل لانه للمود والتعارف دون غيرها كالتعارف
 على جفافها بنفسها كحل الطروح يدل على طهارتها بذلك لانه ظاهر يعطى حيز السجود
 عليه ولما حلت على بن جفة طليم السابق فلما حلت على كائنتهم وقوع البول فيها
 ان يشق موضع الجهة بليل خاص وفشر الشاذ كونه مغشوة الذال بشيا صيرة
 تغل باليمن وفي من يقال مرت وجاهك وجاهك اى فالتك والجهة له راي حرم
 اقل ما ردت الوباء كستر ما قبلها وابلت من راسا وادعت ثم في عليه قال
 قدت بجاهك وتجاهك اى تقا لك **قوله** فقال ان كان لها عين ولحن طواف
 فانه يكتفى بخصها عين واحد وتقوم مقام عينها بالتحل تصوير الانسا شاذ فانه
 يوق فيه بغيرين **قوله** طليم واغلقت درة بالاعل وجهه لولا ذلك لولا اهل البيت
 يصطفيه فيشغل القلب **قوله** طليم فان المسئلة الحزاء يمكن ان يحصل تقليد للمع الصلح
 في دار يكون فيها كلب فيرد الكلب هناك كلب الصيد وان يحصل تقليد لانها كلب



يصل في ملكه كلب الصيد فيخرج من الملك **قوله** طليم لا تقتد على الارض على
 يسجد عليها ويركع فيها كلى الموتى والفرق **قوله** طليم منقطعة عن الارض اى قطعة
 الارض مفصلة بحيث لا يقتد فيها على الركوع والسجود ويكون ان يراد بالمنقطعة
 من جلا لا سلام فيقتصر معنى الحديث **قوله** طليم بجذاه وجها الحزاء ان يراد
 ان احدهما لا يقتد بالآخر بل كل يصط منفر وان يراد لهما لا يصدى معا بل يصط
 ثم يصط الآخر **قوله** طليم وهو يصط لعله معطوف على اس و هو يصط هذا المنة فان
 اصطلح عليه انه الحزاء وليس هو والمحال بقرينة التعليل **قوله** ولا بأس ان يكون
 ان يكون كذلك وفي المرفقة بالكتاب **باب** ما يصط فيه وما لا يصط فيه من
 وجميع انواع **قوله** يصيد بها الحزاء من شلتها ظاهر ملها ان يصيد بها الحزاء وذلك
 الحزاء حيث ان ملكتها لا تقتب عنها وفي من لا يملك ودم الحزاء في حيز الشوكية
 حوكا رصا كة فخره فو حالك وقته حاكمة والنصير في حيزه رجوع الى الحزاء وفي شدة الحزاء
 بتا ويل المشروب ونحوه في البسة وتاليه الى الشوب المنكوف في غمر لثا ولا تخفى
 ذلك من التعليل وهو ايضا يوجب منع العمل بهذا الحديث اذ ينظر ان شلة لا
 من البليغ وعلى التعليل المذكور لا بد من جعل البسة على لثا الشوب الذي يتم ان يصيد
 الودك وكذا الكلام في تاليه طلع المدد بسة بالوطية **قوله** قال يصط فيه
 على المنع من طرح الشوب والصلق ما ياكلها فغلب اليه البعض فتنا في الجمل لا في
 على بن جفة وهو صحيح فتخرج بذلك **قوله** يعني ط الانذار فيكون معنى جميعا مفاد
 الاقراى دون المجموع **قوله** على موضع الحال اى طاعا **قوله** طليم فاطم لا
 اما عقيدتها اذا كان الدم اكثر من مقدار درهم بقرينة ما يحى اذ لم يعرف بين ثوبين
 في العفو لما جعل على الرجح المشرك بينه بالوجوب والندب فيفصل بعد ذلك
قوله طليم ما لم يزد على مقدار درهم قيد الوجوب الامسا عدم وجوب الاماذا هو
 على العفو عن مقدار درهم وقيد الدار بالدم البخل ويقتضى خفض **قوله**

عليه وان كان الدم طليق في غير موضع من الصلوق فهو مبيحاً من السابق في العوض
عليه وان كان الدم طليق في غير موضع من الصلوق فهو مبيحاً من السابق في العوض
مقدار الدم يكون من غير الشطر وان قلنا بجحته يندفع بالمنطوق **قوله** عليه السلام وليس
منه في المني والبول في العوض من قبله **قوله** عليه السلام ما لم تنفخه وما يكون حله على ما كان
الدم من قبله في السيف بعد العوض لعل كونه من قبله او من بعده من قبله **قوله** عليه السلام
القبلة اسرع التعليل في ظاهره لعل في كونه من قبله او من بعده من قبله **قوله** عليه السلام
يعبدان قال لا من هنا يعني المأمون من خوف خيانه والسيف من خيانه
يشيدون من خوف خيانه فلا ينبغي ان يضع المصائب بين القبلة وفي من الشجب
لكنه ان لم يكن في الشجب **قوله** قال اذا الصلوة جرت في حال لعل المصائب في وجهه منها
من الرطوبة بالفرق الغضب خاصة ما دام رطباً وفيه الغضب الطوية وهي الاضغاث القارية
وفيها قيل في من ابنت وفيه بعد الاضغاث الصلبة ولعل معنى اصابتها الارض لعل
هناك ارضاً لان يصلي عليه **قوله** عليه السلام لا بأس ان يصلي الرجل لعل المني في لباسه
الكثرة والماء بعد اصابته في الحديث السابق كراهية فانه منافاة **قوله** يرفع الحديث
ان الصغير يبرأ من برهيم والحديث المرفوع هو الذي لم يكرهه اولو الطهر بغيره من الحديث
ولعل الحكم يكون من رغبته مع الحكم بها انه الذي لا يروى للتمتع لانه لا يكون من اصحاب
عباده عليه السلام من غير رغبته مع الحكم بها انه الذي لا يروى للتمتع لانه لا يكون من اصحاب
الحكم ويمكن حملها على العذر ان كان هناك عند صاحب الحديث التعلل على المنع
المعبر للعلل والبال على الجواز مشتمل على جملة الروايات والرفع لكونه من اجل من جرحه
الاشقات فلو كان في كونه المعبر من حكمه مشتمل على التحقيق الذي هو ظاهره في الشان
الى التكليف فلو جعل قرينة على حمل الحديث الدال على المنع على التعلل او على ما اذا لم يكن
عنده لم يكن خطاً **قوله** ولكننا قد بينا كراهية بالروايات ولما يريد من العلم بعد في
نزول آية التطهير في بعض الخطا على الذي نوه على اهل البيت عليه السلام

بالعبا وفي بعضها بالعبا **قوله** عليه السلام وبالاولاد من ولد عمك اي يتضرر ولدك من ولدك
العباس من اشد ما **قوله** افاضت على اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
بين الحيا وبغيره بين الحيا من قطع النام **قوله** فقال جري العلم **قوله** وفي بعض
النسخ جري العلم في علم التقدير فان كتب خلفه **قوله** غرضه في المؤمنين لا يلبسوا اليها
اعداء الحج اي يكونوا محتاجين مما هو عادة في الملايين الطاعم وغيره من الاحوال
بهم **قوله** بالبحر في من البحر بالبحر في من البحر بالبحر بالبحر بالبحر بالبحر بالبحر بالبحر
الكثرة والفتنة واليهام في معاري ايضا على غير قياس كانتهم قبلوا اليها انفا وفيه الخطو
ما يلبس في المطر يوق به **قوله** صلى الله عليه واله فان زنتك في الحق فلا ينبغي ان
تزين من في الدنيا قطع الشيء في غير محله او التزين من معروف ولما روي انما يصنع
والادوية جمع الروايات صلى الله عليه واله ولا تركب بشر تحذر اي تتلبس بها قالوا
لللاية وفي في المنة الذي يجلل الشياطين فقلوها وهيئة هيئة الرقة تتخذ
للبرج وفي الصلح مشرق اب عذرين وفي في شدة الغضب ليدته وفيه واما اليها
الحديث في النجاسة فانها كانت من تركب الا لعلم من يداها او حرير **قوله** ولم
يطلق النبي صلى الله عليه واله اي لم يجلل ولم يتحيز **قوله** كان رجلاً قلائد في من
ادبته انا وديته تدمية اذا شربته حتى خرج منه دم **قوله** عليه السلام فليصبر في الصلوة
وذلك على تقدير وقوع الاموال او فليصبر في من هذا الفعل وذلك على تقدير ان يظن
الزنج يدي **قوله** الشاكر كذا في النسخ وفي في التناول كزنج وحلته الذي وشي
صغير يد يدي على صورتي فمن يتكلم في شفق وشظايا او في من جرحه
والاسم الجرح بالضم **قوله** عليه السلام ان لم يوق خوف ان يسيل الدم فلا بأس يد على ان
ايد لا يخشى بقاء الدم البان فاما ان يحمل على انه لم يرد او على ان ايد لا يخشى بقاء
المت اذا كانا فاف في من الشجرة واحدة شجاع الدرس وقد شجرة شجرة شجرة شجرة
وشجج وشجج شجرة كثر ذلك فيه **قوله** خذ الطير او غيره من غير حكم على خذ ما اكل

قوله وان كان في فلاة في الارض لم يجز ذلك ان كان الحصف في فلاة وجعل ان وصلة
لا يجوز وان كان في فلاة الظرف هو التواني في شرب فيه وفيه النضوج من غير ان يثبت
الشدة من الفاسق شبه وشبه بمعنى **قوله** يكون في حله شال طرية صفة وشبه
في بعض النسخ في حله واعلم فتح الدم **قوله** وسال جيب بن المعلج المناهض الحاشي
فكان عندنا الفعل الكثير المبط للصلوة كذا ما لم يجز في جنة فلاة رجل يرى العقرب
قوله وهو ملتزم في شال طرية وفي بعض النسخ مثله **قوله** فقال ما على الدابة
لعل الفرقان الصلوة على الدابة لا يكون الا ضرورة فقد يعين الضرورة في اللثام
بجلاء من في الارض فيكون ان يحصل كون المصل على الدابة كناية عن الضرورة او
الصلوة مستندة وكونه على الارض كناية عن كونها مطنا او كونها واجبة فكان قيل
ان دعت ضرورة الى اللثام وان كانت الصلوة مستندة فغيره والافان **قوله** عن
الدائم السود وصفه ادهم بالسود يعطى ان يكون اسوال عنها باعتبار السواد
لها وعدمه عليه علم على الجواب عن التماسيل التي لم تقع في السوال تعطي عدمها
بسوادها وانما اناس باعتبار التماسيل الواقعة فيها سواء كانت بالسواد او غير السواد
من التماسيل وقوع صوت في حله سواء كانت الصلوة من ذي الروح او غير
يكون ذلك في بعض الدائم **قوله** اشدا لاراء في لباس محمول على الجواز وما يجز
من الدع على الكراهة **قوله** عن الرجل ليس معه الاسر ويلجأ الى الظان السوال ليس على اثر
لأن السراويل سائر قطعها بل عن عدم الرداء **قوله** عليه السلام وان كان مع سيف
التي ليس مع الاسر ويلجأ الى السوال ليس مع الرجل من الشيا بوعى ولو
حاصل الجواب ان يحصل التكرار وسر العورة تشد سراويل عليه من غير تكملة ولو كان
ح مع سيف مقبلة وكاداه فحقه عليه السلام وليس معه ثوب اي ثوب يحصل
قوله عليه السلام ان قطع في ارباب يتجمل رداه ويقتضي ان يتجمل بقدره الا من فيه
ويجوز ان يكون خبرا عن المبتدأ او اذ في ما يخبرك ويجوز ان يتكبر حاله من كون

وهو شل جناحي الخطا ان تغلب فيمن الردا حال كونها يكون معه الخطا
ما يكون شل جناحي الخطا حال كونها على تكبيرك وحاصل معنى الحديث الثاني
رداء الحسين بن علي عليهما السلام كما رقيقا كالنكدة وكان طوله قد تجاوز الركبة وارتفع
الساق فاذا ارتفع استقل من منكبه الى فقه قليلا واذا سجد استقل الى الارض فقه
فكان يرد على تكبيره بين والظان في طرية الاول يرجع الى الرداء والثاني الى
عليه السلام وفي من قلصها اذا ارتفع وقلص قلص وتقلص كله بمعنى انهم وانزوي
قوله عليه السلام ليس عليها اكثرها دارت برشعها واذا فيها القهم منه لانه لا بد من
مواراة شعرها واذا فيها واراءة العنق فلان مواراة الشعر والاذنين لا يتفك
عادة من مواراة والفرار جمع الفرق **قوله** عليه السلام اوسع من ذلك اي من وجوب العلم
فاشال ذلك بل يكفي البناء على ظاهر الحال **قوله** في اسواق الجبل اختلفت النسخ في
بعضها بالبناء المجترة والياء المشاة من تحت وفي بعضها بالجيم قبل الياء المشاة
كسب او الياء الواحدة وفي قباجيل بالكر الضيف من الناس **قوله** فيه عارف الايام
والولاية **قوله** عليه السلام اي قبايل الواعنة الظان المشرك منه كون المذكور من
او المشرك هو ابايع وح يحل حل المشرك على ما مع ذلك الشيء فحله على وقوعه مع مشرك
شركه هو ظاهر العبارة وارجاع خبره يقوم الى البيع والجمع باعتبار تعدد الاقارب
اي وان لم يمع مع مثله من المشرك وان رايت ان ابايع ذلك الشيء من يصط وان لم يكن
فلا تلتوا من التكسية **قوله** عليه السلام ما اكمل الورق والشجر اي من الدواب تعريضه
ما كمل في الورق والشجر والميتة اي اللحم وايضا الصلوة في بعد الطيور وغيرها وافان
المأخوذة من حله لم اصل الخوازمية على الجي نادرو في الشجر والشجر ما كان
ساق من نبات الارض ولعل المراد بها اعم مما كان له ساق ام لا **قوله** قدس
ارديتهم في سدل الشعر بسله ولسله واسدله ارجاء وارسله وشعره سدل
والظان المراد بسل الرداء ارجاءه فيمن دون ان يلحقه احد بتكبيره من سلكه

الآخر ويمكن ان يراد ارضا وسطه على الظاهر دون ارضا طرفيه على القدم وان يراد
طرفيه بحيث يصلح الارض وقدران رد الحسين عليهم السلام كان قد ارتفع على الساق
وسيجي في رواية عبد الله بن بكير بن عيسى البارع عن ارسالي جاني الثوب وان اريد
بالثوب هو الردا ويمكن الردا بسد الردا من الردا الذي به فيصير الردا **قوله**
عليهم السلام اياك والتخاف الصماء في من وذكر ابو عبيد الله النعماني يقولون هو الذي قال
الصماء اي شتم ثوب واحد ليس عليه غيره ثم دفعه من احد جانبيه فيصير على شكله
فيبد منه فرجه فاذا قلت اشتم فلان الصماء كانا قلت اشتم الشملة التي تروى فيها
الام لان الصماء ضرب من الاشمال وفي حاشية الشرايع فشر الميسر بان يلعن بالاداء
ويدخل طرفه تحتين ويجعلها على مكبيه **قوله** عليهم السلام من دعي اثباتا
يشبه ذلك الاسارى وهو ثوب جيد مغرب من عمل الجوى او من **قوله** يخرج من كمال
او يصل الى ان اشك من الرواية كلامه السائل ويمكن ان يكون المجموع من كلام
السائل الى يخرج من العام او يصل الى ان كان في الحمام او غير **قوله** فيخرج من كمال
لشكر ذلك في الاحكام كما سيجي في معنى قوله ويلتصق فيه فوق ازاره كذلك في
ازار الذي توشع به وفصل التوشع بالتقضي واصليه من الوشاح **قوله** قلت ان المصنف
يلتصق به الدقيق خلافا لغيره والالتحاق التقضي والطان يلتصق به يستفهم بعد
ادائه في النسخة التي بعد قال هو رجل الاستفهام فكادى الى لا ينبغي ان يلتصق به
لكونه دقيقا غزلة يمكن ان يرى من جسد المصطلق فاجاب عليهم بانه رجل فان رايه
جسد الذي يلاصقه فلا يرى منه عورتاه اذ لا يلاصقها فاجابا فالتصلي الى
بحيث لا يلاصقها وحل النسخة الاخرى وهو هو وحل الاداء الاستفهام على حقيقة
وج ينبغي ان يقال حل كبرها اي من حلالا فيكون الجواب هو لا يلتصق
بالدقيق وعدا الاراد حل لا يوجب في الصلوة والمخلف **قوله** وفي بعض النسخ
دقيق وفي بعضها بدل يلتصق بالحق بالحق ولعل غناه انه يلصق بالبدن وفي

بعض النسخ يدل الاراد الاراد ووج ينبغي ان يقر محل وقوعها والمنع من يمكن ان
فعل كثير وفيه قلة ان العيص دقيق يلتصق به قالهم ثم قال ان حلالا الجسد
بالخص ومنع الكندر في الجبال عظم الطريق من عمل قوم لوط من حذفت
بالاصابع والشيخ في عيقل الاخبار التي اليه جعل المنع على الالتصاق كما يلتصق اليد في
الجواز على التوشع بالاداء ليعطى ما قد كشف منه وشيئا من حذفتا قال في الجملتين
وقال المحقق في معتبر الوجه ان التوشع فوق العيص مكروه واما شد الميز في فليس
بمكروه **قوله** ويرسل جاني ثوبه لعل الردا بالثوب هو الردا وفي من الخصيف
بالتحرك الحلة التي تقبل من الخوص العين **قوله** او هو السور على وزن سور كذا
قوله ولا في الثوب الذي عليه عطف على ثوب نظرا الى المعنى لا لصل
في ثوبه اي جلده **قوله** في جبهه الظن من الجبهه ما يؤخذ من ومن دون جلده
فان يبي فر والاحبة **قوله** وذكر انه ليسا على بدنه ضمير الفاعل في ذكر اما اللام عليه
او على من مزمارا والظن من ذكر بدنه انه عليهم السلام كان ليسا ملك صفا ليدل على شرفه
لعل من مزمارا **قوله** فكتب بخطه التي فيها جوابه عليهم السلام من دون تفصيل ذلك على
صحة الصلوة في فروعها ايضا **قوله** وزادها يا قوم ساء على ان شئت عند ذلك
قولا امام عليهم السلام فلا يصح فيه والمنع عنه ناشيه ان يحل على الكراهة او الضرورة لعل
ذلك مراده بالاصل وفي من الوثي من الثياب بحروف الجمع وشاء على فعل
والاستثنا في قوله الا ان يكون قول الخ منقطع **قوله** عليهم السلام وانا بكم خير الميم
للخص والمكروه في الفقه لعموم المكروه في اصطلاح الفقهاء وهو العامل للحكم في
فاننا في الحديث الدال على حرمة الصلوة في الابريم كالحاصل **قوله** في الفروع الخ
في يتيه رواية بشر بن شاذان قال سالت عن الصلوة في القنك والقرا والسنجاب
السموي وهو اصل القنك صاد ببلد الشرا وبلد الاسام ان اصافه لغيره فيقال
تقال صلوة السجادة وهو اصل السور زهير ولا فصل في الثياب ولا السور في

وطوله تمام الحاصل نحو اذ منية بطون يكون في بلاد خازم يعمل من جلدها بعد
الوش مع بقية الوبر الفراء قد ينزع من اوبارها الشياخات تخصيص الدباغ ما يرض
الحجاز لعلمه سبق علمهم يقولون بان الدباغ فيها كما يحز الكلال **قوله** عليه السلام
ان منية اى ان السمك الذى اخذه الغراء والحيوان الذى اخذه من جلده الكفيعت ولو ثبت
ان الصلوق في جلده لا ينقر له جانية وان كان منية وان حاز الصلوق في جلده
حازها في الغراء الماخوذ منه فيبقى ارجاع الضيف الى ما سبقت لغيره وفي من الغراء
الذى يلصق به الشئ يكون من السمك اذا فتحت العين ففتحت وان كرت منية
قوله ويطه البطل في من البطل بالضم قلنسور وبها شدة **قوله** في الطائفة الطائفة
البطل الطائفة لذكرها عن قريب وفي ص الطائفة بل يقف على المنسوبة الى القام
قيل هو لانها بالثام فيقلبه الله تعالى الى الحجاز يدعون ابراهيم عليه السلام وفي بعض النسخ
الطائفة وهي معرفة وفي بعضها الطائفة الاحمر الكفر فاروعرب ولعل المراد على
ثقل كالتايق **قوله** صلى الله عليه واله التلحى بالعام في من تعلق قطوفها العامة
تحت الحنك وفيه الاسعاط مثل العامة على الاراس من غير اذنه تحت الحنك **قوله**
وفي رواية الخليلي هذه الرواية عن الخليلي قال سالت ابا عبد الله عليه السلام هل يقرب
وثوبه على فيه فقال لا بالاس بذلك اذا سمع الله منه وورد الشيخ هذه الرواية ليلان على ما
به الرواية العامة على حوز اللثام في الصلوق من ان المراد بها اذا لم ينزع اللثام
سمع القرآن فلعلة حل الله على ما يميزه بالحروف من الاصول الخفية جدا لان سماع
ما لا يميزه بالحروف ليس سماع القرآن حقيقة وبعدها من بوطان اى كمالها
منها مربوط لان احديهما مربوط على الاخرى عليه السلام ان دين محمد صلى الله عليه واله
حصوله ايسر فيه مرج وصق **باب ٣٩** ما يجيد عليه وما لا يجيد عليه **قوله** عليه السلام
فريضة اى كالفريضة التي ثبت بنص الكتاب حيث لم يختلف فيه اهل الاسلام فقد
اجعت على صحة ويمكن ان يراد انه وقع الاخر في الصحيح في الكتاب العزيز والتباعد

الصحيح السجود على الارض ما لم يجز من ان المانع خفو خاصا وقد انضم اليه قوله الله
عليه واله جعلت لى الارض سجدا فلو كان شاملا للامم فذلك لان جوب **باب**
يعين ويؤيد ما في من سجود وضع ومن سجود الصلوق وهو وضع الجبهة على الارض
الامر بالسجدة **قوله** عليه السلام وعلى غير ذلك فيتوقف على ورود النص بصحة **قوله** عليه السلام
يتروا الى الارضين السبعة تنوير الارض كناية عن تشرعها وتبركها بذلك وفي بعض
النسخ الساجد لعل المراد تنوير الارض الى الارض السابعة **قوله** لا فاسنوا
فكان شهادتها بالقبول اجري من شهادة غيرها ايضا قد يصير ذلك كفارة عما
يقول لها من المعاصي فظاهر يدل على ان ذلك افضل من التمسك بشئ من الحياتين
ويكون ان يصل الى التخصيص بعينها لان التمسك بالتركة توجب الثواب باعتبار
الان يكون معه التمسك وهو تمشي بالاصابع فانه جمع الثوابين ايضا **قوله** وانما
على الطريق في طرفة بواسطه والنسب طري ويمكن ان يكون منسوب الى طرفة
وعلى التقديرين من سجده **قوله** اذا كان من قطن او كان لعله خرا من الجلود
ما ليس فيه من نبات الارض **قوله** فان لم يقعد عليه فاجد على طرفة كك لا يفتر
هذا المقام معنى يمكن اليه والمناسبات يكون بعد قوله فلا بأس ان تسجد على كل لعله
حول انما المكان من النسخ ويؤيد ذلك كونه في بعض النسخ في الحاشية ويطر بعضها
عنه **قوله** ولا بأس بالقيام الى قوله على الارض يمكن ان يكون مراده بنفى الباس
الاحشيرة اى الاحسن ان يقوم في حال القيام على الارض وان يضع المساجد
ايضا في حال السجود على الارض فيكون الحاصل ان احسن ان يصط على الارض من دون
فرش وفي بعض النسخ على غير الارض فيكون اشارة الى ان الوضع على الارض
مختص بالجبهة واما الساجد الباقية وموضع القيام فيصحب ان يكون غير الارض **قوله**
كما يحكي البعض من خوى البعير لقوته اذا جاء في بطنه عن الارض في بروكه وكذلك
الرجل في سجده وفيه الضمير الضمير مثل العزير المذال **قوله** على النقر والقيام

باسم رجل الشيخ رحمه الله تعالى في باب حال الضرورة او القسوة او الفقر من العسر
قوله فليعلم ان المأكل والشارب قد ظهر له العمل المراد بنظره النار احواله العذرة وماذا
احاله العظام البخر كعظام الكلب يتطهر المأكل من ما يؤمن فيه من النجاسة من قبل
المكان بالمأكل الصلوة فيه كما في بيت المجرى ويقول القائل ايجد عليه ايضا عليه فلا
يلزم منه بقوى البخر على المجرى وجعل جواز البخر عليه على ما كان في حال الضرورة
التيقة والمع بكسر اللام البلاس وهو عرب بلاس والقار القير **قوله** فليعلم ان
الارض منه فقد اجازك دل على الاجرة ويسوي اصابة الارض وطريق المص رحمه الله تعالى
الى زارة صحيح وقصم بها الحديث لهذا الحديث **باب** علة الترخي عن البخر
المأكول والملبوس دون الارض وما انبتت من سواها **قوله** فليعلم ان الارض
صفة كاشفة لآيات الدنيا **باب** احوال القلة **قوله** فليعلم ان احوال احوال
حيث تحق النور والحر الى الانصاف حجارة كانت حول الكعبة تنصب على عليها
ينبع عليها افعاله تعالى ومن الحرم حدوده ويكون ان يكون المراد هنا بانصاف
حدوده وبها يات ما تنصب لذلك كما يدل عليه قوله فليعلم ان احوال احوال
مقدار ما بين ملك الانصاف وجعل على صفة الجهرل وانصافه الاول قام تعالى
الفاعل ومن حيث تحق النور من قوله الثاني الى جعل انصاف الحرم من حجارة
لحقه النور وقدر الحجر يدل من النور وفي من البلاط ما افترج الحجاره المفروشة **قوله** اضطلع
لعمل المراد بالاضطلاع هو الاستلقاء **قوله** فان الكعبة قبله ما فوقها قوله ما فوقها
يدل من الكعبة الى ما فوق الكعبة الى السماء قبله فباي جنسها حاذى الانسان كان
مستقبلا **قوله** عز وجل قد نرى تقليب وجهك في السماء في جماع الجامع قد نرى
وجهنا نرى ومعناه كثرة الروية كقول الشاعر قد اترك القرن مصفرا انا مله قلب
وجهك تردد وجهك في جهة السماء وكان رسول الله صلى الله عليه واله يتنظر الوجه
من السماء في تحويله الى الكعبة لانها قبله اسرارهم وبفقره العرب ومطافهم فيكون

ثم الى الايام انما الله اليهود فلو نيك قبله ترضاها فليعلم انك ولما كان من
من قولهم وليه كذا الى جعلته والياء عليه او فليعلم انك على ستمادون سميت
قول وجهك شطر المسجد الحرام الى نحو قيل ذلك كان في وجب بعد زوال الشمس
قتال بدرين بن رسول الله صلى الله عليه واله في مسجد بني سلمة وقد خطب باصحابه
ركعتين من صلوة الظهر فحول في الصلوة وحول الرجال مكان النساء والنساء
مكان الرجال فمضى المسجد مسجد قبلتين **قوله** حتى قام الرجال دل على ان المشي الضيق
لا يبطل الصلوة وفيه اية الى ان مقدم النساء على الرجال ومما ذكروا في الصلوة
محل الصلوة **قوله** فكان اول صلوة اسم كان ضمير النبي صلى الله عليه واله وخبر حجة
في اول صلوة الى بيت المقدس وكذا اسم كانت في كانت اول صلوة لهم لاهل المسجد
وللمكة الامية التي خرجها الطوفان وكان ويجعل ان يكون اسم كان اول صلوة والى
صلوة في الموضعين فانيت الضيقة الشان باعبارها السيف الى اول **قوله**
ففي ذلك المسجد الى المسجد الذي صلى فيه رسول الله صلى الله عليه واله تلك الصلوة
مسجد بني سلمة وفيه في رواية بن جبرين عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى سيقول
الغياث قال ان بني عبد المطلب اقومهم في الصلوة وقد صلوا ركعتين الى بيت المقدس
فقبل لهم ان ينيكم قد مضى الى الكعبة فيحول النساء مكان الرجال والرجال مكان النساء
وجعلوا الركعتين الباقيتين الى الكعبة فصلوا صلوة واحدة الى قبلتين فذلك مسجد
مسجدهم مسجد القبايتين وعلى هذا يكون المراد بمسجد اهدا المسجد التيمم دون
صلى فيه النبي صلى الله عليه واله ويجعل التيمم التيمم **قوله** صلوات الى بيت المقدس
الى الصلوة التي صلوا فيها قبل ذلك الى الصلوة الظهر والعصر اللتين وقفت الى
بيت المقدس بعد تحويل القبلة **قوله** على وجهه اى بانه **قوله** فليعلم ان كما في
ظاهر يدل على هذا التفصيل سواء كان صلوة مستند الى اجتهادهم لا وكذا حيث
الثاني لان ترك الاستقصاء مع قيام الاحتمال يفيد العموم في جواب السؤال **قوله**

هـ عليه السلام المتحررا ايضا توجه حديث صحيح يدل على صحة الاكتفاء بالصلوة ^{حده}
ح فينبغي حمل اول على الانسان باي صلوة على الاحتياط **قوله** عليه السلام وما بين
والغريب قبله اي كالقبلة في ذلك لان القبلة اما الحرم او المحرم وهذا انما يصح بالنسبة
الى اهل العراق ومن على ستم فاما ان يحمل عليه لم يحمل القبيل اي شل ما بين المشرق
المغرب بالنظر الى العراق ما بين يمين القبلة وشمالها وفي رواية اخرى انما يتخلل بين
الارض من الماء **قوله** وفي رواية اخرى صلى الله عليه واله عن الزرق في القبلة اني جانب
القبلة وهذا الحكم نعم المصطفى وغيره والبراق البصاق **قوله** من علم من علم ان طاب
تصلي اليه يصابى عند قوله عز وجل حتى اذا كمل الحوجان كالشراخ المعوج تصلون من الامراج
اي الامعوجاج وتري كالمعرجين هما اقتتان وفي رواية اخرى اصل العنقا الذي يجمع
ويقطع منه الشراخ فيصير على التخليل يا ابا وفيه الشراخ والشمر وخ العنكال وفيه العنكول
والعنكال الشراخ وهو ما عليه البشر من عيدان الكلبات وفيه الكلبات من الكلبات
وهو من البرغين لانه العنقود من العنب ثم انما صاحب ذكر المعرجين في باب
النون وذلك يدل على انه فصول لا فصول كما ذكره البيضاوي وفيه ذلك جمع
على اربعين كما وقع في الحديث وفيه الطب من القرع وفوا الواحن وطير وجمع
ارطاب وورطاب ايضا وفي بعض النسخ ابن طاب ببدل ارطاب في صفة المدينة
بقوله عز من طاب ووطب من طاب وعنق بن طاب وعنق بن زيد بن ابراهيم
من القرع وفي عنق بن طاب بقلها الى المدينة وبن طاب ضرب من الطب
قوله عليه السلام وهذا فقه من الصلوة ابوابا كثيرة لعل المراد انه يعلم من فعل النبي صلى الله
عليه واله احكاما كثيرة متعلقة بالصلوة منها اجاز المشي فيها للضرورة بل والتحصيل
المستحب ومنها انه لا بد من ان لا يستدبر فيه والظن من ان لا بد من ان لا يكون يقر في المشي
بل في على اقر بعد الرجوع ومنها اجاز المشي القهقري كحفظ الاستقبال ومنها اجاز
الفعل الكثير لمثل هذا الصوت وهذا اذا غرضت الضرورة بعد التحول في الصلوة

يكون حمل تلك الصلوة على الصلوة الصحيحة **قوله** عليه السلام اجل الله عز وجل حيث
في عبادة ويزيد له الخادم بخدمة مولاه واليه يوم قوله عليه السلام في صلوة والريق بناء
الغم **قوله** قال بعد اهل الامامة في الحكم الاول يحمل على الاستدبار وعلى الاخر اوف
وفي الثاني على ابقاعها قبل الوقت اذ لو كان او قضاها بعد الوقت كما في صلوة
لم بعد حتمها قضا **قوله** وقال في حديث اخر ظاهر قال فادارة في حديث اخر ذكر
ذلك الحديث ابو جعفر عليه السلام لزيارة والموافق رحمه الله عز وجل اخذ موضع الحاجة
ذلك الحديث **قوله** عليه السلام الا من حتمه اي اذا اظهرها عمدا وسهوا من دون ان يعقوب
شي من مقامه كما في الانبار لا هو الرجوع واليحيى في موضع ولا رواية والتكبير والقنات
لما اتيت فالحا الاتفاق عن التكبير وهي لا تنفي كما وقع في بعض الاحاديث لان اول القنات
لا يشرع فيها الاية ولما القيام المنفصل بالركوع فانه لا ينفك عنه ولما القيام في
والنية فانه يلزمها اذا وقع على وجهها فاستقامه يستلزم اتقانها على وجهها **قوله**
عليه السلام نعم تنصب هكذا في التضرع وانما الاول يدل الفا **قوله** ولا تضلها الا على الخطر
انما الصلوة الفريضة الواجبة على البداية وكذا حرمها **قوله** صار الى صفة السفياني
اليرة وفي بعض النسخ صل بدل صار وفي بعضها صلح يقول تقدر وان تدرك
صيغة الخطاب وصدور السفياني هو الذي تقدم في البري **قوله** استقبال الامام و
يستقبلونه ظاهر انه لا بد منه **قوله** عليه السلام اجعل على عينك انظر انما تعيين القبلة
العراق فاما ان يحمل اليه على خلف المنكب الايمن ويحمل الخطاب على من مثله
في موضع من العراق شرقي بحيث يكون فيه ذلك هو العلامة واما طريق الهجرة
للمختص فلا يختلف بالنسبة الى مكانه **باب ٢٠٣** الحمد الذي يخفف الصلوة
بالصلوة **قوله** عليه السلام الطاق من صيام اليوم بدل من الصيام اي عامر بها الطاق
ومن جارية والمراد بالصيام الامساك مما يفسد ولو في بعض اليوم وبخلاف الشوط
اي ان كان ما الطاق الى نصف النهار واكثر من ذلك اقل فقل وفي رواية اخرى

ان صار عا دله **قوله** تجرد الى علم الصلوة وفي بعض النسخ تجرد الى علم الصلوة ووجه ذلك
بعبارة الوجه وحقق في العلم يصل على نحو ما يقدر من كونه جالسا او مضطجعا
غير ذلك **قوله** عليه السلام قل سبع مرات صلى الله عليه واله لعل المراد قول ذلك من غير العلم
رسوله بل المراد من محمد رسول الله الى الله **قوله** عليه السلام قبل له صل الله
الاكتفاء بهذا القول ليعلم ان الصلوة امر مرغوب فيه ويحتمل ان يراد به بوجوب
لصوت الصلوة **قوله** عليه السلام وضرب عليه اي ان ياتر **باب ٣** الاذان والاقامة
وقوابيل الموزنين **قوله** عليه السلام فلما قال الله اكبر الله اكبر لعل المراد الامام عليه السلام
اصلي الصلاة التي في جبريل عليه السلام وما قال تلك للشك عند ذلك لعل المراد الله
اكبر فلا شارة الى انه يتكرر في غير مرة ويحتمل ان يكون الاذان كذلك ولا ثم زاد
قوله عليه السلام خلع الاندادان رجع النضر الى جبريل عليه السلام كان معناه نفى الانداد عن الله
عز وجل وان رجع الى الله تعالى كان كناية عن انتفاء هذا تعالى شدة **قوله** عليه السلام
استبعا اي تتبع جبريل عليه السلام في اعتقاد جميع ذلك المنقول من فاز بالمط **قوله** عليه السلام
وانت على غير وضوء كناية عن كونه غير مهي للصلوة كان يكون له في ذلك احد ان
كان حاكما لما تحته وفي ارض ماضية ذات لصوص ولعل معنى قيامه بالاقامة الا ان
حال اشتغالها او ان دعاءه ح يستجاب مثل دعاء الشهيد في اداء الشهادتين **قوله** عليه السلام
على الشهادة وفيه شرط القبول به اي اضطرب فيه وفيه تجا لدا فقوم باليقين واصله
قوله عليه السلام فقلت اي فقلت اللهم اجمع النصفين الطويين **قوله** عليه السلام
حررها الله على النار **قوله** عليه السلام مع الانضاح بالياء اي من اجل ان الله والافاق
اكبر **قوله** عليه السلام مجزومان اي يقطع للحركة عن اواخر فصولها **قوله** عليه السلام او فتمت
او فتمت الاذان غير من انقيم وصلة من الفهم والاكتفاء بحديث انفس بعد كون
ان يكون او يعني الى ان اذكر التغميم مثل ما اذا كان في صوته جهدا في قوله
اذ احمل عليها في السير فوق طامتها **قوله** عليه السلام واحد اقامتك حذفت في من حديثه

وفاذا تم تحيد بعد الى اسرع وعلى هذا ينبغي ان يكون واحدا فاستك من باب
والا يصلح ان يكون القول بتدبيره بالفضل ايضا بهذا المعنى وان لم يكن في صوته
القول من قول المعصوم وضبط في بعض النسخ احد فخرج لغيره ان يكون من باب
الاصح
اكثر لا يلائم تأكيد الجحد **قوله** عليه السلام او يمكن لعل المراد ما كان ذكر اول قوله عليه السلام
في جواب السؤال لا **قوله** عليه السلام اذا كان الشهادتين الموزنين في حال الشهادة
بعض النسخ اذا كان الشهادتين اذا وقع التشهد من مستقبل القبلة قوله عليه السلام فان
تدبر انك كيد لعمري ويمكن ان يكون جمل الشهادتين **قوله** عليه السلام مدبرة ومدبرة
في كثرة الغفران ونسبة القول للمحوس اي غفلا مثل ما يقع في مدبرة وصوت
من الاشياء ويحتمل ان يتعلق في السماء بكل واحد منها على سبيل التذرع **قوله** عليه السلام
كل رطب ويا من كناية عن جميع الاشياء **قوله** عليه السلام محتبا اي حبه له عز وجل
النهاية وفيه من صام رمضان يما ناه وحتبا اي طلبا لوجهه وثوابه وانما قيل ان
يؤتى به لوجهه لخصه لان له ان يعتد عليه **قوله** يجمع وهو الشكر الحمد المسمى بجمع
قوله وحدا لصفين المشقة الغريب ومنها ما ترفع الحديث الا في من حيث
اشتماله على ان مكنا واحدا يطمع المكنتي بالاقامة من جهة باختلاف حالات الصلوات
قوله عليه السلام عن يمينه واحدا وصف واحد ذلك واحد وعلى الاول يمكن رجع الصفيين
في اغمم الصفيين الى راعن العين وعن الشمال فيكون ترميضا على الاقامة وعلى الثاني
يكون رجع الصفيين الى راعن العين وعلى الاقامة فيكون ترميضا عليها **قوله** عليه السلام دعائك الدعاء
جميع الدعاء كما يجمع الدعاء ويجمع فجمع القائل قيا في التناقض معنى ان يتوسط
ان توفقى للتوبة وان تقبل توبه والتواب قابل التوب كثيرا **قوله** عليه السلام وقال مثل
في الايمان بالناس في ذلك الدعاء فيقول يا قبا ليلك وادبارها ركن **قوله** عليه السلام
وبالصلوة اي ورجعا بالصلوة ورجعا الثاني ما كيد رجعا الاول **قوله** عليه السلام
فما على صفة المسك ان تفي هذه الشهادة عن شهادته كل اية واحد يقوم هذه الشهادة

مقام شهادتهم تقف عندها في بعض النسخ بما يدل بها في الموضوعين أي ما يشاهد من العمل
بالألف من لا يلق بها لم يذكر وبالجاء من يتكرر صحتها **قوله** عليه السلام على الخلاص **قوله**
في الخلق أو يكون على معنى أو أريد بالخلق مكان من يخلق عليه **قوله** من الأذان
أي فصل من فصوله **قوله** عن الشوب في من الشوب في ما إذا انجزان يقول الصلوة
خير من النوم وفي النهاية من ثابث ثوب ذابح فان المودون إذا قال حج على الصلوة
فقد وعلم إليها فإذا قال بعد خير النوم فقد جمع الكلام معناه المباداة إليها وقد
الشوب هنا يذكر كحفظين بين الأذان والاقامة وقوله عليه السلام ما نمره كناية عن
ليس من السنة بل هو بدعي لأن كل ما هو سنة فقد عرف أهل البيت عليهم السلام فكما أن
لم يكن من السنة فكان تشريعا حراما **قوله** عليه السلام ولا يقيم حق يقتل ظاهرا مر
صوت الخلاء لا يتم قول على حدة ذلك ظاهرا فإذا دليل على جواز حمل هذا على الكراهة
قوله عليه السلام على الصلوة في من قولهم على الصلوة معناه هم وأقبل ففتحت
البا المسكونها وسكون ما قبلها كما قيل ليت ولعل والعرب يقول على الترتيب
اسم لفضل الأمر وفيه باب اللام وقد يقولون من غير أن يقولوا أهل من ذلك
قولهم في الأذان على الصلوة على الفلاح وإنما هو دماء إلى الصلوة والفلاح
قوله عليه السلام والاقامة كذلك أن مثل الأذان في تعدد الفصول وتكرارها وأن
في بعض الفصول ذاتا أو تكرارا **قوله** عليه السلام بآذان مولانا إلى العامة والخاصة
باسم الإشارة للتحكم في قوله تعالى أهول أياكم كانوا يعبدون **قوله** وكان عليه السلام
يؤذن ويقوم غيره فظهر أن صدورهما عن الاثنين كاف في الاستدراك ما وقع عليه
حيث أن في الاثنين كان اشغارا أو قوصية من **قوله** وإلى أصحابي الذين
مالتأية ولي جهاز الجملة حاليتها **قوله** فقدتها بالتخفيف والضمير المنصوب لمصر
الأدب الممر وهو لون بين السواد والياض والظلمة والخلق والوح الذي يكتب في
الروى من أن يكتب فيه ما يبعده وفي صحيح كنه يقال عند المدح والثناء

وتكرر للباغرة فان وصلت خفضت وفوت وربما شددت كاللام **قوله** يقول المودون
أبناء المؤمنين كنوزهم أبناء في الصلوة والصوم طاهر حيث أن بيان أوقاتها على
الهم ولما كنوزهم أبناء على الصلوة والصوم والدماء فكانت كناية عن قبل شهادتهم في جميع
المتعلقة بالمؤمنين فان الصلوة والصوم والدماء أغراضا يخلق بهم كما يفهم من قوله صلى الله
عليه وآله على الصلوة المحل المحمديك في ذلك وفي ذلك قيل قولهم في ما قبل في غيرها بالاول
شعوا على صفة المحمديك من التشيع بمعنى يقبل شفاعتهم **قوله** صلى الله عليه وآله
أو درجة الظن أن أشك من ذلك لأن الروى عنه كان قد كتبه **قوله** صلى الله عليه وآله
من أذن على جبل الله صلوة واحدة الظاهر مضى ينزع عما مضى أن الصلوة واحدة
وفيها التلخيص على قلب من الوتر فإذا قطع مات صاحبها وهو أيضا
منه فمهم رماه الله بالبطا إلى الموت ولعل ما سأل من السؤال فمهم من كرمه
رحم الله صلى الله عليه وآله وسيجرب بقوله ذكرت في أشياء وفي الحديث العادة تقاد
الغيب من الأبل والجمع المحب والغائب والأذن من جمع الزمان **قوله** صلى الله عليه وآله
خفايتها لعل الخفاف جمع الاختلاف وهي جمع الخفاء في خفايعه وفي بعض النسخ
حقايرها في من الحجاب على شدة المزة على وسطها ولعل المراد هنا ما يشد على وسط
الحجاب وفي من الزفر بالتركيب كل شيء كناية عن سكا في بين الذفر ونحوه فيهم
للمؤمنين أي تقوى جوارهم تخفف المضاف وفي من الغيب رفع الصوت بالكاء
والاحتجاب شدة **قوله** صلى الله عليه وآله فينتق بهم الظن أن الضمير المرفوع للبي صلى الله
عليه وآله والمجوز واللام في تفسيره صلى الله عليه وآله عليه عن ذمة الشريعة لصحة الغائب من باب
الافتقار ولو قرئ ينفق على صفة المحمديك لتقديره بحرف الجواز **قوله** صلى الله عليه وآله
وفيها الامتنان في لفظ ما عبادة عن النعمة وما يتلى كناية عن أن تلك النعمة
عالم يمكن غيرها في الدنيا والمرفوع في ثم نظر لبل **قوله** صلى الله عليه وآله ما علمها
طين يعطى بالحائط وفي قسط شططا حكة جاز القدر والحد **قوله** صلى الله عليه وآله

ميسر ما فيها سيرة خصاله عالم يميز ما بين طهرها **قوله** صلى الله عليه وآله فيها
الاول من اوعر وجفت الشئ جذا قطعت والجذاف ما يجذف به السيف و
ايضا وفيه الكافي جذا الطائر يجذف جذا اذا كان مقصودا من اية اذا طار كان
يرد جناحه الى خلفه قال الاصمعي في معجمه في الجذاف السيف وجناها الطائر يجذافه
وفي الصراح الجذاف يمل كشق **قوله** جرت على قلوب من الجود وفي بعض النسخ جرت
قلوب في بعض ما جرت **قوله** قلت مل اما الفاعل في ذلك انما طلب في صورة
الحجة الى الفاعل في قوله قلت ما انا بكاف عنك بيان لقلت **قوله** من بين
يصدق بهذا الحق لعل الشك من الراوي اذا نظره لم يكتب الا ما نقله بلال عن
الله صلى الله عليه وآله وقوله لم يرغب جبران وفي بعض النسخ ولم يرغب بالو ويكون
الجحيم جذا وما مثل يقو بالفتح والجذاف ذهاب وهو السامع كل مذهب
وقد مضى قارب ما قصد وسعد في امورك ولا يقاسر اي من روح الله ولا تفرط
اي لا تقصر في العمل الصالح وارج اي غفران الله غفر بل وخص اي من سخط الله وحده
اي من المعاصي وفي من الشبهة الصبر في شوق فلان شوقه فوات وفيه يفتن ايضا
لجاء مدد الى اسرعت وسبقت والناجية النجاة النامة السريعة تنجي بها جها
وفيها الوعا السريعة يمد ويقصر في الوعا الوعا يعنى النداء والنداء **قوله** انت في محل
عما فرطت يمكن ان يكون ما استشهدا به لانك لا ترى من اي شئ فرطت **قوله** وزورك
التقى هذه الجملة دعائية اشارة بمعنى تعطفها على استودع الله بها حاج التي اوبل
ويمكن ان يقرأ استودع فعل ماض ويكون هذا فاعلا فيها ايضا الدعاء بل يمكن
يراد الدعاء من استودع فعل المتكلم ايضا **قوله** لان الاخبار لا تعليل لمجد فاعلمت
بذلك **قوله** صلى الله عليه وآله الحق اسمعلى اذان بلال يدل على صحة الاحتفال على الاذان
في محفل الودع ويؤيد ما مر من الموقدين اثناء على الصلوة والصيام **قوله** ذكرت
اباها صلى الله عليه وآله على صفة المحفل من التفصيل واباها ثانيا في فعله ويجعل المحفل

من الجرح **قوله** عليه السلام ليس على الف اذان لعل المراد انه ليس عليه من كمال على الرجال
للتاكيد وان كان عطف جمعه عليه يويد عدم شريعته الاذان لهم وفيه الاشارة الى الفتح
واحدا لا تامل وهي رؤس الاصابع وفيه الاشارة لثلاث ثلث اليهم والفتنة تقع لغات
التي فيها الظفر للجمع انا مل واما ملات **قوله** عليه السلام اذا نهى طلوع الشمس اي نهى
الاذان في الاعلام **قوله** عليه السلام اذا تقبلت لكم القول لعل معناه اذا وقع في محلكم
كما قيل في حق عائشة غلب وفي محفلها الغناء الا انما فاعله هو غلب **قوله** عليه السلام
كان اسم النبي صلى الله عليه وآله يكرره لعل المراد بذكر اسم النبي صلى الله عليه وآله تكرار ما جازيا
الصلوة عليه لعل عن الذكر في استحباب الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله عند ذكره
المؤذن والبايع في الاذان وغيره اعم قوله صلوا عليه صلى الله عليه وآله ويقول
البايع عليه واقصم بالالف والهاء وصل على النبي كما ذكره او ذكره ذكرك عندك
في اذان او غيره وقال ابن بابويه قال الصادق عليه السلام كان اسم النبي صلى الله عليه وآله
يكرره في الاذان واول من خلفه ابن اروي وفيه مرادى ايضا اسم امرة وفيه كثر
من فتح الكتاب بكتب تحت ابن اروي عثمان وقال ابن شيم ومعه استغنى في شرحه
عليه السلام وما لآخر لصحة في الخطبة الشقيقة اشارة الى عبد الرحمن بن عوف
فانه مال الى عثمان لمصاحبه كانت بينهما هي ابن عبد الرحمن كان زوجا لام كلثم
بنت حبة بن بابي عريق وهي بنت عثمان لامة اروي بنت كرين **قوله** عليه السلام
يؤذن بالاذان بالصلوة اياها الاول للبيبة والثاني للصلوة وقوله عليه السلام فجعل
غماقين على صفة المحفل اي جعل الاذان شاهدين **قوله** عليه السلام ولان الصلوة
تكتفان تكتفان في اول شريعتهما ثم زاد ما زاد **قوله** عليه السلام وصف الصلوة
من فلتها انما تها **قوله** وفيه عن حماد بن عيسى هذا حديث مشهور
هذا الكتاب صحيح ومنه واضح ينبغي ان يعمل عليه في الصلوة **قوله** عليه السلام لا عليك
لا بأس عليك ان صليت والمقصود ان الصلوة ليري صلوة في صلحها ان

على عمل **قوله** عليه السلام ما اتج بالرجل وفي بعض النسخ زيادة منكم أي من الشيعة وأصلهم
 أو صلحهم ووصله عليهم بين فعل المحب ومفعوله وهو أن يأتي دليل واضح على جوازه
 فلا يلتفت إلى خلاف النسخة فيه **قوله** لم يعرفها أي المفسرين وفي بعض النسخ لم
 يعرفها أي الأصابع **قوله** يخشع متعلق بقيام في قوله فقام أبو عبد الله عليه السلام
قوله يتزجل من قال بغير التزجل يا سبأ ان يفسر بأخراج الحروف عن مخارج
 مقنة الأعضاء من بعض ومن قال باستحبابه يا سبأ ان يفسر بالامتنان المحرف
 على الصفات للعبارة كما هو والهمز لا تستعمل في جملتها بل بيان الحرف
 في قول أبي المؤمنين عليه السلام حفظ الوقوف وبيان الحروف والتهتم بصفته التي
 قيل **قوله** وقال سبحانه وفي العظيم ومحمد أفلا تخشعوا له تعالى في الأربعين
 مصدر كغفران بمعنى التزجر والاكثار يستعمل أيضا منصوبا بفعل مذكور
 الله تعالى سبحانه وفي الزمعة ترها عما لا يليق بحجاب قدسه وعز وجلاله وهو
 إلى المفعول وربما هو كونه مضافا إلى الفاعل بمعنى التزجر والواو في ومحمد أما
 عاطفة وحالية والتقدير وأنا متلبس بكم على التوفيق لمتزجره والذاهيل لعبارة
 كأنه لما استند التيسر إلى نفسه أو لم ذلك تخجأ فغلب هذه الكلمة الحالية ليرد على
 قياس ما قيل في آياتك بعدد آياتك فتعين انتهى ولوايد بالجد ما يرجع من
 الاقتدار على التيسر والدعا إليه لكان أن هذا المقصد فإن نفس المحمدين فضل
 العبد فأسأله إلى نفسه يوم ما يوم أسأله التيسر إليها في ينبغي أن يؤول
 قولنا وما يوجب المحاسب أن يوجب المحاسب بالتيسر فيكون إشارة إلى الإلزام
 يمكن الخروج عن محمد حمد فإن كل حمد يتوقف على إقامته تعالى على ذلك الحمد هو
 يوجب حمد آخر **قوله** وعين الركبين في حراطين عين الماء وعين الركب
 لكل ركة عيان وما اعتزان في مقابلة عند الساق **قوله** هذه السبعة كلهم
 الراوي يمكن أن يكون قد مر من إسماعيل عليه السلام بعد تمام الصلوة ويؤيد ذلك أن

يأروا شيخنا رضي الله تعالى عنه في الأربعين وقال سبعة من فرق **قوله** ولم يسمع
 من غيره على شيء منه الظان المراد أنه لم يسمع شيئا من غيره على شيء منه كقوله في الأربعين **قوله**
 وكان يحكي الظان على صيغة اسم الفاعل من التخصي أي وأما ما عده من الأرض
 فمعهما بحيث كانا جاحان وانظر قوله ولم يسمع بالواو وكذا في بعض النسخ جلية
 حالية لانه كالتأكيد للجمل السابفة فلا يعطف عليها **قوله** عليه السلام هكذا صل هذا
 آخر الحديث في باب فيمكن أن يكون الباقي من كلام المؤلف رحمه الله تعالى **قوله** ولا
 يترق عن عيشك الخ البراق والبياق والبقاق بمعنى لعل وجل المنع أن البرق
 عن العين واليا فيلزم الالتفات إليها وبين اليدين يكون إلى القبلة فلم
 الأصل تحت القدم وهو جهة السفلى من الجهات **قوله** عليه السلام فلنأق بها
 شعيا أي صورة الحجر وفي بعض النسخ فلنأقأ شعيا وأصل المراد بالشعيا كونه
 الخاطري صريحا في التحيل على وشوايع أي تنفره وفي بعض النسخ شعيا وفي
 الأصل التأمل عن الأمر والمتاعس الذي يأخذ الناس وهو الذي يقدم النوم
 الخشوع والخضوع والتدلل من راد واحد **قوله** صلى الله عليه واله صلته في من الصلوة
 الظاهر وكل شيء من الظهور وفيه نقار فذلك الصلوة وفيه الشغل في أربع أوقات شغل
 شغل وشغل وشغل والجمع اشغال وقد غلبت فاننا فأنشأه ولا يوافق
 فأنها لغز مريد وفيه الفقه بتقييد الأصابع وفيه التقى التجزئة ومعها اليد في
 المشي لعل المراد هنا أصدا الخضوع وفي الصراح تعالى خراييد وفيه ثوبا بالضم
 الواو والمند خايدة وفي المثل أعدى من الثوباء وتشاببت على تقابلت
 تشاببت **قوله** عليه السلام كان أحدهم يضع يديه الخ هذا قيل هو ترك وله معنى آخر وهو
 المراد بالورك الجفون أي يضع كل يده على ذلك وفي بعض النسخ على ركبته وفي غير ذلك
 ما فرقا في هذا مع غيره وقد تخفف شغل فخذ **قوله** عليه السلام ولا تكف في الكعبة
 القواعد موضع الجبين على الشمال وبالعكس فقال في الرضيفة تغيير الكعب وهو وضع

أحد اليدين على الأخرى كما يل وغير فرق الشتر وتحتها بالكف عليه وعلى الزند الطل
الفرق عن الكفة الشامل لجميع ذلك وأخرى اسم التفضيل أضيق إلى الصدر المسوك
من أن يمتد إلى السالينين ويصنعها على الخدين البقاها ما كان يصلونك فيدل
على الزيادة المطلقة والاضافة للتوضيح مثل زيادة علم بعداد دون الزيادة على الضا
مثل زيادة فضل الناس **قوله** عليهم ولا تغفل عنها نفسك أي لا تلتفت إلى ما ليس
مقصود الصلوة بل قبل قبلك بالكلية عليها وافضل النظر على من تغفل له وتترك
النفس في غير التشبه فان الايقاع بها حين الصلوة ان لا تلتفت إلى غيرها هو مقصود
الصلوة فاذا التفتت اليه فكأنها حركت وانتقلت من مكانها الاصل إلى غير
ويمكن ان يراد بالنفس عين الشخص فزيادة التحريك تحريكها حركة ليست من خواص الصلوة
قوله عليهم ناداه الله عز وجل لعلهم يشبه حاله الذي به العبد بين ربه عز وجل
بحاله عيشه فعمل ما يريد فيفعل ما لا يرغب به السيد فيناديه والافان ناداه الامام
النابغة اسماء للنابغة ذلك غير واقع في الصورة المفروضة **قوله** عليهم فانه يكن ثلث
تفخات أي يكون الشغف في ثلثة مواضع وفي الصلوة وفيه بالضم فتون وفي جماعة **قوله** عليهم
طالع بديك بالتيك إلى قوله عليهم ثم أبسطها بسط العمل اليها بمعنى مع فيدل على ابتداء
الرفع مع ابتداء التكبير وانتهائه مع انتهاء بسوط اليدين ومعناها شيخنا رحمه الله
انه ينبغي ان يكون بالحق الكفاين إلى المفضلة وفي قولنا الصدر اعلاه كالخفي بالضم
هو جمع القلاذه ثم ان اريد بالضم الصدر كان بيا فالأقل الرفع وضربها هو
الكفا إلى الأذن وان اريد به الاطراف الملائمة للقدم على المطلق كان لا يجاوز إلى ما
لعمارة وشر في ثم أبسطها التفاضل والدرجة لا تلتزمنا **قوله** عليهم ثم ذكر كيفية
في إرسال في غير ذلك في قرأته أي ناداه فيها وفيه تشد في امرك أي تشيت ولعل المراد
بالفعل أنك وجدنا وجهنا وبك عشنا اراستفاشتا ذلك صلاتنا إليك
مرحبنا **قوله** عليهم سبحانه وسأيتك في قنقن ثم وسأيتك أي ثم على

بعدت وجنا ناعبد خان ولا يخفى ان هذا التفسير حجة انشائية لا يبرح عطفها
سبحانك وهو في تأويل الجملة الخيرية ثم ينبغي تأويله بالطلب ترك بعد
ويكون جعل الأول للمحال وتأويله بشل وانت مقول في حقك ثم على من بعد
مرة **قوله** ولا أي فكر المتأخر على المتقدم بدون ان يتوسط بينهما الدعا على
المراد بالتعبير بكلف العبادة وزيادة على التقدير الصوري المودى براسل
الاستحباب **قوله** عليهم حامله على عاتقه بالنصب على الحال التي حيث ان الاثنا
اللفظية لا يفيد تقييها ومعنى التعليق هنا ان ذلك صار سببا في التعليق
ما ذكره استقام **قوله** عليهم وتكبر في السجدة بين أي التكبير بين التي في شرح كلامها
لاجل سجد وان كان لكل سجد تكبيران فالقصد ذكر ما لاجله التكبير وهو
ويمكن ان يراد باستفتاح الركعتين جملنا فيكون لكل سجد تكبير واحد وشرح
الاستفتاح على ظاهره وان احتج إلى حذف **قوله** عليهم ثم فاشارة إلى
الافتتاح سميت هذه التكبيرات بتكبير الافتتاح والاستفتاح وهي متفرقة في
في جملة جملتها لما شاعت في أول الصلوة السبع التي تقوم مقامها **قوله** وكان
رسول الله صلى الله عليه وآله انما سلكوا لاشتمالها على جميع الواجبات بحيث لا يشهد
شي من غير ان يروى في منها ولا معال على الله عليه وآله على أنه عز وجل بالكلية ولا تفتا
على سبيل لا يطول بها الصلوة مثل القيام الركبتين بالإصابع ومداخلة في الركوع
ولخطا على الأفعال بالآيات **قوله** فقال عليهم معناه الله أكبر لعل ذلك لان رفع
اليدين إلى عنقشان من الرفع لاجل يكون موكدا للتكبير الاحتمل فذكره للمقام
على ان الله عز وجل أكبر من كل شيء من كل وجه فيدل على الوحدان فيقابل الله عز وجل
تعدد الاله لم يكن مرة أكبر من غيره من حيث الاوهية وعلى الاحدية التي تقابل
الغير لانه لو تقبى لم يكون أكبر من غيره من حيث التقدم بالذات بل الامر بالتكبير
كنا يدل على الملائكة ويدل على نوحه على ما ورد كما يحول لان المؤمن والمسلمين

كل محسوس ما يحتاج الى الجواهر اجزاء تجزى وان كان المراد بالاجزاء الاصابع
لان انشائها للمباني بها غالباً **قوله** سورة الحجارة لقراءة سورة الحجارة التي هي
لقان متصلة بها وهي التي تنزل **قوله** فالعقل العفوا ما نصب بتقدير العقل
واما رفعه على الاستدلال الى العفوا مطلوب **قوله** ثم تكبر ظاهراً وجوب التكبير بعد الرفع
الظاهر الصريح انه يقول الى من قرأ شيئاً من القرآن وكذا في تكبيره فيكون له في سورة
الحجرات وفي رواية عبد الله بن شان عن الصادق عليه السلام اذا قرأت شيئاً من القرآن ايق
تجديها فان تكبر قبل سجودك ولكن تكبر حين ترفع رأسك **قوله** ومن معك ظاهراً
يدل على وجوبها على السامع وان لم يقصد السامع وهو ما قد اقول **قوله** في كل سورة
فيها سجدة يدلي بظاهر على اهمه ويشهد له رواية ابي بصير فان فيها بعد الامر بالسجدة
القرآن وسائر القرآن انت فيه بالخيار ان شئت سجدت وان شئت لم تسجد لان
تجوز السجدة يستلزم شريطة فلا اقل من ان تكون مستحبة ولو كانت حرة
المستحبة احد عشر موضعاً **قوله** فاجمع الى سورة الحجرة والمنافقين هذا اذا كان
الرجوع كما اذا كان في الركعة الاولى وقد مضى قراءة السجدة او كان في الركعة الثانية
فمنى قراءة المنافقين وكان قد مضى في الركعة الاولى وسورة الحجرة اما اذا كان قد مضى
قراءة السجدة في الركعة الاولى وتذكر في الركعة الثانية فان كان يمكن الرجوع لم يقرأ
فان تسبها فان نيت كل واحد منها في موضعها كما اذا نيت السجدة في الركعة الاولى
وتذكر قبل قبا وز النصف فيرجع ثم منى المنافقين والثانية ويذكر قبل قبا والنصف
ايضا **قوله** لما اشخص طائفة الجمل في شخص من بلد الى بلد فغوصوا الى في
اشخصه **قوله** واحبر جميع القراءة اراد بالقراءة قراءة القرآن فيما بين يديه فيحقق
بالركعتين الاوليتين الا ان السجدة في صلوة الظهر انتشأ من قوله ولا تجزئ في صلوة
الظهر والعصر **قوله** عليه السلام الفرق بين ما فرض الله ان يمكن عمله على حاله ان يعرض
ان يفرض الله عز وجل بعض الاحكام الى ما يعجز الله عز وجل عن فعله في ذلك ما دس

نقلت بعضها في اصول الفقهاء فيكون القسم الاول ما اوجبه الله تعالى والقسم الثاني
ما فرض الله تعالى على النبي صلى الله عليه واله من القراءة وبين التيسير فغنى جعل
في الركعتين الاولتين تعيينها وجعل التيسير في الاخيرتين التحسينية وبين القراءة
فلا منافاة بين هذا الحديث وبين ما دل على التحسين **قوله** عليه السلام الظاهر يوم الجمعة
عليه السلام اراد به صلوة الجمعة لطايف السجود **قوله** عليه السلام خلفه جنة عالية
لنبي ولم يفسد بطلان القرآن عليه صلى الله عليه واله الذي يلحق في الباقية الى التيسير
طريق البشر **قوله** عليه السلام فدرش في درش الرجل بالكسر درش درشا تحيرة ودرش
ايضا فدرش ودرش **قوله** عليه السلام فلذلك اى في جعل ترتيبه على الدرس ودلالة على تحريم
العقول الكاملة في عظمته تعالى عز وجل **قوله** عليه السلام كان يفسر بها في من القليل
اخرا للسل والتفليس لغير فليس من تلك المنايا او وذاه فليس كذا انما هي
يفلس **قوله** عليه السلام بانه الخالق المالك لا غيره بناء على ان العلم ما سوى الله عز وجل
جميع العلوم من ماله تعالى كما ان جميع المالك للجميع او بواسطة او بالوسيلة
الدور والفسل **قوله** عليه السلام استعطا اما الاستعطا فلان وصنفه عز وجل بالزينة
عفا طلبوا منه تعالى واما ذكر الالا فان استلزم الرحمة النعمة فذكرت لمن ذكرها
والالا والنعما يعقوب فينبغي حل احدها على الظاهر والاخرى على الباطنة **قوله**
عليه السلام لما انعم عليه ان نعم الله عز وجل على عبده فيكون ما صدقته لا موصولة لانها
الفا والحرف خلف الظاهر لا فاسد **قوله** عليه السلام وقد جمع في الحديث وما
لحجة فاعل الجمع **قوله** وذكر العلة ان التفسير يرجع الى الفضل **قوله** قبل اليسرى اى
وضع يمينك اليسرى على كتبتك اليسرى وفي رواية اخرى وهو الكف **قوله** والتم
اصابعك عين الركبة على ارجلكم كما القى لا صابك **قوله** ويكون نظرك
اى يكون منظورك في حال الركوع ما بين قدميك مستهيا الى موضع سجودك فيقف
ان لا يخرج من تلك المسافة **قوله** عليه السلام ولو ضربت بالخطاب والمقصود هو التعميم

لنفس من يتأى من الذنوب وفيما سقوله حله ورفعه كآله وقله وما اقلت
وهذه ولعل المراد بالتبعية التامة سبحانه فانه تام لا يحتمل غيره فلهذا سبحانه
وفي عند لا كفوا لان الرب عند الاناء يحتمل غير الحق المقصود كما في الدنيا
وح يكون موافقا لما في الشرايع من الحكم وان كان مخالفا في اطلاق التامة فقل
ما يجوز المختار في صحة تامة وهو سبحانه وفي العظم ويجهل سبحانه الله ثلثا
وفي الضرورة واحد صغرى ويحتمل ان يريد بان التامة سبحانه وفي العظم ويجهل
منه غير مخالفا لمذهب الشرايع ومن مع معنى استجاب وفي خالص معنى في الفتح
هي هو يا ايها المقل لا يقل **قوله** وضع يدك جميعا قبل يمينك وفي بعض
النسخ جميعا معا ولعل المراد بيمينه ما معيته في كون وضعها قبل وضع اليمين
قلنا في استجاب وضع اليمين قبل وضع اليسرى **قوله** طليم بها افتتاح الصلوة
باختيار وضعها باليمين فينبغي ان يكون بها افتتاح الجلوس للجمعة فينبغي تقديم
وضعها على الارض على وضع الركبتين عليها والافتقار باليمين الى الارض يصلحها
اليها **قوله** طليم فليسا شر كعبه الارض اي فليسا شر بها اليها **قوله** طليم لعل الله
يدفع عنه القل وفي بعض النسخ القل يكون ان يراد منه القل الذي من الحيداء وغيره
الذي يعنى القل شره في القل والقلة بضمها والقلل بحمزة وكامله عشرون
شدة او حارة الجوف وفي معنى البعير تحية اذا جازى بطه عن الارض في ركعة
وكذلك الرجل في سجوده والطاير اذا ارسلت جناحيه وفيه الضم والضم مثل الضم
القال ووصف البعير بالضاير لان سقوطه على الارض عند ادراكه **قوله**
فان صلواته الى كالملة **قوله** واجرى يمكن ان يكون من الاجر ومن الامارة بمعنى
في الكسف وفي بعض النسخ واليرى **قوله** ولا بأس بالاتفاق في من اخرج الكفا اذا
جلس على شتر متقرا عليه ونا سايده وقد جاء النهي عن الاتفاق في الصلوة وان
يضع اليه على عقيب بين الصلوتين وهذا ايضا يغفرها فاما اهل القعة فالاصح اعتد

ان يلقى الرجل اليه بالارض وينصب فيه ويساند الى ظهره وفي قاضي جاز
تسانا الى ما وراءه والكل جالس على شتر وفرد وده انتهى **قوله** ولا بأس بين
الاولى الى قوله لا تقابل بين الركعتين الذين ليس بينهما التشهد **قوله** لان التمسح
ليس باليسر والتشهد مشروط بالجلوس ويمكن ان يراد بالجلوس الجلوس الكامل
الجلوس الكثرة الشديتين **قوله** ومن جلس الامام كما اذا ادرك المأموم الامام في الركعة
الثانية فانه اذا جلس الامام للتشهد في الثانية يلزم المأموم ان يقبض فاذنك
سببا لجلوس المأموم فاستدراكه الى الامام مجاز وهو موصوع يجب على المأموم
يقوم فيه لان موضع ركعته الثانية فينبغي المأموم ان يجازي فيه شعرا فانك
المراد بالاتفاق هو الاتفاق فيكون ذلك بمنزلة الاستئذان من الاتفاق في موضع التشهد
وقوله يجب ان يقوم فيه صفة لقوله موضع **قوله** طليم ومنها اخبرنا يكون ان
انك اخبرنا من ان يكون ارضا بل كمن يتكلم بآيات وصفات باخرنا من
يصدر علينا اسم الارض **قوله** طليم والجمعة الثانية اي تاويل الجمعة الثانية في
بعض النسخ ويجوز ان تاويل وكذا المدا تاويل في ركعتين **قوله** كيف صار
ركعتين اي يتكلم في اي شتمه عليها ولعل ذلك سبق ط ان كل صلوة كانت
فيكون في كل صلوة ركوعا ومن واجب سجدة **قوله** طليم لان ركعة من قيام اي ط
ركعة من قيام مثل ثواب ركعتين من جلوس فيكون الاتفا للعبادة قائما
مثل اتفاه بين حال في الثواب وهذا ليس بقياس بل بيان الحكم في التناسب
قوله واعاين في الركوع انظر انه من كلام المؤلف رحمه الله تعالى ويكون استللا
لا يبا بالعلل الباعثة على الحكم كالحال السابقة وهذا بطلان يدل على انه لا
في الركوع من سبحانه وفي العظم وفي السجود من سبحانه وفي الاطراف في غيرنا
يستفاد من ذلك الاخرى ويكون ان يقال ان امر النبي صلى الله عليه واله بالتسليم
لامر الله به بدليل العاين والمراد بالاجل يصلونهم بما يدل على وجوب الاتيان

بها في الركوع والسجود وما التكرار وتعيينها في جميع الركعات والسجودات فغير لازم
على ما بين في الاصول من ان الامر لا يدل على التكرار **قوله** ويمكن من الارض وما
ان تكبر السجدة انما هو بعد التكرار من الارض **قوله** فاذا اكبره بشتر تقديم رفع
الركبتين على رفع اليدين **قوله** لان انزالنا سورة النبي صلى الله عليه واله واعلمت
عليهم لعل به ذلك ان فيه بيان منزل الملائكة وهم ينزلون على النبي صلى الله عليه واله
وبعد على المعصومين من اهل بيته عليهم السلام على ما يدل عليه احاديث كثيرة وايضا انه
بيان تنظي القرآن فيها الذي تأويله عند النبي صلى الله عليه واله والائمة عليهم السلام
في احاديث كثيرة وكذا بيان ليلة القدر الفصحى على ما عرفت عليهم السلام **قوله** والتقوى
سنة واجبة اي ثبت بالقرآن والسنة ويمكن ان يراد ان اصل وجوبه ثبت بالقرآن
وتعيين محله وتكرره في الصلوة انما ثبت بالسنة **قوله** وانت له التمسك اي ذلك
الحايات في زمانه رياء اي ظاهرا واستعباد وبقية فدان وذكر شعر الامش
يكرهه فان بالمعنيين **قوله** وسال الخليلي النظم عبد الله بن علي بطريق الصدوق
روى عنه عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
قوله عليهم السلام كل شئ مطلق اي غير مقيد يكون وجوده او عدمه شاملا على جميع
ما احاطت به قيل **قوله** صلى الله عليه واله صلواتكم ايتي في اصل يدل على المنع لانه صلى
عليه واله لم يتكلم فيها بانفا رتبة هذا الامر بالنبي لا يستلزم النفي عن صدق التحقيق
وقوله فلم يتصا بصحة ان ياتي المصلي بالفتوى بالعربية وبالفارسية لا
يجوز الاكتفاء فيه بالفارسية لاستلزام ترك المأمور به وهو الايتان بالصلوة
كما سألها رسول الله صلى الله عليه واله الحديث ولو جوبت اتي وجب ينبغي تخصيص
التمك بالتمك بالعربية فكذلك تخصيص كل ما اتي به في الحديث الا في **قوله** اني افتر
عليهم ظاهر الى اعيانهم باسمهم في الصلوة عليهم في التشهد كما اتي النبي صلى الله عليه واله
ومع اجماع ائمتهم باير شامل لم شل الحمد يمكن ان يفهم منه وجوب الصلوة على

صلى الله عليه واله **قوله** عليهم السلام فليس كان اي كان مطلقا بالصلوة والتسليم من كل
على البكاء **قوله** عليهم السلام فتر عين من غير السور ودوافع اي لم يوجب في الاخرة
ويمكن ان يكون ذلك لشارة الى قوله النبي صلى الله عليه واله فتر عين في الصلوة اي
التسليم الذي يرتب عليه البكاء ينبغي ان يكون في الصلوة فيفهم منه معنى اخر
افضل النبي صلى الله عليه واله غير اهل المشورة **قوله** ما من شئ الا وله كمال اي عتبه
قد صار له عتبه ويعتبه ويرتبه عليه الاثر كل خطئه مثلكا فانه لا اعتبار بحجته
منه وغفت على صيغة الجمل اي غفقت وغطيت في غرض طرفة اي غفصة
غض من صوته وكل شئ كهفته فقد غفصته والغضا من اطراف الغاضم
يجبر فيها ولا يجبر فيها اي لو كانت الصلوة حرة او اختارية وفي بعض النسخ
يجبر فيها ولا يجبر فيها وجب ينبغي ان يفهم الفعلان على صيغة العاقل اي يجبر
عبد الله عليهم السلام في بعض تلك الصلوات ولا يجبر في بعضها ورد الخبر وعنه
الى الفتوى يحتاج الى اويل بعيد في خبر فيها ويدفع الحديث الا في **قوله** والقول
اي القول الكافي هو اللهم اذ لنا فلهما القول في الجملة وفيه انه قد عرفت رواية
الحكاية ان علي بن ابي طالب وصل على نبيك واستغفر لنبيك وليس هذا القول
فذلك الثلثة والمراد بيون يديك لسانه كون ذلك البشارة والائتاد قوله في
القيمة **قوله** ثم انفض الى الشا لظاهرا يدل على القول بعدم وجوب الصلوة على
النبي صلى الله عليه واله كما نب ذلك الى المؤلف رحمه الله ونقل على المعنى
الاجماع على وجوبها ويجوز في آخر ما كتب من الفطوح في حديث ابي بصير وزاد
عن ابي عبد الله عليهم السلام ولا صلوة له اذا ترك الصلوة على النبي صلى الله عليه واله قد
يتدل بصحة ندرة المتقدمين باب الاذان عن ابي جعفر عليهم السلام وصل على
النبي صلى الله عليه واله كما ذكرته او ذكره ذكره فاذا ذكر في التشهد وجب الصلوة
صلى الله عليه واله **قوله** ويجوز في التشهد الشهادتان هذا ايضا يدل على القول بعدم

الصلوة في التشهد **قوله** لا إله إلا الله العباد لله لأن تلك الزيادة عبادة فيساب عليها
قوله ثم قل ذلك ان جميع صنع السلم المذكور قبل من قبل التشهد وليس منها
مخرج عن الصلوة **قوله** وثلاث وثلاثون تسبيحة في بعض النسخ بقية الحديث الصحيح
كما هو المشهور لكن ما يحكي من الحديث يؤيد النسخة الاولى وهي **قوله** قبل ان
يتنشق عليه ذكر شيخنا رحمه الله تعالى في الفصل المتعين لعل المراد به قبل ان يحول
ركبته عن جهة القبلة ويصرف منها من قلم ثني عن مركبة والحال ان غير ذلك
كان اليها ويكون ان يرد ثني الركبتين ما يرد به في ركوع من صلا قاعدا وهو ان
يفترشها للعبادة بحيث اذا قد تقدم على مدورها بغير اتصال فحصل معنى لثني
ان يسبح على الهيئة التي سلم عليها قبل ان يرفع فخذه عن ساقه ويؤيد ذلك
وكن قبل باب التعقيب فكان جعل ذلك من قبل الصلوة **قوله** عليه السلام في الروي
الاستغفار بالقبر وما اثر الاستغفار في الصدور يشعر بانها عليها السلام كانت تضع
القبر على ظهرها من بوطه يحصل عندها **قوله** عليه السلام مجت بياها اي ماها
المجدي والكنه الكسوف والركن بالضم لون يصب الى السواد والظاهر يستفي في المكن
واللونف والمراد بالمر الزوال والاشارة الى انظر الى الحداث جمع الحداث كحال
وجمل او جمع حدث بمعنى حدث السركشاد وشديد في من رجل حدث اي
شاب فان ذكرت السركشاد حديث السن وهو لا ظمان حدثان اي حديث
الزناية لا يثر في حديث ناطقه انما جاءت الى البقي على الله عليه السلام ولم يوجب
حدثا الى جماعة يحدون وهو جمع على غير قياس حمل على نظير نحو سامر وسامان
السامر المتحدث **قوله** عليه السلام فعدا علينا اي جاءنا ما بعدة **قوله** عليه السلام فكتا
يستكمل ذلك بان جوابا لاسم واجب فكيف فخلل به وهما معصومان ويكون
بان الواجب رد سلم الحقيقة لاسم الاستئذان وبان رد السلم من حقوق الناس
سلم ان السلم لا يخط بعدد الركبتين **قوله** عليه السلام فكانت اي لكونها على حاله في وجوب

قوله عليه السلام قد كان يفعل ذلك اي كان ذلك من عادة صلى الله عليه وآله **قوله** صلى الله
عليه وآله ما كان **قوله** **عبر** التعقيب من التعقيب الصلوة
ليخلص بعد ان يقضها لهما او مسئلة والظاهر من العبارة هو الاتصال والظاهر
عدم الفرق من المسئلة والدعا هنا والمراد بها الطلب على سبيل الخضوع وكن
يراد باحدهما جيب النفع وبالاخر دفع الضرر وبالدعا ما دل على الطلب صحتها
وبالمسئلة ما قصد به النفع ودفع الضرر وان لم يوضع له كثر في القرآن والاذكار وفي
الحلوس والاتصال وكون المصطلح على هيئة التي كانت له في التشهد من الاستغفار
او غير ذلك ليس بعيدا ثم ثبت فيه حقيقة شرعية فقال الى عرف وصنع المصطلح
كذلك يسمى معقبا ولما تميز بعد القيام بها بالذهاب والاستغفار ما يفرق
والاصل في ذلك فلو انما ان يعطى المعقب شيئا حاله التعقيب لم يخرج عن الهيئة
باعطائه القيام الداعي والذهاب والمشغول بغير الدعا والذكر **قوله** عليه السلام في الروي
فيه اشعار بان لا بد من تحقيق التعقيب من الدعا فلا يكفي فيه الذكر وقراءة
القرآن بدون الدعا وفي تقديم المؤلف رحمه الله الاذكار المذكورة على التعقيب
ايضا اشعار بذلك والظاهر من المكتوبة المفروضة ويمكن ان يراد بالآخر اي
الكفاية كون ذلك الدعا شتملا على الحاجات الدينية والاخرية **قوله** عليه السلام
كما يتخلص الذهب الذي لا كد فيه اي من الكد الذي كان فيه وفي من الكد
الصفوة وقد كد للما بالاسر يكيد كدوا فهو كد وكذا ايضا شتملا فقد وفقد
وكد للما بالضم يكيد كد ومثله **قوله** عليه السلام ولا يطيل احد بطلته يدعي ان
ذلك يقطع حق الناس ولا يعبد في ذلك الجواز ان يعطى الله عز وجل صاحب
الحق ما به يرضى من حقهم والمكتوب المستور في من كفت ان شي ستره وخفيته
من الشئ وفي خزن المال طعنة جعلت في الخزانة وخزن الدواخلة
كنية لعل المراد بذلك الاسم هو الاسم الاظلم لانه مستور من الناس لاسم اصطفا

الله عز وجل بلك العلم والمراد بالاسم العظيم جند في شمل الاسم لاظم وسائر الاسماء
 لا شريك لها في العظم وفي بعض النسخ ان تخرجني من الدنيا سالما وان تصلي
 اسما وفي بعضها بدل المختار والمختار اي من الامور التي مخفية عن العوام والصغار
 بكسر الصاد الكاف **قوله** فليعلم ان يتكلم في موطن المعطى ولا تكلم الا بالحق **قوله**
 فليعلم فان لم يكن كل مسلم حجة حيث انزله الرب تعالى على صفة به المشركين
 اتقاوا الشريك له وفيه ذلك مما لا ينبغي بغير جلاله وكان قد انقطعت بذلك في جملة
 المسلمين فتذكر ذلك العهد مقام ذلك التذكير مقام الدخول في جملته فاحتجوا
 من كل واحد من بني جنسه ويمكن ان يقال كل مسلم على صفة اسم المفعول من الفعل
 اي كل مسلم عليه وهم لا يثبت عليهم **قوله** اليس له بكل مكان اي محيط به علمه وقد
قوله من الزوال اي من صلواته وانما انما النفس **قوله** فليعلم اقلني عشر في القصة ان الله
 شربها ما يصدر عن العبد ما لا ينبغي صدوره منه وقال لها اتجاوز عنها و
 المواظقة عليها ووقع اثرها كما يرفع اثر البع عندا قالته **قوله** فليعلم واستمر في
 يمكن ان يقترن على تشديد الباء فيكون ذو في بلا صرياء المتكلم وان يقر
 التثنية فيكون ذو في مجزئتها وفي صرياء صاحبها يخرج ذوا اي قطعه
 والبرقعة الباء وتشديد الواو من اسماء الله عز وجل بعن الحسن **قوله** فليعلم
 اقلني بعضا حاجتي اي دلي متلبسا بقضاها وهو ما بعدها احوال
 مترادفة **قوله** فليعلم يفعل ما يشاء ولا يفعل ما يشاء غير ظاهر مع خبره
 يفعل الى الله تعالى اي لا يفعل جميع ما يشاء غير ولا يفعل ما يشاء غير حيث
 انشأ غير بل حيث انشأ هو عز وجل ويحتمل ان يكون فاعل لا يفعل
 اي لا يفعل غير جميع ما يشاء بل انما يفعل ما اقره الله عز وجل عليه وهما
 اسبابه والادب والسمع والمنقلب بالثقل الشئ اليه **قوله** فليعلم داره ما يحب ويقهر
 غيره حتى يجب رجوعه الى الاول ويقهر بغير التناهي في غيره وفي بعض النسخ يجب

بصفة الخطاب وتقر بضم التاء وغيره بالنصب على المفعولية فيكون فاعل
 هو الله عز وجل **قوله** صلى الله عليه واله اللهم اغفر ما قدمت على عبدك واليه
 المفقرة لنفسه اما يحول على طلبة ياها للامعة فاضاف الى نفسه صلى الله عليه واله
 بان غفران الله عنه بنبوة غفرته في كمال الاحكام كما فيه قوله تعالى ليغفر لك
 ما تقدم من ذنبك وما تاخر وما يحول على ان الكفا لما اعتقدوا انه على الله عليه واله
 منب في دعوى النبوة كان وقع ذلك الاعتقاد منهم بنبوة الغفران كما وقع في بعض
 الروايات في تفسيره او يحول على ان المراد التقاؤهم هو خلافا للاولى وان لم يكن
 فانه نبوة النبي كما يدل عليه حركات الابرار في التقرين **قوله** صلى الله عليه واله
 انت المقدم وانت الموتر الظاهر انها على نه الفاعل فانه تبارك وتعالى تقدم بعض
 معالونه على بعض الشرف والرياء وغير ذلك دون المفعول لان المقدم لم يقدر
 والمؤخر مؤخر وذلك متفق في حقه تعالى فلو كان نبوة الاول والاخر **قوله** صلى
 عليه واله يعلمك الغيب انما يحق الغيب كما قيل في قوله تعالى يؤمنون بالغيب
 فاما منصوب على مفعولية العلم لا شئ له حق على مفعولية فان الغيب يشتمل قيا
 دين وفوقه كما في قوله تعالى يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم اوله قد يحذف احد
 مفعولي افعال التعجب نادرا في قوله تعالى ولا يحسب الذين يخولون بما اتاهم
 الله من فضله هو خيالهم بالباء المشاء من تحت اي لا يحسب هو لا يعلمهم
 هم في قوله لا تخلفنا على غرائك انا طامنا قدوشى بنا الاغنى اي لا تخلفنا
 جازمين على غرائك اي علمك الغيب موصوفا بصفاة وما يجوز على انه
 للعلم ومعنى غيبه طمنا وتقدير من الخلق انه ليس لهم ولاهم غير طمنا على
 حقيقته وانظرا انما يسمى السوال والسؤل بما علمت او افصدا لاقتصاد اي
 عدم الفعل في العقر وعدم الاستدراك في العقر فاعلم المراد به العيش الرفاهية
 كانت من شأنه ان يقع في الدنيا والنظر الى الوجه كناية عن الالتفات الى الله تعالى

بالكثير وقد الاتفاق عليه ويحتمل ان يكون المراد بالاعتناء الاتصال المعنوي وان
 يكون هو الموت والضرر الشدة وفي من القصة الامتحان والاختبار وفي بعض
 بدل ضللة مظلمة وفي بعضها مظلمة واعلم ان معنى مظلمة **قوله** صلى الله عليه وآله
 اهدنا فريضة من الهدايا بمعنى الدخول اى ادخلنا اعدايا في جملة من هديت
قوله عليهم وباية الكرم الى اخرها الظاهر ان يقول ما لا اله الا هو ويحتمل
 بان يقول باية الكرم لا اله الا هو بان يكون التفصيل بهذا الحال **قوله**
 فيقال قل في ذر الفجر فاعلم فيضيدك هذا القول بعد معلق الفجر الى ان تطلع الشمس
 لكن طلب الامحياز فبين ان هذا الزمان سيكون من حيث ان تقع طرفا القول المذكور
 لا الانطباق عليه فيكون في المرة **قوله** فاعلمت حتى اتى اى فاعلمت ان شيئا ياتى
 انانى وصاحبه انانى مال لم يخطو بها الى قبل اتى انه انى ياتى **قوله** عليهم فانت
 معقبى لك الثواب المعقب **قوله** عليهم من الغرض الارض اى الذهاب بها
 بطلب الرزق **باب** عجب الشكر والقول فيها **قوله** انه قال يقول اى الساجدة
 بعض النسخ كان يقول وهو ليس على ما ينبغي اذ لا يجوز ان يقول هو عليه السلام
 جفا ما حى وكذا على بن موسى ثم ان طريق المضموع قوله تعالى عذرا لى عبد الله
 حيند حسن وهو ثقة والحديث يدل نصا على امانة الائمة الاثنى عشر عليهم
 وعلى اضاؤه عليهم بالغيب **قوله** انك الله وفي بكى الخثرة لان المشهور بالكون
 الاجل كما في قوله تعالى والله يشهد ان المنافقين لكاذبون ويعتبر ايضا اى
 بانك الله منصوب على بدلية الكاف والاسم وبقى عطوف على قوله ان
 فلا يضر احد العاطف وكذا المعطوف السابى مع خبرها وفي بعض النسخ انك
 انه ربى فيكون انه خبر الان وفي خبره ان والكل المتعاطفة اما معطوفة على خبر
 ان عطفت جملة على جملة واما يعطف كل جزء على نظيره كما مر **قوله** افى انشدك
 المتكلم من الجرد كما نضر اى اذكرك دم المظلوم اى اسالك ان تفعل بفعله ما

القادر والاعا والمنتصف المظلوم من الظالم عند التذكير والمراد بالظلم سطر
 الشكرين صلى الله عليه وآله ابو عبد الله الحسين عليهم ومن استشهد به عليهم بل
 المؤمنين عليهم وسائر اولاده المعصومين الذين قتلوا باسم وقية عليهم **قوله**
 اللهم اني انشدك يا مولاي اعل فعمل ثانيا انشدان فاعلم بوسط بينهما
 جملة فقيمة التأكيد يا مولاي اى بان جعلت فاعلم انك كفا لاعدائك برحمة
 اليه في كل ما يحتاج اليه وقد عاودك في عدم الاشغال ولتلكمهم فيهم الله من
 الاهلاك واب القسم المستفاد من الباء ويمكن ان يكون على نفسك حالا
 اى يلزمك ذلك لا يولى على نفسك وقديق الاول هنا معنى العبد وكذا التكرار في
 العفة الثانية وتطفرهم بهجوز ان يكون من الاطهار وانظف في صلاتهم
 بعدون وظفر به تطفيرا والمختص طين بكسرها اى الدين ويعتبر اى من المعاصي
 اى عزمهم صغر وجل منها او بمعنى طلب منهم حفظ الدين **قوله** عليهم ثم صنع اتقات
 الغيب الى الخطاب **قوله** يا كفى حين يعيق المذاهب في كفى كفا لبيت
 في الجبل والجمع كفى بوقفك كفى اى بلجا ويعين من الاصل في من عاين
 ووجه المصداق وجه وفي بعض النسخ يتوهم بينهما يا مشاة من تحت
 يعنى معنى الخضوع والذل اى حين تخضع المذاهب وحاصل الشقوتين
 الجا الى اختيار الطريق المنحرفين لهم والطرق المتكثرة وتجرى فيها عجي
 عن اختيار المنحرف منها راسا وتعين المذاهب بخان عقل **قوله** قد عرفتك بلغ
 بمجودى جملة تنبيه وقعت بين قد وعمله اى قد بلغ مجودى الغمام بحسب
 يقول محمد وطاعة يكون ان يتعلق بشئ لم يصير مجوداى وفي بعض النسخ بلغ في حق
 اى بلحق تبليغا الرشد لم يبق لاطة **قوله** وقد عرفت بعد انشئت كفا في
 في من حضر الجوهري قال صلينا ابو الحسن على بن محمد عليه السلام معلق النسخ
 حجة الشكر بعد السابى فقدت له كان اياك يسجد به بعد انشئت فقال انك

احد من اياي بسجل الابد السابعة ثم ذكر حديث لهم هذا وتقرئها بان عمل فعل
بعد الثالث على الاستجاب وتقرأ على الجواز فمضى ما كان الحق انهم لم يفتنوا واذك
او ما فعلوها على سبيل الوجوب واستخبر بان الاحتمال الاول لا يمنع التناقض
بين الحديثين لان حديث لهم دل على وقوعها من ابي الحسن عني عليه السلام بعد الثالث
وعنه انخفض دل على عدم وقوعها منه عليه السلام لان من اياه على من محمد عليه السلام وكان
التقريب بان قولنا ان كان اياك يسجد بعد الثالث يدل عرفا على استمرار
عملها فيفيد في الاستمرار وذلك لا ينافي وقوعها مرة او مرتين ويمكن ان يعمل
ان اباؤهم لم يركعوا الا ربع قطعه فلم يسجدوا بعد وكان عليه السلام فاذك لا ينافي
بما عني بعد الثالث **قوله** عليه السلام ثم قل عطف على فاسع يدرك وفي بعض النسخ ثم قال
ولعل المراد انه عليه السلام حين قال فاسع يدرك قراءتها لهما على وجه التعليم
عليه السلام بلقاء النظر في السجدة والدماء جميعا **قوله** فقال انما الشكر الخ الشكر
على القول المذكور يدل على ان تلك السجدة ليست شكرا ولعل وجه ان السجدة
وقعت في حال التعب فيها التقية كانت حرما فلا يكون شكرا فمضى استجوابها
مقتضى الحال التقية فلينبأ في استجوابها مطلقا **قوله** عليه السلام لم ينقل الى ان يتقرب من
الصلوة بل كان على الهيئة التي كان عليها عند فراقها عنها ولم يقل عليه السلام خذها
الى ان كل واحد من الاصلين يستعمل في الثواب غير متعلق بالآخر **قوله** عز وجل
قلت عبادي ظلموا فارجعوا الي انفسهم فارجعوا فارجعوا فارجعوا فارجعوا فارجعوا
اختيار من يخبى الاشياء المتجانسة للبحثا ومنها ما يلبق بمقصوده فيجاء به
بعض النسخ ظهر البطلان في من قلبت الشئ فانقلب الى الكلب فقلبته بيدي فليسا
وتقلب الشئ ظهر البطلان كالحية يتقلب على الرضا فمضى ظهر البطلان الظاهر
يمكن رجعه الى المصدر ويزان قلب ظهر او تقلب ظهر **قوله** جو جوي جوي جوي
على ذلك هو هذا الصدق **قوله** عليه السلام واذني ما يجرى فيها الى من القول والافعال

السجدة تاردي بوضع الجبهة والخذ **قوله** عليه السلام واجتنبوا كيد الشيطان الى كمال الوجوه في
الاهتمام بها **قوله** واشرك حيث قال بالوجه من ليس بالبرصد جعل شرا كانه رجل
قوله ووجه انبيا في هذا تاويل في الوجه ويمكن التاويل في الاداة مع حمل الوجه
الذات بان يلدنها على ايشة العلم الحاصل بالاداة في الحال **قوله** ثواب عظيم
انه يلتفت منه انما اذ هو اعظم للذات ولا معنى للشوا لا النفع المستحق المقادير
للتعليم **قوله** معنى فلم توجه بمقصوده بيان وقوع الوجه في القرآن لغير المعنى
يحمل كل موضع على ما يناسبه فحمل على جلاله ويبقى وجه ربك يحمل على الذات
قوله الفاظ القرآن الى الفاظ الواردة في القرآن وهي بالرفع اسنادا لها يمكن
صيغة المجهول ومعنى لا يجب هنا لا ينبغي اي لا ينبغي انكار اللفظ الواردة في القرآن
اذ ورد في الخبر والتبصير عنه فلا يجب اي لا انكار الفاظ الخبر لا يمكن الا اذا
وجب **باب ٧** من ما يستحب من الدعاء في كل صباح وساء **قوله** عليه السلام
فلك اليوم لعل المراد باليوم بليته ويكون ذلك القول قبل ان تطلع الشمس
لذوق الليل الذي قبله وبها كفارة لذوق النهار وهو مطلق شائع ذلك
لان الكفارة لما تكون بعد المعصية من غير ان لما قال المعنى النعمة التي اجبت
وامسيت في ليل دخلت معنى الصبح والمساء ودخل الفاء على الخبر ومعنى
لكون المبتدأ الى ما اصبح تنقضا للمعنى الشرطي **قوله** وبعد الرضا اي رضا شديدا
جاوز ومن اسناد الرضا الى الله عز وجل يحتاج الى التاويل بان يقر هذا ان المراد
ما يشبه الرضا في ترتيب الاثر من الاحسان الى الفاظ عليه **قوله** عليه السلام بقوله ان يقول
تلك الكلمات الخ عليه السلام وتكرير يقول ذلك عشر احيث بعد الاول من عشر يذكر
ادها والكل اثنا عشر وضلع الدين تقلة كذا في وفي هذا الضلع الحق والحق
الثقل وفيه ايضا الضلع بالقرابة لا العوجاج خلقه روح ينبغي ان يذكر الذين
وفيه بالامتثال كسدي في غفوة بانه من جوار الاثم وفيه لا ياي الذين لا اذبح الاثم

من الرجال والنساء واسلمها اياهم فقلت لان الواحد جعل اثم سواكم ترجع من قبل
اولم تترجع وامرته ثم ايضا بكون كما اوشيا وفيه قال ابن الكيتا يخفف مثل
لحق بولس وهين وهين والذالك بضم الذال جندا لفر وبكسرها صندا الصعقة
وهو الذي كذا فيهم من جن وفيه قسا فليد قسوة وقساوة وقساوة بالفتح والمدة
فلظ القلب وشدة واقفاء الذنب وعدم شيع النفس كناية عن حرمانها
قوله صلى الله عليه وسلم امرته تشي الى محمدي من سوء الخلق اشيب او يبيض
قبل ان يحرق وقت ايضا ضرب في ض الشيب والمشيبي واحد وقال الاصل في الشيب
بياض الشعر والشيب دخل الرجل في حد الشيب من الرجال والرب السيد والمالك
او يعمل في ما يفعل السيد بعيد نفسي الادب ولما دل باليد **قوله** طليم و
والذين كما شرع يحجز رجوع النفي الى الصغر قبل والى محمد رسول الله صلى الله عليه
لكن رجوع نفي الى الله تعالى رجوع الاول **قوله** اصبحنا والمملك والحمة وفي بعض
النسخ اصبحنا وهذا حين ما اصبح ولما حين ما عيسى فيقول اميتا قال الم اصبحنا
مثلا وكذا الكلام فيما يحكي من قول طليم الله الذي اذهب بالليل وجا بانها
فيقول حين ما عيسى اذهب بانها وجا بالليل لان اذهبا اذهبا اذهبا والمجي ماخر
لحكمه يشمل على نفع العباد فيخص لحي عليه والبا في بالليل زانية لتأكيد التاخير
بالخروج على القرب **قوله** او اجمل او اجمل على اجمل على صيغة المجهول بمعنى جمل في
على الناس او جمل قدوم على يكون ان يكون اجمل على صيغة المعلوم اي كون جمل
او صار غدي جمل على **قوله** مسمع كرويين في نسخ الكتاب جمع بن كرويين
مضربا على لفظ ابن واما غير مضرب عليه والمفهوم من كتب الرجال ان كرويين
مسمع فكان لفظان وقع في نسخة الاصل هو **قوله** طليم بالفتح وهو فتح اثنين
وفي بعض النسخ مقصورا وهو كسر العين **باب** في الحكم الشرعي في الصلوة
قوله طليم انما هو من الشيطان فاذا لم يترك لا يترك **قوله** طليم عن يمينه

كل ما عمل القويم فيها فيه فيلزم ان كانت تلك الثلث من الركعات او الصلوات او
يشطرون الصلوات **قوله** طليم الامر خمسة اي من الاخلال بها سواء كان هذا الوصل
اسما من الطهارة فله واسما من الوقت فالتأتان بها قبل دخول وقتها بحيث لا يفتي
شيئا منها في وقتها ولما الاتيان بها بعد الوقت كما اذا اخل بها في الوقت طائفا
قالها بعد الوقت فان قلنا بجمعها قلنا ذلك وقتها المعين لشرعها فانه
كان عليه ان ينوي القضا ولم ينو بل فعلها اذا وذلك لا تجب وقوعها في وقتها
واما القبول فالاخلال بها انما هو في الاستدبار وهو وجب لاحادة وما وقع
غيره لا شق والمغرب فقد توجب لاحاده ولا ينقض له بالنسبة الى النية **قوله**
الامر لان الاول لازمة لثانية وهو لا ينبغي طما وقع في الجمل وقت القضا
بالنسبة الى التشرع في القراءة **قوله** طليم ولا ينفذ النسيان في شيء اي ما ثبت
بالنسيان لا يرفع حكم ما ثبت بالكتاب فاذا وقع وتجدد لا يرفع محققا بالاخلال
القراءة والشهادة سواء ولما قوله عز وجل فاقرء ما تيسر من القرآن فليقرء
وجوبها في الصلوة فلا يكون القراءة فرضية ولو سلم فالمستفاد منه وجوب
ما يصدق عليه القراءة والاخلال بها نسيان الفاتحة والعودة واجبا فيها في
جميع الركعات مما لا يكاد ان يكون وهذا الحكم لما يلى الكثرة في خصوص المادة
اولها ان الاصل ذلك فلا خلاف الا الدليل **قوله** طليم اجمع لك الربوي
الذين حكموا لعل المداية السهو الواقع في الرابعة بعد تحقق الركعتين بكاملها
من غير ان يتجاوزا لا يجمع اذ لو تجاوزا كما اذا تعلق بالخاتمة وما زاد لم
البناء على الاكثر وقوله طليم فاذا سلمت فانه يدل على قوينة الاتيان بالفتحة
قوله اولم يبدوا وادققوا ظاهر انه قد علم ان هناك اخل لا لكن شاع
انه زيادة فضل او نقصا نه فيجب تخصيصه بما انما يعلم ان العمل وكفى **قوله**
طليم فاذا وقع واسم العمل الفاء اريد بها معنى فهاى ثم كبر فاذا وقع واسم

قوله عليه السلام كبر اذا اراد ان يسجد وفي بعض النسخ واذا رفع راسه اي بكبر اذا
رفع راسه **قوله** عليه السلام انه قد مر في خلق طائفة من خلقه طائفة انهم امر شريك بينهما
كسجة الشكر بل يتبين لها بحق السهو في نظر حاله فان كان شريكاً مع الامام
في ذلك السهو يجب في الافلا **قوله** عليه السلام وليس عليه ان يسجد اي على الامام محض الا
بالكسرة **قوله** انه قال يقول الضمير ان في انه قال يرجع الى الامام عليه السلام وفي
مقتضى المصلحة وهو ان دون ان يرجع الضمير ان الى الجليل ويقتضي قول الامام
عليه السلام لظهور ان لاسماع لقولك روي الخليل انه قال الجليل على تقدير ان كان
الحق يقول الامام عليه السلام في باب سجدة السهو ومعناه ان الذكر في سجدة السهو
كذا لانه لا انه عليه السلام هو وسجد السهو وقرا هذا ذلك ولا مجال ليهو الامام عليه السلام
وقوله محقق من اخرى يقول للمعجم هو يقول له انه كما هو لانه يكون المستر
الى المصلحة ايضا على تقدير رجوعه الى الامام عليه السلام كان بالمعنى الذي هو ويمكن
الجمع بينه وبين حديث الجليل المذكور على الاستحسان وحمل عدمه على الوجوب بحمل
قوله عليه السلام في حديثهما انها سجدة ان فقط على ان ليس فيها كبر وسجدة
الذكر المذكور هنا لاينا في ذلك **قوله** وقد اقام صلوة اي في بالاقامة **قوله**
ومن شك في الركوع بعد ما سجده اشعار بان لو شك فيه قبل ان يسجد باقي
به وبما بعد ولعل وجهه ان المكلف مكلف بالركوع ويجوز ان شك لا يخرج عن سجدة
فما امكن الرجوع وجب **قوله** الا ان يتيقن ان لا يلتفت المصل الى الشك
ما جاز محله ولا يقتل بذلك صلوة تكون الاستيقان قد يكون محتمل **قوله** وكيفية
بان يتيقن وذلك لان الكلام فيمن ظن انه في الصلوة وذلك لا يوجب سجدة
انه كبر لان ذلك الاستيقان يستلزم استيقان انه ليس في الصلوة فالمراد بالاقامة
في الحديث الا في الانسان الذي في الصلوة **قوله** فقال اخذله طريق
وخرجته الى البرزخ صحيح وهو ثقة وظاهر الحديث يدل على ان تكبيرة الركوع

يقوم مقام تكبيرة الافتتاح لكن يشكل القول بان عقاد الصلوة بالتكبير الثاني
فالاولى ان يحمل النسيان على الشك والرد بالثبوت في وقعه ولا وقعه
بالنظر اليه ان كان وقعه بالنظر الى انه كان في نيته ان تكبر **قوله**
منى اول تكبيرة الافتتاح لعل فتممة تكبيرة الاحرام بالاول تكبيرة الافتتاح منى على
ان المراد بتكبيرة الافتتاح التكبيرة السبع التي يركعها في افتتاح الصلوة
سواء على ان ينوي صلياً عليه فله جعل لها التكبير الواجب فاطلق التكبيرة على التكبير
بحال الجاهل في قوله عليه السلام اخراج التكبير الاول عن تكبيرة الصلوة كلها وكذا
الرفيق على الرفق في قوله عز وجل وحسن اولئك رفيقا ويمكن ان يكون
اضافة ذلك الى تكبيرة الافتتاح بيانه وهذا الحديث ايضا صحيح وظاهره يدل
على العلم بالنسيان ان كان قبل التوجه اعاد الصلوة وان كان في الصلوة
اي بعد التوجه بقرينة المقابلة الى التكبيرة موضع يركع فيه بالتكبير المستحب
يه قضا بتكبيرة الافتتاح سواء كان ذلك الموضع قبل القراءة كما في رفع الرأس
من السجدة الاخرى او بعدها كما في تكبيرة الركوع الثاني وفيه ايضا ما
حمل النسيان على السك لا يستقيم في الامانة في الشك الاول لان الجمل
على الاستحباب اي بابتداء التكبير او الركوع مطلقاً مما يشك فيه بعد
التحاشي وعن محله في وقت في سورة الشك دون من ولعل في موضع التكبير
يدل عن قوله عليه السلام في مقامه **قوله** قال فليصنعها ولا شيء عليه ظاهرة رجوع
التعجيل الى التكبيرة ولو رجع الى الصلوة فالمراد انه لا شيء عليه من العقاب وهو
يعيد ويكون ان يقرأ ان لم ينو اول تكبيرة الافتتاح اول السبع اعم من ان يكون
هو تكبيرة الاحرام او غيره فيكون المصل قد ادى ليت تكبيرة فيجعل على الله
عن تكبيرة الاحرام لما مر من انه لا ينبغي ولا يجعل المصلي هو الاول لمعله منى على
ان المصل ادى بالدعاء المنقول بعد اثنا يقوم انه الثالث والاول هو الثاني

وحمل **قوله** عليه السلام ثم قرأ على الأيمان بالكبر المنع وإعادة القراءة دون الاتبات
بتكثير الأحرار وإعادة الصلوة وكما حمل تكثيره الافتتاح في حديث ابن أبي عمير
ما هو بمكثير الأحرار وغيره **قوله** عليه السلام بعد الاستفتاح ما جرى وعشرين
تكثيره يمكن أن يراد بالاستفتاح تكثير الأحرار وأن يراد به التكبيرات السبع
والمراد بأحدى وعشرين تكثير التكبيرات رباعية إذ في كل ركعة تكبير للركوع
وأربعة للسجودين فمع تكبير القنوت فصل إحدى وعشرين فيستفاد من الحديث
جواز الأيمان بها في أول الصلوة بخلاف الأيمان في حالها فإن في هذا
أيضا فذلك هو الفضل والأقامت مقام من سوانيت وترك هذا كقول
الصحابة يوم الخيبر **قوله** عليه السلام ناسيا أو ناهيا يمكن الفرق بينهما بأن النسيان
يعني النسيان وهو ما كان في غيره ذلك فلهذا هو أو بالعكس والظاهر
من الحديث كونه مسكوكا فيه ويمكن أن يراد به الحمل بالحكم **قوله** فقال يقضي القراءة
لعل المراد بقضاء القراءة الأيمان إلى الأخرين لأن في صلوة من الغائبة
ويحتمل استحباب قضاءها بعد الصلوة ولما ذكر التكبير والتسبيح فإعادة جدي
بعد الأيمان بالجواب والمراد بها الاستحباب أما ما يذكر في ترك ركوع السجود
في بعض النسخ في الأخرين بعد قوله عليه السلام في الأولين فهو متعلق ببعض القراء
قوله فقال إذا حفظته ولا يرد التنية والتخير والقيام لأن التخير لا ينعى والنية
من لوازم القيام الذي هو ركوع الركوع ولا ينعى والتكبير بوجه **قوله** عليه السلام
فيلق السجدة من أي طرفهما من الدين ومعنى ما استفاد من الصلوة الذي
وقع على وجه الكمال وقد تضمن ذلك بالركعتين الأخرتين **قوله** عليه السلام فليصل
ركعة سجدة من أي وجه سجدة من أي وجه والمراد بها سجدة السهو وهي قبل
عاقبة تبتا وما يرد ولو أريد بالركعة الركوع كان المراد به والوجهين هو الركعة
التي تصير إلى من الركعة المتركة متروكة **قوله** عليه السلام ثم ذكرت لعل على

ما إذا ذكر في الصلوة قبل أن يتجأ وزحله **قوله** عليه السلام وليس عليه سواي مجتبا
السهو **قوله** عليه السلام من مجتدى من زيادة سجدة وذلك لأن السجدة الواحدة
ركعتان بخلاف الركوع **قوله** عليه السلام إذا سلمت الركعتان لأمانتين فبقيت السلامة
بعد الركعتين الأولتين دون ما يتعلق بها وهذا الحديث أيضا يدل على ما
عليه الحديث الآخر من أنه إذا سلمت الركعة الأخيرة في المغرب والأخيرة في
الظهرين والعشاء سهاوي يوفى على الركعتين الأولتين ولم يرجع إلى إعادة الصلوة
قوله فقال لا تصوب عنهم منه أن الأحادة صواب **قوله** عليه السلام إنما يفيد
الأيدي ما صلى من يومه إنما يفيد من يدي ما صلى لا يفيد وهو ظاهر
يشمل من يتقن أنه صلى خسا فلا بد من تخصيصه بأم يدل دليل على جلاله
من إجماع وغيره **قوله** عليه السلام ولم يبلغ الصاب قد تخصص بها إذا يفعل ما يأتى
الصلوة من استبدال ونقص طهارة أو غيرها وبعد ظاهر لأن بلوغ الصاب
من موضع الصلوة ومن موضع التكلم بذلك الحكم وإن كان على سبيل المبالغة
لأنه من موضع ما يأتى فيها فان شمله كالمقطع به في حاصلة اليومين والثالثة
قوله قال يصنف إليها ركعة قد يحتمل الغناء على صلوة الغناء المسجدة بعد
قوله أبو بكر ضبط بالسين المهملة كنية لهيته بن عبد الله **قوله** قال لا لعل
الها يمكن أن يكون جزءا للشبهة فالصلح عدم الخروج بها عنها فحمل قوله عليه السلام إذا
قلت على أنه إذا قلت بعد التسليم الأول كمن لم يبق فرق بين الصغيات في
الاضطراب بها فالمتبع هو الضرر ويترب على الاضطرار وعدم وجوب سجدة
السهو عند الاضطرار إذا وقع في غير محله دون ما إذا لم يضر **قوله** عليه السلام فلو
أولها بأم الكتاب يدل على وجوب الغائبة في صلوة الاحتياط **قوله** عليه السلام
أضادة جازية ظاهرة في عدم جرمية السلم للصلوة ويمكن ابتداء الجواز على
أنه إذا سلم جازا فبعضه من الصلوة وذلك لا ينافي في جرمية الصلوة

مرقى الركعتين المنفصلتين وكان في الاجزاء المنسية **قوله** عليه السلام فيصنعها الى الخامسة
 وجعل ان لا يتقى الركعة الخامسة بعد جعل الاربع ظهر اهل ركعة واحدة بلا يصير
 الركعتين من الجلوس للثاني تقدان بركعة ركعتين من قيام او لا صلوة مندوبة
 على ركعة واحدة سوى الوتر ولعل اختيار الركعتين على ركعة من قيام لها شوقا
 باقرا وهما مستقلين ايضا وهذا يرجع الى ان صلوة قد انت مع تمام الركعة
 الرابعة وكان قد مضى التشديد في اتي الركعة الزايدة واكتفاءه عليه السلام بالتشديد
 يشترع بعد وجوب السلام **قوله** عليه السلام فيكون نافلة او نافلة كاملة **قوله** عليه السلام
 ان اتي صلوة لعل المراد بالزيادة والنقصان زيادة الركعة ونقصانها
 والمراد بالسوءى موجبة صلوة الاحتياط ومجدة السوءى في الشك بين الاربع
 الخمس فلا يخفى ان من تكلم ساهيا عليه ان يتجدد وهو يدعي انه زاد **قوله** قال
 بعيد ركعة واحدة هذا ايضا مما يفيد ان الفصل السوءى غير مبطل **قوله** عليه السلام
 قال قلت لابي عبد الله هكذا في النسخ وهذا يدل على ان ابا الحسن مروي عليه السلام في
 هذا الرواية عن ابي عبد الله عليه السلام ولكن تجيء عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام بكتفية غير تعارض
 وجه الاتفاق بركعة من قيام وركعتين من جلوس انه ان كان قد مضى ركعتان
 هذه الركعة مع تنبئك الركعتين اللتين تقدان بركعة متعارف والمشهور في هذه
 الصلوة انه ياتي بركعتين من جلوس وركعتين من قيام **قوله** قال فيوض صلوة
 لعل وجهه ان يخرج بصيرته السوءى في الحقت اليه وبذلك يشترط **قوله** عليه السلام فانه
 يوشك ان يذهب عنه **قوله** عليه السلام فيني على يقينه ظاهرة انه يبين على الوضوء لهما
 المتيقن ويمكن ان يجعل على ان ياتي ما يزيده يقيناً في اتي اصله في احتياط
 بركعة من قيام وركعتين من قيام ايضا فيفتقر الى قراءة السورة لو كان الركعة
 واحدة **قوله** انه يصلي ركعة من قيام وركعتين وهو جالس لعل وجه ذلك انه على
 تقدير ان يكون الواقعة منه ركعة واحدة قام ركعتان من الجلوس مقام ركعتين

وكان عدم بطلان صلواته مع تعلق الشك بالواقعة ما من حين تركه كثير السوءى
 عليه السلام بسجدتين بظاهر الاحتياط بها من بعد ان ياتي بالتشهد ولو ادخل
 قضا التشديد تمام الصلوة فيشهد **قوله** عليه السلام فليتم صلوة لم يبعد **قوله** عليه السلام
 حين انه فيه فاذا اعتقد حين الاضطرار انه لم يزل صلوة وبرئت نفسه منها وهو
 يشك ما فعل اقرب لان زمانه الى زمان وقوع الفعل منه اقرب فكان ذلك لا
 وبالاعتبار الاول مع انه لا اعتبار بالشك بعد الاضطرار عن كل عمل **قوله** فيسبأ الشاك
 غير من الالهام والاشعار بالنسخ لان كثيرا يقع اشعار المأموم الى سوا الامام
قوله يقول هو لا اى بالاياء وهو كما انما يحيد يسبح **قوله** قال ليس على الامام افاد
 عليه السلام كثيرا من احكام السوءى بحيث يخرج منه الجواب مع زيادة **قوله** عليه السلام اذا لم
 يبر الامام يخرج منه الجواب عن قول السائل والامام ما لم يجر احداهما فان قيل
 الامام مع احد الفريقين شعرا به لم يوجب طاعة الطائفة اتباعا له لا اتباع
 الامام المأموم لا يكتفى بالانع اتفاق المؤمنين دون مخالفتهم فذلك يجري مجرى
 مع حفظ الامام ويحتل على كل مقتضى معتقد لان اتباعه مختص بالشك في كل
 الفريقين جازم بما يقول **قوله** عليه السلام ولا هو في سؤا ولا حكم له اصل كان لا يتحقق
 اصلا فلا يلتفت اليه بظاهر السوءى والسواء يسوئهم لا وحل السوءى
 على وجوب السوءى كصلوة الاحتياط احتمالا لا يبعد لو قيل انه المتبادر عرفا وانظر
 من يترك الحديث اذ وجعل من قول المؤلف رضي الله تعالى عنهما من الجواب الحديث
 سعى السؤال الا اذا قيل بمعنى الشرط فيهم ان ليس بحفظ الامام على المأموم ولا الامام
 على الامام في الصورة المفروضة فيكون لكل واحد حكم نفسه **قوله** عليه السلام وانفس الفرق
 سوء يعتبر الاسلوب فيظن ان نفى السوءى في المغرب ليس معنى نفى في السوءى ولا
 كان حق العبارة ان تنق لا في المغرب لعل المراد بنفي في المغرب ونظائر
 تلك الصلوات وعدم ترتيبها الاثر عليها عند السوءى **قوله** عليه السلام فاذا التحق في الصلاة

عليه ان الامام اذا موافق المأمومين على حفظ حكم الله واخذ حفظ الامام
لهو المأمومين حكم بل يجب ان يتبعوا له واهل هذا مثل الشك المأمومين باجم
وختلافهم في النظر كما لو ادان يبين حكم ما اذا اختلفا كما اذا اختلف الامام على خلاف
باطنه المأمومين او شك الامام واختلف المأمومين في النظر كما في الشك الثاني
من شق السؤال فيكون كل من الامام والمأمومين حكم هو وجوب لا بد لكل منهما ان
يأتي بما يجزم به من عادة الصلوة والاشيان بصلوة الاحتياط
صورت السؤال من اعتقاده ان بالاربع وباقي بركعة اخرى من اعتقاده ان
بالثلاث فلما كان الامام شاكا في الثلاث والاربع ينبغي ان يوقف على الاربع وباقي
بصلوة الاحتياط ولو علم الامام ان ركع في الخامسة فلو المأموم ان في الركعة
وجوب على المأموم اتمام الصلوة وعلى الامام اعادة الصلوة على القول بها ولو كان الامام
بين الواحد والثلاثين والمأموم بين الثلاثين والثلاث بعد السجدة على
الامام اعادة الصلوة وعلى المأمومين البناء على الثلاث والاشيان بالاحتياط
ويحتمل ان يجعل ذلك من حفظ المأموم مع هو الامام حيث انهم جزموا بوقوع
الاشيق فيرجع الى شك الامام مع حفظ المأمومين فالامام يوقف صلوته على
الاشيق والمأموم على الثلاث **قوله** كبر تكبيرات ظاهرة مثل ايقاع التكبير
القول قلها الثلاث في الصلوة وبعد ما فيها ان يخرج عن العدم **قوله** من قول
ما من من الاثنين **قوله** وقد صلت القصص اياها قبل الظهر **قوله** يكون قد فاءت
جميعا حيث ان ترك القصص على الظهر في وقتها وهو وقت العصر على الظهور
غير وقتها وهو وقت العصر وهذا باب القول بالاحتياط من الصيغة فائت
يرجع الى الصلوة المطلقة ومع جميعا باعتبار كلا فريد وحق العبارة قد فاءت
قوله فصل القول في وقتها السجود على قضيت وقت الحاضرة او على عدم وجوب
تقديم الفاتية وان كانت واحدة على الحاضرة **قوله** وان بقي من النهار مقدار

نكحات بن بالظهر المشهور انه اذا بقي من النهار مقدار خمس ركعات بن بالظهر
وكالات على سبيل التسهيل **قوله** فليعلم لا يفوت الصلوة من اراد الصلوة لعل المراد
ان من فاته لا بد وان يكون مقصدا للصلوة ففاته في غفلتها في ذلك الوقت كان
اعتصام بها فليعلم يعتقد في ذلك فالمراد بالارادة الاهتمام ولا يفوت ما من التقويت
فالصلوة بالنصب على المفعولية واسما من الفتى وهو الرفع على الفاعلية **قوله**
فصل الركعتين وهما اقامة الصبح بقضائها او لافعل على انه كما يجوز الاثنيان بالثلاث
المرتبة في وقت الفريضة يجوز تقديم قضائها على قضائها **قوله** وتشهدت فيها
الشهد الذي فاءت ظاهرا ان الشهد الذي في سجدة وهو يقوم مقام الشهد
الفايت فلان يحتاج الى قضائه والمشهد قضاء الشهد والاشيان بسجدة في السجود
قوله فان كانت قلت الشهادتين فقد ضلت صلوته الى قوله وتشهدت فيها
وجوب السجود من غير الصلوة اذا التبادر منه عدم بقائه شيء من الصلوة
ولما قال ان ترك الشهد فتقضى الصلوة فريضة على انه لا يرد منه ذلك المعنى **قوله**
فم عد الى عليك ظاهرا وجوب العود لثلاث ركعات صلوته واحد في مجلسين
اختيارا ويؤيد ما مر من بابية القبلة من انه صلى الله عليه وسلم الى الفاتية
في المسجد فمما ثم رجع القريشي ففوت على صلاته **قوله** فلما كنت او قاعد يمكن
حل محنة فانا على حال الضرورة والاحتياط من الشهد واجب لا يصل عدم تقضى
في القضاء **قوله** الى جانب رجل اي سجدت يا بر **قوله** حوله الى غيره حوله الامام الى
من يار الى غيره فيا خذ به ويحذر الى غيره **قوله** فليعلم وانتهاه في صلوته فائت
الى صحيح حديث ذي الشالين لان معنى انقضى الله تعالى اياه انه فعل بها شيئا لا يراه
فيكون انتهاه استعارة بعبارة وذلك ان معنى السجود الحقيقي هو ان يفعل الاثنيان
عن فعل ما في فعله صلى الله عليه وسلم ترك ما في تركه صلى الله عليه وسلم لو علم حاله لما وقع
ذلك منه وهو ليس كذلك بل انما فعله الله تعالى وحده لا يكون شتما على صلوة

قبل انه فعل ذلك الصلوة لا يحسن العقل متواني عما لو علم حاله لم يفعله فلم يكن
سواء حقيقيا ولو لم يطلع السوء على مثل حقيقة فليس من السوء الذي هو في
عن النبي صلى الله عليه واله وعن الأئمة عليهم السلام أي الذي كان فيه معتق وقد غفل
عنه انما هو من الأيمان بروفي عن الحسن بن صفه قال قلت لأبي الحسن
عليه السلام رسول الله صلى الله عليه واله في الركعتين الأولىين فقال نعم قلت والآخر
وحالنا لما اراد ان يفعله **قوله** ثم وصفه أي كرايو عباده عليهم السلام في
في رواية سعيد الأعرج أيضا قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه واله ثم سلم في ركعتين فالدخ خلفه يا رسول الله أحدث في الصلوة
شيئا قال وما ذاك قالوا إنما صليت ركعتين فقال كذاك يا ذا اليمين وكذا
يروي في الثمانيين فقال نعم في صلوة فأم الصلوة ان جاء وقال ان الله عز وجل
هو ان يفسأه رحمه الله الحديث وفي رواية سماعه فقال له ذوالثمانيين يا
رسول الله انزل في الصلوة شيئا فقال وما ذاك قال إنما صليت ركعتين فقال
رسول الله صلى الله عليه واله يقولون مثل قوله قالوا نعم فقام قائم بهم الصلوة
ومجد يحد في السوء الحديث فاما ما ذكره العاصم بن ذوالالدين قال قصرت
الصلوة لم فبنت يا رسول الله فقال صلى الله عليه واله كل ذلك لم يكن فقال قد
كان بعض ذلك فاقبل على الناس فقال صدق ذوالالدين قالوا نعم فقد تم
صلى فيه بعد منافاة العصمة الثابتة بالدلائل القطعية يلزم تكذيب ذوالالدين
رسول الله صلى الله عليه واله بقوله قد كان بعض ذلك وكذا تكذيب الأصحاب
الله عليه واله تصديقه ذوالالدين فيلزم ان تداوم ويكون كل الرأيا المذكورة في
التقية **قوله** لان جميع الأحوال المشتركة حاصل الفرق بين الصلوة والتبليغ بعد
اشتركا في الوجوب عليه صلى الله عليه واله ان الصلوة ما يشركه الأمانة في التبليغ
ما يختص به صلى الله عليه واله بخلاف السوء فيها عليه صلى الله عليه واله لا تلازم جواز

السوء في عليه صلى الله عليه واله كان اشتركا الصلوة فيه صلى الله عليه واله والابن
لا تلازم اشتركا التبليغ فيها فيقتضيه بذلك دليلهم ويكون الفرق أيضا بان
السوء في العبادة لا تلازم معصيته ولا خطأ في الاقتداء فان لا في التبليغ
ويصدق بغاية ماله في كل شئ وعرفه ولا يلزم ان يصدر بجميع صفاته وصفها
جزءا ليعتقد وجوب السلم مثالي هذا الموضع ولم يكن واجبا لغيره التبليغ
اذ لا بد في التبليغ ان يقول هذا حكم الله عز وجل او ما يؤمر به وواه فلم يكن ذلك
حكم الله عز وجل كان كذا **قوله** إنما سلطانهم من ان السوء لا يكون الا من يتخفى
الشيطان وليا ومن يشرك ولا شك في هذا من السوء المؤمنين الصالحين فان
من الشيطان يلزم دفعهم في اتباع الشيطان بل يلزم كون المؤمنين السوء شركا
وان كان من الله عز وجل بطل قوله باختصاص ذلك بالنبي صلى الله عليه واله والابن
عليهم السلام لا يكون من الشيطان وسواء قد يكون شركا لا يكون لا يكون
عليه سلطان اذ الظاهر السلطان ان مفيد جميع او من فواهي في غيره
الاستشهاد بالآية نفع تختلف **قوله** ولو جاز ان يرد الاخبار والحق فيه نظر لان
انقول بعصمة عليهم السلام مستدلل الطبري في ذلك الاخبار بها مثل ان السوء لا يلقى
بغيب النبوة والامانة لا تلازم سقوط علمهم من القلوب وهو في غيره
متغيرهم وانقيادهم ويرد دليل الدليل لا تلازم جواز زوده مطلقا **قوله** قال
فدليل جين يذكر في كل مكان من الاوقات المذكورة **باب** في صلوة
المؤمن والمؤمن عليه والضعيف والمبطون والشيخ الكبير وغير ذلك **قوله** عليه السلام
يقول لم يذكر الله في الظهور ما ولا ان المبدأ بالتبليغ كبريا لاقتراح وهي لا تكون الا
بالنية **قوله** عليهم السلام ثم يشهد ويصدق دليل عدم وجوب السلم ويكون ان يرد بالاعتقاد
التسليم بما لا حيث انه يوجب الاعتقاد **قوله** ويضع على حبه شيئا لعل المبدأ في وضع
حال السوء فينبغي ان تكون هذا الشيء ما يضع السوء عليه ولا منافاة بينه وبين

في ان له ان يغسل من غير ان يلدغ عن القبلة واذا وقع الالتفات بغيره
قوله واصلى لم اعطف على احداه فكون هو الاوصا اولى اجمع فيكون
 وقوله على احداه وان كان هو الاول **قوله** وقال لا اعني الا على ظاهره
 عطف على قال نعم فيكون القايل هو الاصل **قوله** فاجد غزاة لعل المراد
 ان الغزاة ونظاير يورث ما يوجب الوضوء بقرينة الجواب ويجوز الاشارة
 بجرح الغزاة ونحوه لرفع التنوع بعيد وفي من الارض صوت الرعد وصوت غزاة
 القند وفي يربد اذا اذى **قوله** قال نعم وان قلب جرحه على الالتفات
 اليس الذي لا يوجب الاستبراء فكذا في ما من من الاحاديث **قوله** فليعلم ان
 اعجا لا الى اعجا لا يوجب ترك واجب **قوله** فليعلم ولا يتحقق الوضوء الى اقره
 لا يتحقق الوضوء وان قطعت الصلوة **باب ٥** فليعلم على المصالح
 يعلم على يقوم في الصلوة ظاهره يشمل الاستبراء بالسلام عليه ورد سلامه وتخصيص
 الجواب بان رد مشعر بان الاستبراء بالسلام فصح والبيان بصفة الامر الدالة
 على الوجوب فائدة ذليلة على السؤال **قوله** فليعلم واثره باصبع اهل التقصير
 الاشارة بغيره في المسلم عليه شانه قد لا يتأتى منه تعينه بالتوبة والافتاء
 اليه **قوله** فليعلم ولا ترفع صوتك الى رنعا ياتي به غير المصل في المتعارف بل
 يقتضي بما يليق المصل من غير ان تفتت ولا ترفع لاحتياج اليه في تاديبه اصل
 الواجب فيهم من المنع عن رفع صوت لا يحتاج اليه في تاديبه الواجب كل
 الحكم بما تادى الواجب بدونه وشله ما ياتي في الحديث التالي من قوله
 فليعلم بريد خفيه اخفيا على اختلاف النسخ كما قال فاحفظوا الخفة
 اشارة الى الاحتفاء بالاقبال في الكيفية كما قال اشارة الى الاحتفاء بالاول
 الكمية **قوله** فليعلم اسم من سماه الله عز وجل اهلها الى التجوز في الحكم بغير الصلوة
باب ٦ المصلي من السجود والقيام فيقفها **قوله** قال يفتلها فقام وانما احتاج

الفعل الكثير مادة فيكون مثله مستثنى من ابطال الفعل الكثير للصلوة **قوله**
 فليعلم او يدنها يمكن ان يكون او يبا نالك الذي وان يرا بالافتاء بالاول
 مع بقرينة المقابلة **قوله** يفتل الى فعل التحريك من الافعال الكثير المبطلة للصلوة
 ام لا وفي بعض النسخ يفتل بالياء المشاء من فوق في صوتك الرجل يفتل
 خفا وخفا ما الى شئ فيجوز على الضرورة او المشي القليل بخطى خطوتين
 او يحل الصلوة على المندوبة ويمكن ان يفتل يفتل بتشديد الكاف من الحك
 فعمله انيب بالياء مفتل عليه دابة اما ما من باب التفتل
 او صناع من باب الافعال في من اقلت الشئ وتقلت فانتقلت بمعنى
 غير **قوله** اي تبا ولما اي تفتل عليها **باب ٥٢** المصلي يريد طاعة
 المستفاد من احاديث هذا الباب ان يجوز للرجل تقديم صاحبه بالاياء
 والاشارة بين واليتيم وان الاطال مرة بالتقديم تصيق يديها وضربها
 على الفتحة وكراهة تقديمها بالاياء والاشارة وباليتيم واهل وجه الاول
 يوم معنى كرها ووجه الثاني الاحتراز عن ان يسمع صوتها الجني في من
 المحج الصلوات **قوله** غزاة بن ذكرها وفي بعض النسخ اي ذكرها وهي مؤنفة
 للشيخة وكتب الرجال **باب ٥٣** ادب المرأة في الصلوة **قوله** ليس على
 المرأة اذان ولا قامة لعل الرد في تكديلا استحياء في الاذان والاقامة
 ان اراد في لحياتها بها وكذا اراد في لحياتها استحياء حضورين في الجماع
قوله لا تظاها اصله تظاها حذفا حذفا ثانيا وفي الصلح طلاء
 سر يش كرون وفي ركي كسي ركي بالارض وفيه هضم كنع هضم هضم
 قام واليت استوى والطاير بسط جناحه ليديه لعل المراد من هذه المرة
 الى ان ينام فيها هال **قوله** ليس كما يقى الرجل يجمل ان يكون له حالة
 حال كون جلوسه لم يكن مثل لقائه الرجل وان تلى مستانفعا جوا عاقيل هل

يكون جلوبها مثل افعاء الرجل في حياقي اكلها لاجلس على اسنة مغترشا وعلية
 يديه وقد من فضيلة في اخرها بيبه وصفنا الصلوة من فائحتها التي فائحتها
قوله نقل الى تقوم من غير ان يعقد يديها على الارض وفي من المقنع والقنعة
 ما تقع به المرة واسرها والقناعات اوسع من القنعة **قوله** عليه السلام اذا طأنت اى
 بلغت ذنوبك من الملوغ وفي من الخواف اسم بالمخف به وكل حق تقطعت
 فقد التحقت به والمخف فاحقة الملاحقة **قوله** اذا ولدت اى ولدت لها لها
 فضاوتها ولد **قوله** قال وكان عليها اخا والمساوات من الحصى من
 كوفها ام ولد وكوفها بالقر من دون ان يكون تام ولد وليس باستدلال اى حتى يطلع
 على الملائكة مستندا فان لم ولد صار في معرض التجربة دونها فبشرها ان
 عندها حواصليها مكشوفة والامر هي كفاها امه فقط ويكون ايقاع ولد في ط
 العموم ويكون منشأ السؤال استبعاد ان تقطع بغيرها من بعد ما صارت
 ولدا وان كان من مولاهما الاخر فحسنا بته الجواب ظاهرة فان الولادة لا تدخل
 في وجوب النكاح فلو كان لها دخل كان لادائها على الاستكمال والبلوغ فكانت
 الحيض لكن منشأ السؤال ليس مثل منشأه على الاول **قوله** عليه السلام طهر من الغزاة
 حتى تغتسل المرأة القطن تغزل غزلا واغترله بمعوق والغزل المغزول والمغزول
 ما يغزل به ولعل المغزاة مصدر يسمى عليه وسورة النور لان فيها التخييف
 التاويان **قوله** عليه السلام لان من مشولات اى الا نامل نال عما عملها فاضا
 فاذا اضررت بانه عقد عليها صاحبها في التسليم وتقدم صان في عرض العفوان
 وهذا الحكم والتغليل مشترك بين المرأة والرجل بخلاف الاحكام السابقة فذكرها
 عند ذكرها ليس لتحديد صوابها فيكون ان يكون ذلك الايام الى ان هذا الحكم
 انفع للمرأة لئلا يضر في حال عملها بغيره **باب** في الادب في الاكل
 عن الصلوة **قوله** عليه السلام فانصرف على عينك لعل ذلك لان الملك الذي يكتبها

على الامن وبعد الفرج ينبغي التوجه اليه **باب** الجماعة وفضلها **قوله** صلوة
 في جماعة لا يمكن التطبيق بين الحكمين بحل الحكم الاول على صلوة الامام والحكم الثاني
 على صلوة المأموم فيكون صلوة افضل من صلوة المأموم بمرتبة واحدة يستفاد
 من كلام المؤلف رحمه الله تعالى من الحكم الاول على ان الصلوة في جماعة تحسب
 درجة لانها افضل من عشرين درجة حتى يكون لها ست وعشرون درجة
قوله عليه السلام او مشغول لعل المراد بالمشغول من له ما يمنعه عن شهود المسجد فمثل
 المطر **قوله** صلى الله عليه واله فظنوا به كل خير فذلك على عدالة اشارة ظاهرة فلا
 ينبغي عدالة الادليل القوي وذلك ان الله يجمع بصلوته وامه فيمثل هذا الاقمار
 يعبدان لا يكون له ملكة تنقض على ملازمة التقوى والمروءة **قوله** قال رجل
 امرؤ وهو اقل من رجلين لانه رجل ونصف وكان عليه لم يعقد باثر اربعين
 صلى الله عليه واله المؤمنين وصحبه لعل المراد ان قوله بجمعة فيدل على وجوب
 العمل بجمعة واحدة على الصلوة في المؤمن وجمعة واحدة في الجماعة في ترتيب التراتيب
 على صوابه ولو حل ان المسلمة يصلون خلفه لم يبعد **قوله** صلى الله عليه واله فيجب
 اى يجبهم وتقدم الجهر على السراية للقرينة اشارة الى ان المانع في المؤمنين عن مثل
 هذا الامر لا يكون الا الغيبة وفي صر الصلوة على استجواب اذا ضعف وفيه ضعف
 تحاشي تقدير الكلام هنا ولو جوا جوابا والذمة الامان **قوله** عليه السلام فانما
 الله استعارة تبعية شغل الرجل على من صلى العداة والعشاء الاخر في جماعة
 حيث انه في ذمة الله عز وجل بالظلم على الله عز وجل تقديره وقس عليه تحقير الرجل
 القتل وابتلا باقتال من البطل **قوله** فاقدمهم جبر الظن ان المراد الجهر في الباطن
 الى البلاد بقرينة ملكي من منع امانة الاخر قبل الجهر **قوله** او قضايات قضا
 على من العز في صر على من وجوب الظلم بجمعة **قوله** صلى الله عليه واله وقد تم
 ص وقد فلا على الامير في رد رسول الله فاقدم **قوله** عليه السلام لا يصلح احدكم

يكون معنى قوله عشرين درجة
 بان لها ستا وعشرين درجة

حرية الامانة هو لا وبطلان الصلوة خلفهم مع الالتماع قد جعل على الكراهة **قوله** عليهم السلام
 العزم على القلب وفي بعض النسخ انما الامور يحرم على القلب على فعله او تركه
 وجعل على القلب اوجاهل وامرته عجزوا الصواب وعجزوا القدر على فعله والمراد ان
 العزم الحقيقي الذي يترتب عليه الامانة لا يمنع من الامانة وهو صلبه اعني في التقيد عجز
 القلب كما يتفاد من الامة الشريفة **قوله** عليه السلام الجهر لا يتفاد منه انه لا بد في الكلام
 من ظهر شيء يكون الامام اهلا للاصنام **قوله** عليهم السلام وان كان يقول يقول بان
 يظهر التشيع وكان المراد بالقال الذي يقول في غير المؤمنين عليهم السلام ما ليس فيه
 من الماشية اعلية كاللاوية والشيعة وبالمقتصد يقول بهذا الامر **قوله** عليهم السلام
 من قال بالحكم اى كونه تعالى جسا او ما يتكلم الجسمية مثل كونه مزييا او في مكان **قوله**
 عليهم السلام ما لا يكون حاقا فلما لان مطلق الكلام الفيلسوف ليس عقول الجوار اذا كان
 من باب الامر بالعرف والتميز عن المتكلم لو كان من باب الحقيقة **قوله** تغارف
 الذئب في من قارف فلا تخطينه اى اطرها **قوله** عليه السلام بقدر ما عجز جملته
 الله عز وجل الذي قالوا ان كل شيء به اربعين اى احدها وضع كل شيء في مرتبة
 يليق بها وهو بهذا المعنى صحيح فان الله جل جلاله جعل فعل في قدرته وارادته
 اللائق به ذلك حيث شاءت جملته متعلقة بالتكليف بكملة الباقية ولو لا ان
 في اختياره لما سلم متعلقا بالتكليف والمكذب بهذا المعنى والناقض كما لا يخفى
 يصلى خلفه ولا يخرج كل شيء بالاثبات غير بنفسه حتى ان صلوة زيد وشيخه وقيا
 افعال صددت عنه تعالى ولا ينبغي ان ينادى لا يخرج المحلقة وهذا المعنى يطعم بين في
 محله فالمكذب بغيره من لا ينبغي الصلوة خلفه فيكون المراد بالقدرة هنا هو القوة
 الاول ولواريد المعنى الثاني وجب على الحديث على التقية واما اعادة الصلوة
 فمبنية على ان كان عالما بتكذيبه قبل الصلوة واعلم لام لبعيد عن حقيقة التاكيد
 في معنى الامر **قوله** سطون وفي بعض النسخ سطوة في معنى السطوة القدر العظمى

سطوة والسطون الواحد والجمع السطون وفي بعضها سطوة **قوله** وشاعة في
 بعض النسخ شاعة فاما الشاع بخلاف شاعة او في شاعة بالتأنيدي **قوله**
 اى تحي شاعة فيلزم في ترك الصلوة خلفه فان لم تلحق القرارة ان الظاهر يتعلق
 بطلاق الصلوة للتقية **قوله** وخشيت ان يركع اى يركع الامام قبل تمام قرائتك
 فاترك القرارة فاذا كان هناك وقت وسع ما ترك في الامان والامانة وهو
 محط العمل بقله وركع مع الامام **قوله** صلى الله عليه واله جالس احل فاحل
 لا يمين ولعل المراد من ما كان للماموس من قايدين وسج مقتيد الحكماء المهمة
 على الحكم بنينا للفعل في من سجدت جلد فالسج اى فشرته ما تقتضيه في بعض النسخ
 فحش تقديم الحكم والمعنى **قوله** فكتب عليه السلام لعل العدل في الجواب عن
 القائل الى الكتابة بترخيص مانع من القول كالاعتناء عن الحسار ويمكن ان يكون
 الراوى عجز عن القول بالكتابة **قوله** عليهم السلام ولعل الصلوة لعل المراد انك لا تترك
 شيئا من وجباته ومن مستحباته التي لا يطول بها الصلوة كتحريك الجنب ثقيل
 على الماموسين **قوله** عليهم السلام فان عليا عليهم السلام انما هذا التعليل وجوبه
 ظاهر فاما ان يحل على غيره ما كان لا لو لم يكن هو جملته لغرض الاذابة
 عنها من غير اعتناء والتعليل واما ان يحل التام على كل الصلوة بمعنى كونها
 كاملة في ثواب الصلوة التي ياتي بها الامام حيث قصد الامانة وان لم يكن لها
 فالمقصود ان صلوة الامام كاملة في الثواب وان خفت بل وان كان عجز
 الامانة واما بيان فساد الصلوة من على تقدير قصد ما للماموس من قول العزم
قوله ومعهم ما يتقضون برحمة على قضاية رضوخ جاعة لا ينبغي ما وضوهم بالصلوة
 او على منع ان يبطوا الامام ساءم وتصور حيث انهم واجدون الماء لا يكون لهم
 انهم **قوله** عليهم السلام ثم يبط معهم اى بعد ما صلوا صلوة الفريضة **قوله** عليهم السلام حيلك
 جملة من افقة كان قبل الصلوة مثل ما يحل اذا كنت مع بعض الاقارب **قوله**

عليه السلام هو لا المجردة أي الموصوفة بهذه الصفة الكاملة بعكس المقابلة
فذلك في قصد من أن هؤلاء الموصوفون بهذه الصفة الذميمة ووجه هذا الأول
وفعل الله في الثاني جلتان دعائيتان اثنا عشر فلذا لم يقطعا على الأولين
وبما كان أحسن في الأول وما كان أسوأ في الثاني فعلم النسخ اثنا عشر فلذا
لم يقطعا على الأولين لأنها خيرتان ولا على الثانيين لأنها كانا لهما والفق
في فعل الله المجردة عند ما يستحق من سائر التاريف **قوله** فليعلم ويعلمها
الفريضة روي عن حنيفة بن حفص بن النخعي مثل ذلك وقال الموقر هذا الحديث
أن من صلى ولم يفرغ بعد من صلوة ووجد حائض فليعلمها نافلة ثم يصلي في جماعة
وليس في ذلك من فرغ من صلوة فبينه الفرض لأن من صلى الفرض بينه الفرض فلا
يمكن أن يجعله آخر فرض ثم قال فيحتمل أيضا أن يكون الأول بقوله ويجعلها آخر
فما لما فات من الفرائض وبعد الأول ظروبا في عن الثاني تعريف الفريضة
الظهور عن العمل الخارجي لأن لا في هذه الصلوة فلا يكون عليه فريضة فليعلم
على أن يجعلها الفريضة إذا كان عليه فريضة ويؤيد ذلك قوله فليعلم أن شاء
ويمكن أن يراد أن المعنى مخير في الإعادة أن ينوي الفرض نظر إلى أصل
الصلوة وأن ينوي التاريف نظر إلى خصوصها فيحتمل أن يكون معنى يجعلها
الفريضة ينوي فيها الفرض فيحتمل أن يكون المعنى على التبيين أي يجعلها كالقصة
في الأتيان بها جماعة وأن يقصد على أنه تعالى أن يجب له من الفريضة **قوله**
عليها ثواب من أتى بصلوة الفريضة جماعة ويؤيد الرواية الثانية **قوله** عليه
سراويل ورواه الأثير **قوله** فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
جبل اليمين على اليسار وبالعكس **قوله** صلى الله عليه وآله كما أكرم من قدامي من
بين يدي لعل المرد بالروية من قدام الروية للتعاضد بالبصر والبرية من
بين اليمين هي الروية بجميع الأجل ثم يحتمل أن يكون الروية مختصة بعصمة

مستور كما في الأتيان وأن يتم المستور وغيره فلا يكون الشرايعا عن ربه
صلى الله عليه وآله ولا تغاير في الكلام مشعر بأن المراد عدم المخالفة في البعض
بأن يكون الصف سيقما لم يتقدم بعض على بعض وأن يكون الصف في سائر
لم ينقص بعض عن بعض **قوله** فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
ومن دون الفريضة **قوله** فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
لا يقطع بغيره بل يكون أكثر منها **قوله** فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
بعض الآخر كان شرا وجبارا بالضياع كان الذي بيننا وبينه أو جبارا
قوله فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
الامام أن كان في بيت والمأمورون خارجا لصالح ذلك الصفا لا
صلق من في مقابل الباب وأن كان الباقون يرون ذلك المقابل بل لا
وبواسطه وفي من قصت الشيء قصر قصر جسته ومنه مقصودة الجامع وفي
الصالح قصر الفرح كوشك وبازد شاق ومنه مقصودة الجامع وقوله فليعلم
مقتد باحال من فاعل يصلي وصلوات اسم ليس **قوله** فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
أي ليت حجة كاملة ويوجب البطلان أو الكراهة إلى صلوة المدة على التبيين
بناء على أنه لا بد في الإتيان من تأخير تكبيرة المأمور عن تكبيرة الإمام **قوله** وهو إلى
جانب الرجل نظر المراد بالرجل هو لأن الجاني والمراد أنه إذا قام خلف
الإمام تصير في جنبه فقال الإمام فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
الذي هو الإمام فتحدد المدة حتى يقف الرجل في مكانها وهي بعد الرجل ولو
أريد بالرجل الإمام فتق كونه إلى جانبه كونه أقر به **قوله** فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
القبلة لعل المراد بالقبلة من كان في جانب القبلة من الإمام والصف المقيد
وفي من سواهم الفريضة والغنم والغنم والغنم والغنم والغنم والغنم والغنم
كان نفع منهم الظان أن هذا وصية وحاصلة أنه لا يجوز ولا ينبغي أن يكون مكانة

الامام ارفع من مكان الماسوم مطلقا ان كان الارتفاع مضيا او اذا كان
مقروفا بعد مسافة بينها بل يجب ان ينبغي ان يكون مكان الامام مساويا لكان
الماسوم او اسفل من ارتفاعه اما اذا كان الارتفاع تدريجيا كان ذلك جائزا وفي
اكثر النسخ اذا كان الارتفاع بقطع سيل وفي بعضا بقطع سبل والمنقول
في المدارك بطن سيل وعلى التقدير اما يحمل على الارتفاع الدخلى
ان يكون بين الامام والماسوم فاصلة سبل او سيل وفي بعض النسخ
بقدر شبر وفي بعضا بقدر بر وان جعلت ان ابتدا الكلام وجعلت الخ
محذوف قال فلا بأس بقراءة الجمل الا ان كان في غاية البعد وان عطف قوله
عليه السلام وان كانت ارض مسوية على قوله وان كان ارفع منهم حتى يكون فلا بأس
عن محبة ما كان العبادة او كانت بول وان كانت بالجمل اضطرر اليه
ينبع من ان يكون قوله المعصوم بعينه واذا ظن انه ليس قول المعصوم لم يصلح
للمسند سيما اذا ختم اليه فساد عقيدة الراوى فلذا حمل الاجتهاد عند ارتفاع
الامام على القراءة دون الحركة **قوله** عليه السلام وان جلس الى الشئ **قوله** وروى
يشي يمكن ان يراد بالشئ والصلوة الشئ فيها اي وقت كان فلا ينافي في الحديث
الاول وان يراد الشئ فيها عند الشروع في الصلوة فيشئ الركوع فيجعل في الشئ
ويؤيد ما يحكي في حديث اسحق بن عمار عن قوله عليه السلام فاذهب اليهم وقل
محمد بن مسلم وشي هو ذلك **قوله** عليه السلام فذكرت اي ذكرت بقراءة ما يحكي من قوله
وان رفع راسه قبل ان يركع **قوله** عليه السلام واقام عليه لعل الجملة حالية بتقدير قد
اي كبرهين الانقصاب **قوله** فقال اصبر ركوعك ومثل ركوعك اي مقدار
ركوعك ومثل مقدار راي ابره ضعفا ما كنت تصبر في ركوعك ليعمل اليك
سمعت صوت حركة نعالهم فان انقطعوا عن الحركة وصلوا اليك ولا اذنت
راسك **قوله** عليه السلام وكان معاذ لعل عطف على ينبغي وكذا انه قرأ **قوله** صلى

عليه السلام اياك ان تكون نقانا في صبي الصانع الغتان وكذلك الشيطان فيه
الفاقر المصل عن الحق **قوله** صلى الله عليه وآله ودولقا اي وجلبها واشالها
قوله عليه السلام فيجف الصلوة لعل ذلك لان الصلوة يكون ان يكون صبي الماسوم
في مكان يخلص من صلوة في ذلك الصبي **قوله** عليه السلام تبعا لاوليين الى اخرها
تبعا في عدم القراءة تبعا لاوليين وان لم يقرأ فيها القرآن فيكون تبعا
تبعا على الصدق في بعض النسخ تبعا لاوليين باسقاط نون التثنية لا
فيكون التبع بمعنى التتابع وفي من نقت الفهم بالكتب تبعا وتبعا بالفتح اذا
شئت خلفهم ومروا بك فحسبت معهم وفيه ايضا والتبع يكون واحدا وحاجة
قال الله تعالى انا انزلناكم تبعا لاوليين لا يقرأ خلف الامام امانه
الركعتين لاوليين فلا يركع واما في الاجرة تبعا فلكونها امانه لغيره
ولان في ذلك ما يحكي من الحفظ على التبعية لان التبعية في القراءة **قوله** عليه السلام
صلوة لا يركع فيها العتية لان الصلوة التي يحرك فيها للماسوم فيها فارقا
بل يستمع للقرآن وينصت **قوله** عليه السلام يحسب بالصلوة خلفه اي يقتديها
بجملة حصة امام الى الامام الذي يقرأ في الامامة **قوله** عليه السلام جعل ما اورد
جاء اذا الشريعة **قوله** عليه السلام في نفسه لعل المراد حديث النفس وتقبل الفاظ
القراءة ولما رافعا على القلب وبها كان مع تحريك الساكن دون التلقظ بها
فالمنافاة ويكون حمله على ان يكون الامام مسجدا فيقرأ الماسوم لذلك
عن الفاتحة بناء على انه لا يقرأ في الركعتين من التبعية فيكون المنع عن
القراءة حيث يقرأ الامام **قوله** عليه السلام فان أدرك ركعة فقرأ فيها اي قوله
في نفسه بقراءة السابق لا يقرأ في الركعة الاولى صلوة عن الفاتحة لا يقرأ
في ثمانية بل لان المنع عن القراءة يختص بوضع بقراءة الامام كما مر **قوله**
قال عليه السلام لعل المراد ايقاع التسليم بعدنية الاقتراد ولعله لا يتيقن من ذلك

قوله وقد صلى اهل اهل البيت عليه السلام في وقت حسن وفي بعض النسخ في وقت لا يتجاوز خروجه بقرينة ما ساقى واهل المراء يخرج الوقت خروج وقت الفضيلة وما يتطوع النافلة للربة **قوله** اضلي جماعة الاستغفار مستعمل في طلب الفعل وان كان موضوعا لطلب الفهم **قوله** عليهم فاذا اتموا صلواتهم على ان صلواتهم صحيحة ليست بحجج التبرين وفاء وصلواتهم لا تسقط الا انهم لا يفسدوا العلم **قوله** ادرك الامام حين يسلم ينبغي ان يحل على ان هل في السلم بقرينة التمسك بيمين الوقت للادان والاقامة واقتراح الصلوة قبل التسليم ليدرك ثواب الجماعة ولو حل على الاثني بالادان والاقامة بعد تسليم الامام كما هو الظاهر وسيجي مثله في رواية معوية بن شرح فاما ان يحل على ان لا يجوز فلا ينافي المنع عنها المحول على الكراهة المحل على ما اذا تفرقت الجماعة كالجني في اخر الباب **قوله** فيقبل الامام الى الالم يسبق له قيمة وقامه وفي بعض النسخ فيقبل الامام الى موضع ما لا يمكن معه انما الصلوة كالارض وبطلان الطهارة **قوله** عليهم وكان الذي يوحى به التسليم الى منزلة تسليمه فيكون او بمنزلة ان يقول قد يقض صلوكم تسلموا **قوله** قال يعيد وكونه وهذا استحقاق ذلك من تأخر بطلان الصلوة بزيادة الركوع او سهوا **قوله** عليهم يحول الى يمينه بان يأخذ بيده ويخرج من خلفه يمينه **قوله** عليهم لصيق الارز فلها من كمن يرضون ورضون من الركوع لصيق الارز ومن صدم صدم على الركوع ليرضون ورضون مع الرجال فاورث بذلك والارز يفتي جميع الارز بكسر الاول ويكون ان يراو بهما السراويل وفي بعض النسخ الارز بالمجتبين وفي قالا لا يجوز كاستلام المجلس والتسليم وفي من الارز الاستسلام وتقارنت الشئ انه از لفتت بعضه البعض **قوله** عليهم واما في الكوفة فلا عمل ذلك مستند من ينسب اليه الملاءة لثنا

وقد يتبدل بجوز امانة الملاءة في النافلة على حقها الاقتران في النوافل وفيه لحج ان جعل ذلك على الصلوة المعادة ويكون حمل امانة الملاءة في الفرائض ط الكراهة جميعا بين الادان وكذا القلي في الحديث الا ان وفيه المنع والتمنع مثال للصنف والمصحف انما كان مقتضى من انما قال واسلم الا انهم كرهوا اشتقا **قوله** عليهم سجودها مع ركنية هذا يلزم القول بانها ان يقف الملاءة خلف الرجل بقدر استطاعته في السجود **قوله** عليهم وجعلها تطوعا بان يصلي معهم ركعتين فيسلم ثم يقف معهم ويصلي الركعتين اليائيتين معهم بنية التندب حيث ان التسليم عندهم من علامات التسليم **قوله** ان كان في صلوة الظهر لعل الوجه في ذلك انه خرج قد دخل العلم بالاقتران فخرج عنهم بالاقتران او انه اذا في الفرض والاكاه قداني بالنافلة بعد العصر **قوله** فاذا ثبت بغيره اهل الصلوة على الشائنة فالمشهور ان يجزئ على تلك التسمية ويقدمها ويكون الجمع بان ان قصد الاستحباب بالنية الاولى ويجوز ادراك فضل الجماعة فلا يعلم من يكتبه الاقتراح بعد القيام وان قصد بالاولى بغيره الاقتراح لم ينجح الى التجديد فيقول من هو يحل على الاول فالمشهور على الشائني ولو جعلت الصلوة على الرابعة او الثلاثية فلحعل التسمية الاولى على الاستحباب ايضا وزيادة فضل الجماعة **قوله** عليهم قال ربنا لك الحمد فم من ان حادة اهل الخلف جرت على ذلك فلو لم وقال الحمد رب العالمين جعلوا ذلك علامة التسليم **قوله** صلى الله عليه فقد خاضه حيث انهم وكلوا في الطلب وجعلوا **قوله** فاما ما كان بقرينة انما انما معقول مطلقا ليجي نحو اي صفا في من ينجح بغيره اي صفت فالصوت في قراءته ما كان يقر في الجهر او في غير **قوله** عليهم حتى يتم من خلفه صلواتهم اي من المسبوقين **قوله** عليهم وهذا شئ قاله ابن

الجبال والارض هذا المذكور ويكون ثلثا جرك ما خذ من كلام الحسن الحصري في سورة النور
 وانما ثلثا جدي بنات ولعل يكون ذلك بجباله منبسطا على انهم يقصدوا معنى
 ثلثا جركان يقصدوا من الجرد الدولة والنجت حقيقة فيمنع التلطف به في الصلوة
 لا يراه ذلك المعنى قال في جوامع الجامع ثلثا جديا الى ثلثا جبال ربنا وطهنت
 عن ثلثا الصاحبة والولد من ثلثا جدي فلان في عيني اذا عظم وقيل جديا
 سلطانا وملكه وفناء من الجدي الذي هو الدولة والنجت مستعار منه واما في
 كون ثلثا جركا امكن الاستعداد من قوله ثلثا في سورة النور ثلثا جركا اسم ذلك
 الجبل والاكبرام من كلام الحسن خفا، ويكون ان يقال ان اسناد الاسناد الى هذا
 التركيب من القولين باعتبار الفقرة الاخيرة هي من كلام الحسن فيكون هذا اسنادا
 الى الجدي الاخيرة دون المجموع ويكون الاول ايضا من كلام الحسن كما نلاحظ في
 معنى في جميع وان لم ينقل في القرآن احتمالا لكونه باقيا لنا ويل في قوله عليه السلام
 انه ثلثا منها ولعل المراد بالاسناد دفع الكمال وقول ما لا ينبغي ان يقر في الصلوة
قوله فقد فرغ من الصلوة يدل على خروج المسلم من الصلوة **قوله** فلم في حال
 على كونه لعل المراد بالتسليم الخروج عن هيئة الصلوة او تسليم التقدم الى غيره
قوله عليه السلام ما كان الخ الظاهر ان ما شرطه وقوله عليه السلام فيجعل جزا الله **قوله** عليه السلام
 رعاها او ازال الى رعاها او ازالا في بعض نسخ او رعاها **قوله** عليه السلام فيجعل
 ثوبه على نفسه الظاهر ان المراد بالثوب الرداء ووجه على الالف عندنا ان هذا قوله
 ذلك هو المراد **قوله** عليه السلام وليتقم ما سبقه من جزاها على من للمعام الاول وفيه المعنى
 للمعام الثاني والحق الجرد للمعنى وصامدا ان الامام الاول يتوسل ويتم الصلوة
 التي سبقها الامام الثاني وينبغي ان يجعل على ان لا يراى ما بينا في الصلوة
 كلامه انما في عادة الصلوة على ان لا يراى ما بينا في الصلوة **قوله** فان
 عباده من شان حلة الجرا المحذوف بقية المذكور اقيمت مقامها في قوله

فان يتفق الانعام وانت منهم فان الملك بعض ذم الغل فقديركم الكلام فانهم
 بركة خلقهم عليهم فان عباده من شان **قوله** ولم يدركوا المقدم بفتح الدال الى
 قدرة الامام **قوله** قال يركن من خلقه كان يقول للمامون حسان الله صديقا
 الامام فينكره فيقول القوم احببتكم وكنتم فينكره ان صلوة المامون
 قد تمت فيسمى **قوله** وهو لا يتوسل بصلوة الى ان يكون في ينكر ان يصلوا معهم بل ان
 في اتصال الصلوة بحيث يتوسلون ان يصلوا بصلواتهم وهو لم يوافق تلك الهيئة
 صلوة يصلوا بصلواتهم **قوله** عليه السلام فان له صلوة اخرى اي ثواب صلوة اخرى
 غير التي صلوا بها فيكون له بصلوة اخرى انما انما انما الانسان
قوله عليه السلام ولا يراى ان لم يقصد ان تلك الصلوة يصلوا بصلواتهم **قوله** عليه السلام
 وقيل جركا بفتح الجيم يقول السائل الجرك **قوله** قال الصلوة لم تظهر بطلان صلواتهم
 ح ويكنى الكمال على نفي الكمال انما للمامون ان يتوسلوا بالانفراد مع وجود الامام وعدم
 مانع من الاتهام فيمنع الانفراد مع انتفاء اولي الاعتبار ويحيى وحديث في
 ما يدل عليه ونسب عليه **قوله** عليه السلام فليقدم بعضهم يكون ان يقر بفتح الدال
 وكسر وعلى التقديرين فيمنع للمامون ليسلح ان يتقدم بنفسه **قوله** عليه السلام
 ويخرجون الميت خلفهم ظاهر وجوب ذلك اما بجرهم اياه الى الخلف او بتقدمهم
 عليه بالمشي فيكون شله مقتضى الضرورة ويكون ان يراد بطرح الميت خلفهم
 اياه فيا منيا كما في قوله ثلثا بقية من الذين اوفوا الكتاب كتاب الله و
 ظهورهم **قوله** عليه السلام ويقتل من مسرير على وجوب غسل الميت وظاهر شمله
 المسوي بالرد وقبله فخصيصه بالاول للميل الى **قوله** قال قلت كيف يضع هذا
 تفصيل لما اجله الامام عليه السلام في جهلك الامام على تقدير وجوب الامام مكانه
 قال قلت هم كيف كان يضعه وقوله عليه السلام هناك من خرجنا بقلوبنا اليه
قوله عليه السلام ولا يتصل وصلواته اخرها بل انما كان الاخرة ان بالنسبة الى الامام

اخر الصلوة لا بالنسبة الى المأموم بل بالنسبة الى المأموم اول الصلوة وقد اختلف
 ان يقرب في نفسه فاذا القى الامام فيها بالنسبة لم يتعين على المأموم قراءة الفاتحة
 في اخيرته بل هو مخير بان الفاتحة والتسليم كما في صورت الافتراء ويمكن ان يركع
 المنع من قراءة الفاتحة والصوت في الاخيرتين كما في **قوله** **عليه السلام** ومن لم يركع
 الاثنان جازي الى من جلس بسبب الامام وجلسه فان الامام اذا جلس الشك
 المأموم ان يركع معه وان لم يكن ذلك الموضع موضع تشهد كما اذا اقتدى بعد
 صلى الامام ركعة فكانه اجلسه **قوله** والحديث المفسر الحكم على العمل اي يحرى حكمه
 فيعمل العمل على معنى المفسر وفي بعض النسخ الفصل بدل المفسر في بعضها العمل
 يحكم وجعل على ان حكم الفصل والمفسر العمل على ما في العمل في غير وجه الى
 الاول وفي بعضها جعل عليه العمل **قوله** **عليه السلام** ما تقع اي هي بنفسها ويمكن ان يقرأ تسبيح
 من باب الافعال اي تقع غيرها **قوله** قال يقرب فالتحفة الكتاب في كل ركعة ومن
 هذا يظهر رجحان قراءة الفاتحة على التسليم في تلك الصوت **قوله** ولم يكن
 التكبيرات المستحبة بقية **قوله** بعد ما افتتح اي قال تكبيرة الافتتاح **عليه السلام**
 الا تكبيرة الافتتاح ظاهر يعطى صحة صلوة مأموم في حق الركوع وغيره من
 فالمراد من خلفه من عدل العرف مصليا بصلوة فلا بد من ان يركع ويحذف
 فيأتي بالاركان فان لم يركع اول سجدة ولم يركع مع الامام من غير ذلك لا يعتد
 العرف من يخط بصلوة واما النية فلا بد التكبير الى الميقاضه لم يكن معتبرا
 للصلوة فاذا لم يسجد عند يكون بدن يتحقق النية فاذا سجد النية فقد صحت
قوله وجه اخر حاصل هذا الجواب ان الامام ضامن ما دام اماما لكنه
 ضامن من اللامانة اذ قد يعرض له ما يغيره عنها **قوله** قال في القوم صلواتهم على
 ان لم ان ينو ولا يقرأ حيث دل على وجوب الانتهاء وظاهره ان قد لا يستتم
 تقديم احد ما لا يتقيا شريطة الامامة فيهم او غير ذلك ويكون محل الدعاء والتسبيح

على حديث النفس جمعا بين ما يدل على وجوب الافتتاح حيث ان
 بحرية **قوله** فادعوا واقضوا ما بينكم وبينكم على العزم والحلم على الدعاء عند
 والتفكير فتدابة النعمة والاقتضار في الجواب على الدعاء لان التعوذ ايضا من
 الدعاء **قوله** **عليه السلام** خرج بحسناته اي بخوابه لعله يصلح له السجدة الشريفة
 لو وقعت على وجهها وتلك الاعمال لما يصدر على وجهها حيث لم يقرب بركعة
 اهل البيت **عليهم السلام** لم يكتب لهم فلا يعتد في ان يستحق ثوابها من دخل معهم
 الصلوة وهو جامع بشرائط الثواب لان العطف اذا ارسلت الى جماعة ينع
 منها من ليس له شرط الاخذ فخص من يجمع بشرائطه **قوله** وهم يشيرون في
 بعض النسخ يسرون من امسى اذا دخل في المساء وهو الوقت بعد الظهر
عليه السلام بعد من خالفك لعل المراد من تلك الجملة كلها كانت الجماعة التي
 ثواب من يصلحهم اكثر حديث ابي يعقوب من كل واحد منهم وهذا يؤيد ما من
 يخرج بحسناته اذا الاتقاء من كل واحد يستحق حسانه **قوله** **عليه السلام** وبعثنا
 اي خلق متعدي فقد صحت الصلوة المندوبة **قوله** **عليه السلام** مبادر الى مسرعة والمراد
 باجزل التكبير الواحد ترتب ثوابا للتكبيرين على هذا التكبير **عليه السلام** وهو
 ظاهر يشمل سجدة الركعة الاخيرة وفيها وما اذا كان في السجدة الاخيرة او الاولى
 فان يجحد مع سجدة من فقد زاد كذا في صلوة فح ان يرجع الصغير الجور في
 يعتد بها الى السجدة كان ذلك من المواضع التي يفتق فيها زيادة تركين والرجوع
 الى التكبير كان التكبير الاول مستحبة فيأتي بعد قيام الامام او بعد تسليم التكبير
 الواجب **قوله** **عليه السلام** وليس عليه اذان ولا اقامة حيث صار من اهل الجماعة قد
 كانوا اذنوا واقاموا **قوله** **عليه السلام** ولا يجوز جماعة ان يجتمعوا ان يراد بعين
 هو الركعة **قوله** فقد روي محمد بن ابي عمير عن منعه الاستشهاد وقوله **عليه السلام**
 في ناحية المسجد ولا يبدع امام وان كانت جمة بان ذلك لو دل على وجوب قيامه

ناجية حرمة ان يقوم لم امام لم يدل على حرمة ان يصلي جماعة مع او ان يصلي
 الثانية بعد تقرا الاولى فظاهر المدعى يشبه تلك الصورةين فينبغي اهل
 على غير ما **قوله** ثم اوم الامام النظار الحق ان الرجل لما قام الى رابعة توجه امام
 بقى عليه ايضا ركعة فاقى بركعة **قوله** قال يقتضي تلك الركعة ان الرجل ياتي بتلك
 الركعة ويبرئ صلوة ولا يصير بطلان صلوة الامام بها ويكون ان يراد بقضاء تلك
 الركعة اتيانها على قصد الايراد واذا اتم برجع عليه بافاغاسنة فالطلع بطلان
 اما اذا سبق ذلك فقل حصلا **باب ع** وجوب الجمعة وفصلها ومن نوت
 عند الصلوة والخطبة فيها **قوله** طليم والكلية لم يطاع في المس الذي لا يقدر
 على حضور الصلوة **قوله** طليم على الامام انظاره خبر تقدم على البتداء وهو قولنا
 يحتمل تعلقه بواجب من يمكن الجمع بامر ما دل على وجوب غسل الجمعة وما دل على
 وجوبه بتخصيص الوجوب بالامام وفي بعض النسخ وعلى الامام بالاول وهو موافق
 لمقتل المختلف **قوله** طليم ومن صلاحها مرجع الصلوة المفروضة في يوم
 الجمعة وهي القدر المشترك بين الجمعة والظهر فلا حاجة الى تقدير كان في يوم
 بها **قوله** بعد القراءة وقيل الركوع ظاهرة ان في الجمعة ايضا قنوا واحدا في اثنا
 ويكون اوجاعا الى ان القنوت في الثانية ايضا قبل الركوع كما انه في الاولى
 وفي قول المؤلف رضى الله تعالى عنه وقدر هذه الرواية حريز ما يل فقد قلنا
 يب عن ابي بصير في المختلف عن سابعة ايضا الا ان يرد هذه الرواية **قوله** من
 صلاحها **قوله** ولا الجمعة لا قل من خمسة احل عليه من كلام المؤلف رحمه الله
 فخرم بانها لا تجب على اقل من خمسة فاجها التجب على سبعة ولم يذكر في خمسة
 فاحل عليه رد فيها او قيل باستحباب الجمعة كما قال الشيخ في الاستبصار **قوله**
 طليم ووقتها في السفر والخز واحد وهو الزوال وقد مر بيان ذلك في المسألة
 موافقة الصلوة **قوله** طليم وصلوة العصر يوم الجمعة في وقت الاول للمفرد

الاول وهو الظاهر وذلك ان وقت الظهر لول الزوال فتاخير في سائر الايام
 لمكان التاخر قبله وانما قلنا في يوم الجمعة قبل الزوال فخص الزوال للظهر
 لما كان العصر بعد الظهر من دون ان يتقدم عليه باقلته ايضا فلا يتم بغيره
 وقت الظهر في سائر الايام **قوله** طليم امام وقاضيه اهل ذلك لبيان الحكمة
 في وجوبه لهند هذا العدد فان اقل عدد يحتاج اليه اجزاء الاحكام الشرعية ذلك
 والاحتياج الى اقل الامام اي ياتيه في مثل ان يتوجه الحلف الى من له حذو في
 حضور مجلس الحكم كالمريض والمدة غير البرزة والمراد على الحق المدعى للملك
 عليه لان كل ما يدعى ان الحق هو والمراد بالحق ما تازا فيه وفي بعض النسخ
 مدعيها قتل لعل المراد بالمدعى ما يشل الخصمين **قوله** طليم الى ان تنقض حجة
 اي ما يدعى ساعته في العرف وهو زمان قليل يختلف باختلاف القامات
 صا لساعة الوقت الكاسر وما العمل على غناها في حرف التبيين فليس يدل
 عليه فيعمل فما على الزمان الحاضر الذي يسع الصلوة **قوله** وان قدرت هذا
 كلام المؤلف رحمه الله تعالى بين بمختاره بعد ما بين مختارا بينه ومختارا لغيره
 محبين حيسه رضى الله تعالى عنهم **قوله** وسبحى سورة الاط **قوله** ما لم تعدله
 متعمدا لم ينجوا **قوله** واجعلنا ركعتين فقمهما ركعة ان كانتا ركعتين
 المفروضة بين الركعة المفروضة بين الركعة الاولى وهو سنة واجبة لسانا
 بينهما اذ ليس المراد بالسنة هو المندوب المقابل للواجب بل ما ثبت بالنسبة
 سواء كان ذكر الواجب لا فادته وعناه او ايضا في تأكيد الاستحباب **قوله** فليست
 بالوضوء ان كان الصبر واجبا الى الجمعة فالمراد استحباب تقديم الوضوء على
 يرد الظاهر على الظاهر وكان ذلك تكريها لغسل الجمعة ولو كان الوضوء واجبا
 سندوا وان رجع الى السنة الواجبة وهو الغسل فالظاهر ان من قمتا كما في
 غسل غير الجنابة فكان مجموع الغسل والوضوء في غير غسل الجنابة يرفع الجنابة

الحكمة لما تقدم من صلح الصلوة من بدو المعتدل ذلك هنا جميع الظهارين
توجب التزمه على عرض الانسان من ارتكاب معصيته او عمل لا يليق بحجابه القدر
ولا يمنع ذلك على الوجه الاكمل الا بها **قوله** تنبها في الخبر كان يشغل بها الولي
لاشغل به يوم الجمعة عن العبادة **قوله** طليم الاكمل في الصلوة في كالتفات
يحل في الصلوة من الالتفات القليل الذي لا تجب الاستدبار للبطل الصلوة
قوله طليم هي صلوة في الخطبة كالصلوة فيشرط فيها ما يشترط في الصلوة الا
اخرجه الدليل **قوله** طليم ما بينه وبين ان يقام الصلوة في شرع فيها **قوله** ليجزئها
اي الاصح ظاهر الخبر في سائر الاربع والحديث صحيح يصلح خصا القوم الى ان
يحصل الخبر بالقرارة وقربة على ارادة الركعتين الاوليتين بالقرارة **قوله** الا
كانت خطبة هناك كانت للصلوة ركعتين **قوله** وكذلك في السفر اي في السفر
مختصة **قوله** وان اكد ذلك لا يعبدان بل يدبر انكوا اهل الخلاف وفي بعض عيون
مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال لنا صلوا في السفر صلوا الجمعة حاضرة بغير خطبة
لغيرنا بالقرارة فقلت انه يكون علينا الخبرها في السفر فقال اجزئها **قوله** اذا صلى
ركعتين بخطبة لعل المراد كون الركعتين مقرونتين بخطبة الامن حيث هما بشرط
الجمعة وحاصلا لها اذا صليت في السفر كانت ركعتين لوجوب القصر في حجب
في ظهر فيها رخصة سوى خطبة مع الركعتين ام لا واما حمل السفر على غير تقدير
عشرة فتبين ان شمله في حكم الحضر كان لغيره واجبا على تقدير الخطبة لم يكن مما يجزئها
رخصة كما يفهم من ظاهر العبارة **قوله** طليم هي اربع غزاة الظاهر اي غزاة في
سائر الايام **قوله** طليم لم يكن له ذلك اي الركوع مع الخمام وان قدر عليه لذلك يكون
في الركوع نعم لو كان قد سجدا السجدين للادنى عند قيام الامام الى الثانية كان له
ان يركع مع الامام في الثانية كما اذا منع من الركوع والسجود حتى رفع القوم وقام
فركع وسجد لمع بالصف كما **قوله** طليم ليس في السفر جمعة ولا فطر ولا فطر في ان الصلوة

الجمعة وصلوة عيد الفطر وصلوة عيد الاضحى في مشروعه في السفر **قوله** طليم
لينادي لعل غناء على التشير والمراذيل ان شرف ليلة الجمعة وانما يغنى فيها
ويجيب فيها دعوى العباد بحجبت كانت تبارك وتعالى تبارك وتعالى فيها بذلك الغناء
اذا امتنع الغناء بدون اشباع النادى الا ان يقامه فربما يجمع من عباد
من يختاره لذلك **قوله** عز وجل قد قرئت عليه في حقه على عياله في غير وقت
قرا وقورا اي حتى عليهم في النفقة وكذلك النفقة والاقامة اذ لمثل **قوله**
قوله عز وجل فاخلع عبا في حن والسرايا اي بالفتح الطريق من ابي زيد
خله شهر **قوله** عز وجل ان اخذله بطله من في حن الظلمة والظلمة يطلب
عند الظلم وهو ما اخذ منك **قوله** عز وجل وما قل الشراقرق في كفي
اقصرت عن كفتي ونزعت مع القدرة عليه فان عجزت عنه قلت قصرت **قوله**
قوله طليم فيا من قينا دي من عند الله عز وجل فلذا يقول فاعطيه بصيغة
التميم فيرجع معنى الحديث الى امر واحد **قوله** طليم ما دلى محمد بن ملكوت السبا
في قى الملكوت كره موت وترقى الغزو السلطان اي ما دلى من له الذي كان له
فيه الغزو السلطان واتباع الملك ما كان له وحديثي بذلك من محمد قول اقرضا
قوله طليم اخرها لعل مرجع التغيير هو الدعوى وفي بعض النسخ اخرهم فيرجع الى
تغيير باعيا والاستغفار لهم واصل مقصوده طليم بيان وجوب التاجير في الدعوى
للمتغير من سوف **قوله** طليم ليصلح بعض الداعي بان يقتضوا حاجته في وقت فاق
قوله قال اشاهد يوم الجمعة هنا لا ياتي ما من انما من جعل يوم الجمعة شروفا
لان شهود الناس بيقوم الجمعة يستلزم شهود الجمعة لم كل واحد شهادته اعتبار
شهود اخر **قوله** طليم من واقفتمكم يوم اي اتفق وجوده فيه لم يمت قبل ان
او لا فتع في صحة العبادة اي كان اليوم صلح لان يعيد فيه هو ايضا كان لها
لان يعبدان يكون في صحة حال الناس من المانع للعبادة وغيره من المانع

قوله عليه السلام قراء قد تغير الغراء والازهر في باب غسل الميت في حديث
حجف عليه السلام صلى الله عليه واله اطرفوا الى جثثهم بشئ لم يرضوا حديث في الحديث
فكان اذا جاز بطريقه **قوله** عليه السلام فهو خط من تلك اليوم طاعة انحصار خطه في
فيه فلم يكن له حظ مما يعمل فيه من الاعمال الصالحات وهذا الشعر والاحاطة
تحويل على البالغة الى ان يفعل بشئ ما يحيط الاعمال **قوله** صلى الله عليه واله لم يحدث
الجاهلية الى اجساد الكفرة بيان انهم ما الامو غطت فيه ويا حاد يشكوا لئلا يكون
قبل البعث **قوله** عليه السلام وان قال كل ليلة الى من الجمعة وغيرها من فضل اخر ليس بين
البتنا وهو من قال ويوم الجمعة **قوله** عليه السلام الى ان يغيب الشمس في يوم
الجمعة والحاصل ان نزول كسفة قواب الصلوة على النبي صلى الله عليه واله في يوم الجمعة
يتبرك بغير ايقاع السفر والسجدة في اليوم الجمعة اي يجعل ذلك مباركا فاسمع
بسبب ايقاعه في يوم الجمعة **قوله** عليه السلام اخذ الاخذ من قبل ضرب اليوم اي الاخذ
الواقع في الاحد **قوله** صلى الله عليه واله في يكونها العمل المراد في عملها في اول الدنيا
في ذلك اليومين واليكور مصدق بذكر **قوله** عليه السلام فان لم يقدر يقوم يوم
اي في يوم وفي يوم بعد ذلك اليوم مفصلة وفي بعض النسخ يقوم ويوم لا يكون
القول بتقدير لا في النسخة الاولى **قوله** عليه السلام ان يجتمع ان ياتي بالجمعة هو لا
ومجمعة اخرى هو لا **قوله** عليه السلام حتى يخرج الامام الى من المسجد فادام الامام في
المنجد يقتون من اتانا، صلى الله عليه واله وصل الى الصلوة ام لا **قوله** صلى الله عليه واله انما
واختبايا اي قدام من صدق ايمانا واقتبايا اي فعله قربة الى الله تعالى
مجدد محسوبا بعدد ما من الاعمال الصالحة التي لها البر في من احسب كذا
عنده والام الحسبة بالكر وهي الاجر والجمع الحب حاصل انه اتانا مصدقا
ومقر بانفسها الى الله تعالى ويكون ان يراد بسبب التصديق والايما وطلب الاجر
ولعل اتينا في العمل كناية عن حيرته كيوم ولعله انه فيغفر لجميع المعاصي

قوله يعني في الجمعة فينتفي ان يتوجه بها كل من الواط والموعوظ الى الآخر
الحمل على الاقبال بالقلب اي قبل الواط على الموعوظ بالتقويم والموعوظ
على الواط بالانقضاء **قوله** عليه السلام ووارث السما والارض اي يقي بعدهما
عليه السلام فكل شئ قراء اي ثبت على حالة فينتفي كونه عليها فغير قراء، ذلك الشئ
وهو منصوب على الظرفية في ص القرار المستقر من الارض من انه عز وجل في
منزله لانضاجه من قرة بمعنى صبه ولعل المراد بالملك الملك **قوله** عليه السلام ان
يقوم هي اقية والوان الضعيف وانما كل الجبان وعمل معقول الاستقامة
ما استطعت ان تعلموا به ومن طاعتها بيان لما **قوله** عليه السلام في هذا الايام الخالصة
الما فيه جعل عليه السلام تلك الايام ما فيه لغيره مضيا فكأنها ما فيه والرضى انك
قوله عليه السلام كان قد قطعوه كان يكون النون مخفف كان من حروف الشبه
بالفعل ولو كان كان من الافعال التافضة لقليل كما نزل بالجمع وشدة فكان قد
بلغنى والمراد اذ واسلوك سبيل لا افتنا والوصول الى علم حل وعلمة
تتلك الفقهاء والعقلاء الاتية انه لا بد من اقتضاء العلم والوصول الى
ليس وراة منزل فينتفي للعاقلة ان يتفكر في ما فيه امن ويتبين ودلالة **قوله** عليه
السلام على الحج الى الغاية على صيغة اسم المفعول من اجريت الماء وغيره وكذا ان
يجري على صيغة المفعول لا يتحمل ان يكون المجري مصدرا في ص وقوله تعالى بسم الله
وعبرها وما مصدرا من اجريت السفينة وازسعت واصلت كثيرا ما يجري
الشئ الى غاية فيجري معنى حتى يصل ذلك الشئ الى تلك الغاية فهو واما
واصل وهو فاقول من الوصول اذ انه يصل اليه عن قرب وادخال القطر على
بان امر الدنيا من هذا القليل لا من النادر الذي قد لا يصل الى الغاية **قوله** عليه
السلام وكما ان يكون الخ الى ان يكون البقاء بقاء من له يوم لا يعد في لا يعد وذلك
القوم بل يتوق عند تمام القوم وكما في الموضوعات يتحمل كونها خيرة ولتقربا منه

ميزها بحروف وهو من **قوله** الخليل وطالب حيث انكم من طالب الدنيا
عليها تحرق حريقا حتى يفاقمها وفي بعض النسخ حبيب البائين الموحدين بل
حيث بالمشائين والتنافين في الشيء الرغبة فيه وفي الناس والصلوات
وهما ايمان مؤثقان من جهة فذكر وفيه يش الرجل باس بؤسا وبؤسا اشكت
حاجته **قوله** عز وجل وحرم الايمان في او اخر الايمان في جوامع الجامع معناه وقمنع في
قدرا اهلكها وغير تصور رجوعهم من الكفة الى الاسلام ولا مزية وقال الزجاج
تقديم حرم على قية اهلكنا ما ان يقبل منه عمل الا انه لا يرجو على وعلى هذا
فيكون حرام خرمه عند عزوف وفي من نجرته عن كذا اي ابعدت عن الصريح
الساقط على الارض من صار منه ضرورة وفي بعض النسخ ضيع بالصاد
يل يبيع بالمهلة ومعناه الدليل الخاضع والتواي من لويت ليل قتلته وليل
ويعود من العباد وبغض يحول عند الموت والذخا الصغار والذل
وفي ما استوفحت له سبحانه سكن فاو عن اي اسلمة في المصنف **قوله**
الليل اول من قدم الخطبة لا يخفى ما فيه من الدلالة على وجوب تقديم الصلوة
على الخطبة لان فعله من لم يجمع وقد دل على انها كانت قبل من بعد الصلوة
وانما آيا الدالة على تقديمها على الصلوة كثيرة كرواية ابي هريرة عن ابي جعفر عليه
قال سالت رسول الله صلى الله عليه واله اقبل الصلوة او بعد فقال قبل
الصلوة ثم يجل ولذا اختلف في جواز تقديم الخطبة على الزوال وقد دل على
من المتخالفين على تقديمها على الصلوة وقد يحمل كلام المؤلف رحمه الله تعالى
الاشياء بابين خطبة الجمعة وخطبة العيدين فروي ما ورد في خطبة ما في
الجمعة ويمكن التوفيق بين هذا الحديث والاخبار الدالة على ان رسول الله
صلى الله عليه واله كان يقدم الخطبة على الصلوة بان من سبق من بعد النبي صلى
عليه واله كان تقدم الصلوة ثم قدم الخطبة من العلة المذكورة لا للتأخر في النبي صلى الله

عليه وآله **باب** هـ الصلوة التي يصل في كل وقت **قوله** الخليل في الساعات
كانت من الساعات التي يكون ابتداء الصلوة فيها كوقت طلوع الشمس وغيرها **باب** هـ
الصلوة في السفر **قوله** الخليل وكذلك التقصير السفر حاصله ان جواز التقصير
ايضا من كتاب الكتاب ووجوبه من فعل النبي صلى الله عليه واله وهذا ايضا يؤيد
الآية الدالة على وجوب التماس **قوله** الخليل ان كان قد غفر في عليه آية التقصير لعل
ذكر الآية على طريق التسهيل والمقصود ان علم وجوب التقصير بالآيات لا بالآثار
كما هو شأن تفصيل العلم لكل احد فثبت الاجتهاد والتقليد انما يصح بعد تفصيل
الايمان الصحيح مثلا الواسع فيه فيكون مقتديا باهل البيت عليهم السلام بالواسطة او
بواسطة مجتهد فيهم لقوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم في التمسك سبلنا **قوله** عليه السلام
فصاروا على اهل البيت من يومئذ في مضاربت مسير يوم طريفة يترجمها
في التقصير **قوله** الخليل واما المرفوعة فيه اشعار بان معنى قول النبي صلى الله عليه واله في
العصاة الى يوم القيمة انهم معا والدا واليوم القيمة عصاة **قوله** الخليل اذا تولى
الحظا انما اذا بعد من يتي بحيث من كان عند يتيه لا يراه وقد عرفت ان
لا يترجم كونه راجيا عن كونه راجلا **قوله** الخليل اذا خرجت من ذلك يكون قصص
بما لا وصل الى العمل الترخص وهو التوازي المذكور ويرشد اليه قوله الخليل في
الحديث السابق اذا خرجت فصل يفتي من والمداد بعد التوازي **قوله** الخليل يري
يريد يري يري لان ذلك لازم لمخاض الفقيه فان طريفة يري يري يري
كون بعض الريد الذي مدخل من قبل الريد للظروف وبعضه من بعض
اعتبر جميع الظروف والمظروف صار يريين **قوله** الخليل انما التقصير يوضع
لما اشترى ان يريين مسيرهم اراد الخليل بيان ان ذلك السير لم يوضع
بغله سفوح خفية سريرة وفيه الناجية والنجاة الناقة السيرة يتحقق في
والبعير تاج وفيه القطا ايضا قطا لا لابل **قوله** فهو بالخيا وظاهر بقا الخيال

ان يرجع او يعصى ثلثون يوما **قوله** العظيم ولم تقع على عشرة الاجماع تصحيحهم
قوله العظيم فاذا اتم الشهر هكذا في السفر ولعل المعنى اذا اتم الشهر ايامه من قلم لم تن
 الجبل هي ثم صلت ايام حملنا ويمكن البناء على الالتفات الى اتم المسافر الشهر
 فغير من المسافر ولا بطريق الخطاب بطريق الغيبة ثم التفت ايضا فغير بطريق
 الخطاب **قوله** قال نعم هذا واحد الذي ذكرت من حال الصوم والصلوة واحد
 مما يتحدان في الحكم وفي بعض الفسخ واحدا بالنصب لعله على الحالية ونحوها ثم انقل
 اي حذو واحدا **قوله** يعني متعها لعله اراد بالتمتع قصد القيام مع سابعة وبعث
قوله العظيم ان ذكر في تلك اليوم فغيره انه ان ذكر في وقت الصلوة لان التذكر
 في اليوم لا يكون الا في الظهورين ووقتها ينقص بانقضاء اليوم فيلزم ذلك
 منه ان ذكر في الوقت والا لزم تأخيرها من وقت الحاجة لان السؤل كان شاملا
 للظهورين والعشاء فلم يشكها الجواب لربما من بعض المسؤل عنه وحمل اليوم
 اليوم بلبيلة والحادثة على ما يشمل القضا حتى لو ذكره لتمام صلوة النهار في الليل
 او تمام العشاء بعد نصف الليل يجب عليه قضاء بعيد **قوله** العظيم اربعة عشر
 بعيد وجوب اتمام ما صدق عليه تلك الايام وان اقام في بلد ثم سفر اذ
 يمكن الاقامة لبعض من تلك العمل وقد ما يبد بالتعليل والمكدر على صفة السفر
 من الافعال عن الكدر اي التاجر وفيه دل المكدر على فعل وهو
 المكدر بالمكدر وقد يفسر الاشعاعان ما ميري اليها وجميع بيده **قوله** العظيم لانه
 ذلك المذكور للمستلزم السفر علم **قوله** العظيم ليجال العمل المديون يقوم بامر الجبال
 اتباع المكاء **قوله** العظيم قصر في سفر اي سفره الذي ينشئ بعد ذلك وظاهر في الغيبة
 يتوقف على الامر ان مقام عشرة في البلد الذي يذهب اليه وعشرة السفر منزله
 ويكون كل واحد منهما مستقلا في ذلك يحتاج الى التاويل ولعل معنى الواو ايضا التاويل
 الامر ان في السفر الذي يقع بعدها يجب فيه التقصير **قوله** العظيم جدها اليسر

جعلها باذلين لجهدها وفي من الجدا لاجتهاد في الامور ويمكن ان يحل المنزل على
 ينبغي التقصير فيها لكونها منزلا وانما او جعل اقامتها وما بينها على بلوغ المسافة
 فهم من قوله العظيم جدها الطول كما في الجبال على من لم يثبت له حكم القيام في
 كما اذا كان اول سفرها ولم يصر ذلك ثغلا لها **قوله** عن محمد بن شريك وفي بعض
 الفسخ ابن شريك وما يجوز لان وفي بعضها ابن جريك كما في ب وهو تقدير
 من اصحاب الجاهل العظيم **قوله** وفي العذرة عطف على طريق مكة **قوله** العظيم
 وفطوري انظر **قوله** العظيم الجاهل اي الذي يجمع الخراج **قوله** العظيم من سوق
 سوق اي يطلب نفاق سوق متاعه ورواجه والملاذ باقظر للطريد ما يتبعه
 وهو العتب وفي من الشجر والشجر ما كان على حاق من نبات الارض ولعل
 بالمدحوز المرغوب فيه لان ما يرغب فيه ينخر ولو كان المراد بيان التقصير
 تلك المواضع كما هو المشهور يمكن ان يراد بالمدحوز المحقق على العوام **قوله** يعني تلك
 اي غير الخ فالخلق الاثمة واريديس وهو الغرم على الاقامة ويمكن التوفيق بين
 الجاهل يحل على ما اذا صلى في احد المجددين وحمل القصر على ما اذا صلى في غير المجددين
 مواضع مكة في المدينة **قوله** فقال لما رجع الى التقصير لا يخفى انه مناف لما خرج
 جدها لا من حله فقال لما انكنت وحملت المدينة وصلت بها صلوة واحدة
 فريضة قيام فليس لان يقصر فعله **قوله** فقامت الصلوة فرع قوله نويت للمقا
 اي نويت ان اقيم فقامت الصلوة بمنزلة قوله لا ولا نويت حتى فطمت للمدينة
 ان اقيم لها عشرة فقامت الصلوة لانه وقع من اتمام الصلوة بعد وقوع النية **قوله**
 العظيم ليس في السفر جعل في الصلوة لجهة ولا صلوة عيد الاضحية ولا صلوة عيد الفطر
قوله يعني ان اذا كان لا يخاف قلت الوقت في هذا ينبغي الحاجة باعتماد التقصير
 في المثل وبما باعتماد الخروج الى السفر فلا فان حديثا سعيلا على التقصير
 محط على الاضتمام الان يابح في حديث محمد بان الاضتمام عند وقت التقصير

تقصير ويمكن التوفيق بينهما بان يراد بغيره في حديث صحيح في على الدخول في كل
قوله وهو في الطريق نحو لا يدخل ودخل بالمتنازع وكذا يكون المراد بالخروج الى غيره
اشارة على الخروج **قوله** عليه السلام بل يكون مقصدا حتى يدخل الى هذه محله على ان يكون من
ما دخل من البيت ويخرج هذه بعد بحيث حرك كل من الاخر **قوله** يقتضي معنى التنازع
لعل المراد قضاء النواقل او ما يشبهه وقضا الركنين للمركب **قوله** عليه السلام
قبلها ولا بعد ما من المصطفى من رضى عنه وسند **قوله** فقال ابراهيم الكرخي في بعض
النسخ وقال وهو الصحيح ولا يلزم لقائه هنا معنى الالتباس بل بعيد وهو انه قد
هذا الحديث عندنا في عبد الله عليه السلام فقال ابراهيم الخ وفيه في اخر ما هنا الضيق
اما ان يراد الله عليه السلام **قوله** عليه السلام ولما اذا اوى بوجه السجود
المراد اذا اراد ان يسجد على فخا كالف بوس ليدخل في السجدة **قوله** عليه السلام
ذلك حيث تحتمت به الازالة وان كان على غير القبلة **قوله** عليه السلام ثم شذوذ الذي يروي
الاقا في ثلثا الصلوة التي تقفها على انما مقصورة **قوله** عليه السلام الا تحت اميال
اي الى ان يقطع سافة قد حاشته اميال وهو فخرج وثلاث فخرج **قوله** فقال في ذلك
ويلهم الشك من الروي والاولى كلمة عذاب والثانية كلمة رحمة ومعنى قوله عليه
لا ينبغي له الاتمام ولا الثانية ناهية او نافية فيكون منعه لها جازي معنى ان
قوله عليه السلام ما بين طل جيل الى غير ذلك من بعض النسخ طل جيل وفي غير جيل بالمدينة
وفي الحديث ان حرم ما بين غير الى توريد وفي الروي جيل ويقع من الحديث ان
وعلى ايضا جيل بالمدينة ولعله مصغر الوعد والطل معروف وقد يطلق على ما سبق
من طل الشاخص بعد تقصير عند وصول الشمس الى اذن نصف النهار وهي
الطل الاولى ايضا وهو المراد بالطل هنا وما بين يدي حيلة ويجوز بعد ان هذا هو
الطل الثاني ويصير فيها لكن الغرض من شيا فشيئا ولم يبين من الحديث ان
يعتبر ولا يبعد ان يعتبر عند الساعات **قوله** عليه السلام فكان كل ميل الفاحشة

ذراع فكان الفرج اربعة الاف ذراع وخمسة ذراع والمشهور الى الميل اربعة الاف
ذراع فالفرج اثنا عشر الف ذراع وفي الشرايع والميل اربعة الاف ذراع عند
البلد للميل اربعة اربعة وعشرون اصبعاً فتقوله على المشهور بين الناس والميل
الاخر وقس ذلك بما تميز به الفارس من الرجال وظاهر ان حمل بن ابي اسيد وابيا حمزة
ليس **قوله** وبصديق ما خرجت من ان المراد بالقبض في البريد او كان القاصد
اراد الرجوع في يومه ولما الدلالة على انه اذا لم يرجع كان بالخيار فليس اثر
من ذلك بقوله رحمه الله تعالى من ذلك خبر قدم على الميت وهو جميل قد با
جبل بالمدينة **قوله** وامر جابر فيها اي اخذ والمراد انه منزلة **قوله** عليه السلام
في سير يوم وليلة لعل المراد في سير كل واحد لا المجموع فالمقصود بيان ان اشراك
اليوم والليلة في ان التقصير في سيرها وذكر الليلة لذكرها في السؤال **قوله** فقال
ليس عليها اعادة بل على ان الجاهل بوجوب الاتمام في السفر اذ قصر عن معذور
كما ان الجاهل بوجوب التقصير اذا كان معذورا **قوله** عليه السلام ولا تراه في الروي
طلب الفضل وهو الذي لا يتعلق به عرض به يتقرب الى الله عز وجل ما كان امر
دينيا واخرى **قوله** عليه السلام وان كان تجاوز الوقت اي وقت دوران جيل فكله
ولعل المراد به انه يصل الى محل الترخص او وصل ولم يقصد سافة التقصير فصار
يتحقق بتحقيق الامر **قوله** لتنام الصلوة اي ثياب بصلوة كاملة **قوله** عليه السلام
لانه يجليها **قوله** ولكن لا يسوق الابل لعل المراد عدم اشتغالها بما هو ليس
افعال الصلوة سوى المشي وذكر سوق الابل لتمثيل **باب** العلة التي
من احكامها لا يقتصر المصلي في المغرب وفوقها في السفر والحضر **قوله** عليه السلام
اي من النواقل **قوله** عليه السلام فترتها على حالها في الحضر والسفر كان المراد ان هذا التنازع
لما كانت شكرا لغير جارية التحمل لا يقطع اثرها من حقها ان لا يترك مطلقا
باب حلة التقصير في السفر **قوله** لا اقل من ذلك ولا اكثر اي حلة التقصير

فخرج ولم يخطها هو اقل منها او ما هو اكثر منها قال لا بد بوجوب التقصير فيها فلو
بها فلا بد ان لا يحال القول ولا اكثر الظهور ان التقصير واجب فيها اذ على الثانية
فخرج **قوله** والافتقار الى حامل الافتقار وهو جمع ثقل يحمل والحال اوجع ثقل
ما يخرج كمنس وانفاس **قوله** نطق هذا اليوم اى وقوم بعد الليل الذي هو
لا شريعة والنوم **قوله** عليه حين ظهوره في اليوم اى وهو رسول الله صلى الله
الناس الى الاسلام من غير خوف من ذلك **قوله** عز وجل قل ان الفجر سميت الصلوة
قرا ناطمية الشئ باسم جزئه **قوله** الصلوة في السفينة **قوله** عليه فان دارت اى
السفينة واستطاع المصل ان توجه الى القبلة بان يدور على خلاف ما دارت
السفينة فليسعد **قوله** من الجحش في الجحش شاعلى التروى بعض الفجاء الجحش
المملوء والظانح بمعنى النهاية اى فانية البحر او فانية البر **قوله** فخرج الظانح
استغمام الجحش **قوله** فيجمع فيا اى فضل جماعة **قوله** فيجوز على اياها ان يكون
على الضرورة وعلى ما اذا كان مما يصح السجود عليه وبعد انقضاء ذلك عليه **قوله** انما
الغير من نبات الارض غير نخله ولا فيليس ما يسمى نباتا ثم الحكم بكونه نخله انما
لا يتكلم الحكم لعمدة السجود عليه لا اذا ظهر له نخله من جهة صحة السجود عليه وهو
غير ظاهر من الحديث وقيل المولى رحمه الله تعالى اياه في هذا البحث ولا وجه
الحديث عليه نعم ذلك يعيدانه رحمه الله تعالى عليه وحمل الشيخ رضي الله تعالى عنه
في الاستصحاب على الضرورة او التقية **قوله** عليه نحو راسها اى يجعل راسها قبله
فيتوجه حيث توجهت السفينة وذلك لعدم اشتراط النافذة بالاستقبال **قوله**
التخصيص راسها لانه نخله ليس البداية **قوله** عليه لم يرد مع السفينة حيث
بات ظاهرا ان للراد بدوران المصل بعدائه بالعرض بدوران السفينة فلا
يلتفت الى غير ما توجه اليه من اجزاء السفينة وح ينفع حمله على اذ لم يستطع
الاستقبال ما لم يمنع اوله من حركتها بحيث اذا المصل مشاهرا على خلاف جهتها

لخرج عن هيئة الصلوة وفي قول السائل عن اخذ شرا ونحوها اياه ان ذلك لا يحل
براد دوران المصل بالذات الى الايقونة الاستقبال فيدور على خلاف ما دارت
عليه السفينة فعنى مع السفينة مع دوران السفينة وح يقصد بها اذ لم يكن مانع
دوران المصل كما هو عليه محله اى ذات محل كثير وتكفا بالجرى لتقلب على بناء
المجهر لايها والفت لا سفت **قوله** عليه لم يكن بكنة الله اى سكنها الكبر
بكنة من عند الله وهو مرجع الى ان الله لم يكن بكنة بكنة وقرا من القرآن
من الحمد بالتاويل المذكور وفي من هذا وهذا سكن واحد استكت
قوله في حجة اى مع حجة اذ البحر لا يجرى في اغلب الاوقات من الجحش والاضطراب
اوى وقت حجة اى وقت يكث فيه حجة ولم اصله كما خففت بالاستقبال
ويغير من التغير الى الجحش في عرض الخطر وفي من التغير حل المنع على الغر
وقد ذكر بنفسه تغيره وتغيره كاني حل تحريكه وتغيره على تحريكه وتغيره **قوله**
صلى الله عليه واله ما اجل في الطلب من مركب البحر انما ظاهر ان ما نافية والمعنى
شئ باعتبار ركوب البحر غير مستحسن ويكون ان يكون ما اجل فعل التغير والمعنى طلب
شئ في ركوب البحر مستحسن من حيث ان ذلك يحل مع وار كواب مشتقة عظيمة
ويصو ذلك باعتبار المطر فكل كان احسن كان الطلب احسن وذلك لا
ينا في اشمال ركوب البحر على جهة مقحة اذ قد يتجمع في فعل جهتان محسنة
باب صلوة الخوف والمطاردة والمواقفة والمساكنة **قوله** عليه لم
فقا ما خلف رسول الله صلى الله عليه واله وكبر تكبيرا وظاهرا ان هذا تكبير من وراء
الله صلى الله عليه واله ليس الاحرام فاعلم على الله عليه واله اى ليكن قوله مقتضى
به في التكبير وان كان تكبير صلى الله عليه واله لذلك وتكبيره للدخول في الصلوة
فكان المقصود من قوله صلى الله عليه واله اكبر قولوا الله اكبر مع معنى قرا فانقل
قرا ما بقي من القراءة وحمل تكبير صلى الله عليه واله على تكبير القنوت وحمل قوله على

قراءة الفتوت وحل انصاتهم على آياتهم بالفتوت لخصائنا واستماعهم لمقتضى
 صلى الله عليه وآله لا يحسن بعد **قوله** عليهم ثم سلم عليهم في ايما الى ان صلى الله عليه وآله
 قصد لما مويد بالسلم وكذا قوله ثم سلم بعضهم على بعض ثم بان بعض المأمونين
 قصدوا سلم بعضا **قوله** وقال من صلى المغرب الى ان طأ من تحت الحديث يكون
 من قول الراوي فقال له الصادق عليه السلام **قوله** فلم يستطع الشئ ان يأت من يصلي فيه
 مستقبلا **قوله** فقال هذا تقصير ثلثين حمله على ان الخوف سبب ثلثين التقصير
 ويكون التقصير سببا واحدا للثلاث في الخوف وقد يتبعها ان لا امتناع فيه
 لان آيات الشريعة جلالة وظه المولف وحمله على انه تقصير على تحقيقه يرجع
 الى ان لا يتقوى عن الربا عتية بركة كما قال بعضهم وحمله على صلوة المأمون
 فيصلي كل صلاة ركعة مع الامام ويتقوى بها ويصل بعضهم على بعض وقوله عليهم
 ان يريد معناه على الاول ان التقصير ركعتين الى ركعة في الركعات الاربع
 ركعتين وعلى الثاني ان التقصير على التقصير بركعتين المقصود بان لا
 وقوله واي الحديث المذكور الذي روى محمد بن الحسن روى عنه عنه روى
 عن حماد بن عيسى عليه السلام في قوله الله عز وجل لا جناح عليكم ان تقصروا من
 ان خفتكم ان يفتكم الذين كفروا قال في الركعتين يفتن منها واحد وظاهره
 التقصير في كل ركعتين حتى في صلوة الصبح لجماع والمنفرد لان ركن ركعتين
 الى ركعتين المقصود بركعتين ركعتين في ركعة واحدة وهي الاقل دون
 فان يلزم منه ان يجعل الخوف الصلوة على ركعة واحدة بل انما يجعل احد ركعتيها
 على الاقل ويؤيد ذلك ان الكلام لا يحتاج الى التقصير بالغير وفي من جعله
 وخاف شئ من الخوف الجش يجرعون الى العذر **قوله** قال بكر فقال وفي بعض نسخ
 بكر في تحليل نظام الاكتفاء بها عن القراءة الركوع والسجود وقوله عليهم يقول الله
 عز وجل استمعوا وعلو ان في صلوة الخوف لا يلزم الاثنيان جميعا ان كانا ليس شرا

على حجة الاكتفاء بالتكبير والتحليل وهو **قوله** عليهم يصل على صلوة الواقعة اصلح
 الذين توقف بعضهم بعضا للحجب فالمراد بالواقعة المقاتلة وبقية الدابة
 عزما ووجود الغبار في المذخورات قال في **قوله** قال صلوات ان خف على الظهر
 الدابة ايما بركتك ويكبر اي يوحى ايما وفي بعض النسخ ايما بركتك وتكبير في
 مطاردة الاقران في الحرب يحمل بعضهم على بعض وقوله عليهم يصل على كل رجل
 على حياله ناظر الى كل من الصلوات المذكورة **قوله** عليهم فالتاسع مع صلواتهم
 يوم صفى صلوات الظهر والعصر والمغرب اي فاتهم تامة لا ركا اجماعة **قوله** قال
 ما يرجع من حد المأفود من التكبير تكبيرا في ظاهره كهيئة تكبيرة من كل ركعة
 ان يراد من التكبير الشيعي الاربع فانها تدل على كبره بانه تعالى وتقدس فيا في الحجة
 كل ركعة بعد النية وتكبيره الاحكام وكذا في حديث سامة فانما الصلوة ح تكبيرة
 عليهم صلوات وحدا ناعل المراد بالوحدان جلوسهم في صف واحد لا يكون
 بعد الصلوة الذي يكون الامام ايضا فيه **قوله** عليهم وفي الماء والطين يكون
 بالاياء والركوع اخفض من السجود المشهود في الاحياء وقتا وما افقرها
 في الصلوة في الاياء ان السجود اخفض واقفقت في الكتاب هنا على
 الركوع اخفض من السجود الا في نسخة نادرة فانه فيها بالعكس كما في المشهور
 هنا من تأويل فيكون تأويله بان يقرأ الركوع بالمرحوظا على الاياء بنا على
 من في الماء او الطين قد يمكن من الركوع الصحيح فلا يحتاج فيه الى الامساك
 يحصل في كسبه كما في قول الشاعر ونحيط به ما تطوع الطولج دون
 فانما ان يجعل اخفض من السجود فيكون في كسبه وكان الجملة مستأنفة كما قيل
 لم يمكن من الركوع والجزء الحال الى الاياء كيف يوحى لها فيقول هو الى الاياء
 حاله السجود او يجعل اخفض من السجود المأفود لا يتقيد كما قيل في قوله
 تعاضدت صدورهم حال كون المومنين اخفض من ليل السجود في تخفض

قلان يا قلان ليه والامر هو من راس البعير من الى الارض تركبه واخفض الخيل
لجأوة اخبقتا وحال قلان الايا قد اخفض اي صا وخفضا وقد راد الالف
على المتعدي فيض لا رما في حركته بوجه فاكب هو على وجهه وهذا من التوارد
يقا فقلت انا وفعلت غيري والحاصل انه لم يعلم لما بين ان الوقول والوقوف
مضيان بالاياء والركوع وط ان الركوع انما يكون اذا امكن وانما اذا امكن
يكون ايضا بالاياء للحكمة فيما بقي بيان الفرق بين الركوع والسجود في كل الركوع
ايضا بالاياء فاشا الى ان لا يد من لخفض في الاياء السجود ليتبين احداهما
هذا الاقلنا انه لا بد في السجود لخفض الشد من لخفض الركوع كما يقتضيه معنى
لا يسطع الميسور بالحسن ولما اذا قيل باننا اذا تعدد السجود انقل الواجب
الاياء بالراس قل الركوع اخفض من السجود مهلة في قوة الجزئية فيصدق تحقيق
مغزها في بعض الدل وهو انما تكون من الركوع الايام يد شرذم تركب لخفض
ويجوز بالاياء بالراس فكما لم يعلم تعدد ان صحة ما هو على خلاف المشهور في الجملة
هذا وقد مال بياض صياغة ليس معنى بذلك الاخفض في لخفض الى المرفوع
هناك تعدد لخفض وذلك لتعدد موضع الاياء بالراس بل لاي معنى لخفض
من اجزاء باب الاياء الحق الراس فالاياء السجود يجعل السجود وهو الجبهة او بما يقرب
منه من اعلى الوجه كما هو الحال بالاجفان مثلا والركوع بما الى السفل كالشفرة
والفرق مثلا من لم يعلم ذلك فوهم ان الصواب ان يكون الامر بالعكس لان
الانخفاض في الانحناء السجود فيغني ان يكون اكثر كما سبق في صلي الخ
وفي غيرهما او لا قلان قوله اذا المرفوع لم تقدم ما يشهد به فضل الانخفاض
بل قال لم يعلم تعدد كما اشار اليه واما ثانيا قلان ما التنازع في الاياء مما
يشهد به في عبادته الحديث ولا في عبادته الفقهاء وليس له شاهد ولا
ما يتقارن العقل بالقبول ولا هو مما يفرق بين ما اذا كان سبب الاياء هو

الحق والفرق والاحتقال واما ثانيا قلان تشيع الاحق من العلم الاصل
على السابق منهم بعدم اطلاع على ما يلزم من العلم بالاياء فقلت العقل ولو
الانخفاض على الاصول والاسهل الاستقام الكلام ايضا **باب** **ع** ما يقول
الرجل اذا اراد الى فراشه في حوائط كل كان نأى الى سريره ليلا او نأى الى فراشه
او نأى الى فراشه في حوائط كل كان نأى الى سريره ليلا او نأى الى فراشه
ظاهر ان ثيابا على تلك كاشاب من في المسجد للعبادة وان ذلك حاصله
الى اخر الليل واذا اذكر الله فتح كان ثيابا كاشاب من يصلي في المسجد ولعل
هنا يشمل الخوف وفيه **قوله** لم يعلم وكما تا ما كان نأى من الوضوء واليقين
يكون ان يراد به التعميم فيما يتم به ويراد بقوله لم يعلم فراشه كسجدة ثيابا
من يصلي وان كان نأى وذلك لثواب التعميم ان كان ذا **قوله** لم يعلم
اذا قسده الرجل عليه فيه اشعار باننا ينبغي ان يتكلى على غيره وفي من التوارد
والوسادة الخنق والجمع وسأيد ووسد وقد وسدت الشئ فوقه من اذا جعله
راسه والهامه اما ما خوفة من هم بمعنى قصد اي بسوء واما من هم للمرضى الخ
او بمعنى الداء اي ما يدب على الارض وفي من الهامة ولحق القولم ولا يقع
الامر الا بالخوف من الانحسار اش بالسر الحشرات وقد يقع وفيه العيون
اللامنة التي تصيب بالسر **قوله** لم يعلم فالحاصل ان من الشريك انظر ان
الضمير يرجع الى قليا اليها الكافون وفي ص قرا قرأ قلبه وفيه بطن هذا
الامر عرفت باطنه ومنه ما البرطن في صفة الله من اجل وفيه قد رقت الشئ
اقد وواقده قد رما من التقدير وفيه سطح والريحة والبع سطوحا اذا اتبع
ولعل سطح هنا بمعنى انبسط **باب** **ع** ثواب صلوة الليل والتمسح
في من سجدة وفيه اي نام ليلا وسجد وسجد اي مر وهو من الاستعداد وسجد
صلوة الليل التمسح **قوله** لم يعلم من حصل انما الثلث اننا نعيش لا بد

في الفرج فيشار في الولد يمكن ان يكون ثمانية عن جعله اياه بها انما ينحصر بها
في صدره وحده على العقوم والكسل **قوله** فليعلم اني لا مقت ارجل قد قوت القوت
لعل المروءة اطلع على البحث على التجدد في الكتاب العزيز مثل ان ناسه الليل
على اشد وطاء واقوم قولا **باب ع** ما يقول الرجل واستفظ من النوم
فليعلم لعل ما يحل في كونه وهو وصف بحال المتعلق لو كان ما فيه ولا سيما اذا
ابرج في رجب في رجب الحسنة وكفر بالجمع رجب وارجح والرجح والرجح
وفيه الماد الفاضل فينبغي انما الضم معظمه وكذلك الج ومنه يخرج فيلج
القوم ذاسا وراسا لول الليل فان ساد من اخر الليل فقد اوجع تشديد
الرجال والمراد بالارجح الجرمين من المدح بسكون الدال فيما او تشديد
فيما تحرك عند حركة السيف فانه والمراد ذكر صفات في الامور المذكورة مثل
على القدر الساهر **قوله** فليعلم فاذا خرج الفضل لعل المراد يخرج عن الليل
سقوط تصرفها المتعارف في القبطه فيه اذ يحسب قولا بعد تحريك النفس
ناها واستعمالها تلك القوى بما هو له **قوله** فليعلم وفيه من على العمل حله على
حله بحالته وفي صا الرجز القدر مثل الرجز **باب ع** القول عند صانع الملك
الصالح بالضم الصوت والفا ذروا الذكر على الاخر **قوله** فليعلم ويكون مع هذا
كراهة في السوق ولان المراد ترك الكسل في طلب الرزق والجاه من اللطيف حتى
تطلع الشمس وعون في طلب الرزق من الضرب في الارض كما ورد في الحديث
والنعم سقوا كل قرية او ارض والجمع تقوم **قوله** عز وجل لا يحلفن كما ذاب من
ما تقول عناء ان من جعل اسبابا يركب عليه هذا الصفت والبطية والجلال لا
على ان يحلف به تبارك وتعالى حلفا كما ذاب **قوله** وروى ان فيه ترك الطيرة
وهو لا ينافي عن المنزل اذ كثر لما ينزل العالم في الخاص **باب ع** القول
عند انقضاء الصلوة الليل **قوله** فليعلم اللهم ارحمني بهم اي شانهم ومكانهم عندك

التي لها تنزل النظر وتخرج بركات الارض وكذا القول في باقي الفقرات في طلب ^{المنافع}
ودفع المفاسد **باب ع** الصلوة التي جرت السنة بالتجزيين اي التجر
بسبع تغيرات وقول بحت دجى للذي فطر السموات والارض **قوله** فليعلم
من الترتيب المفردة بالسلم من الركعات الثلاث وهذا لاطلاق شايه كماله
الشمع على الركعتين منها والترتيل على الاخرة **قوله** واول ركعة من الفريضة
من ثلث فريضة كانت اولى فريضة كانت من الخمس **باب ع** خلق الليل
قوله بقول الصخر جعل فجعل لان الامر اوجب في جوامع الجماع وسر الليل
وعليك بعض الليل فتعبد به والتجدي ترك المحي والصلوة ونحو التاتم والفرج
ويقول النوم التجدد ايضا نافذة لك اي عبادة زائدة لك على الصلوة الخمس وضع
نافذة موضع فجعل لان التجدي عبادة زائدة فجمعها معنى واحد المعنى ان التجدي
لك على الصلوات المكتوبة فريضة عليك خاصة وتطوفا عليك وقبل غياه
نافذة لك ولغيرك وخص الخطاب لما في ذلك من دعاء الخ الى الاستئذان
مقاما محيا انصب على الخوض في معنى ان يعشك وبك فيقيم مقام محو
او ضمن بقاءك معنى يقيمك ويجوز ان يكون حالا بمعنى اقام محو ومعنى
الذي يحسن فيه الاولون والاخرون وهو مقام الشفاعة رياء الله ويعطي فيرفع
فيشفع فرف فيه على جميع الخلق فيوضع في كفه لول المحي يجمع فيه الانبياء والملائكة
ثم يتوجه يمكن ان يراد بالتجدي قول وجهت دجى الخ فيمدح التجدد في
التكثيرات وان يراد به التجدي بسبع تغيرات هيكون التكثيرات السبع والتجدد
السبع مقبلة على هذه التكثيرات **قوله** الله بعد الم الى من او مرتين وكان قوله
ولا يخفى ان قصير تلك **قوله** فابا بالفاية اي اقامك من خلق الليل في الليلة
السابعة **باب ع** دعا قنوت الترتيل **قوله** ثم هذا الدعاء من كلام المؤلف
تعا الى الدعاء المتفق ان النبي صلى الله عليه وآله انفا **قوله** واقنوت في الترتيل

كفتونك يوم الجمعة ويكون بحمد الله والصلوة على نبي الله صلى الله عليه وآله
 ثم هذا الدعاء والظن من التمجيد ما يدل على الجحد والعظم لى لفظ كان ولو كان
 لفظ الجحد مثل الحمد له الجحد كان أولى **قوله** ثم يقول قبل دعائك يمكن أن يرد
 بالدعاء الدعاء السابق فلفظ ثم للترقي في المرتبة فان مرتبة الانبياء هم
 الدعاء اعلى من مرتبة الاقفايا سابق وان يرد الدعاء الذي يرد الدعاء
قوله فلك الحمد بنا الظن نصب وينا على انه منادى ويمكن جرح على انه عطف
 ببيان الكاف لك ودفعه على الخبرية اي انت **قوله** وتعود بالله امر في صوت
 الخبر لصد يتعود وعطف على يقول وهو ايضا في معنى قل **قوله** طيب
 المستغفرين بالاسما الى من الذين مدحهم الله عز وجل في كتابه العزيز بذلك
 ايما بقبول استغفارهم فيغفر لهم ولا ينجي الاستغفار والجحيد طيب
 من المستغفرين بالاسما ويمكن ان يوافق المراد بالمستغفرين بالاسما
 ليس يكون المجموع مستغفرين بالاسما حتى يتحقق على ان يكون كل واحد
 يستعمل المراد كون كل واحد مستغفرا بالاسما فظلم ذلك يقتضي كونه مستغفرا
 في جميع اسما حتى يقتضيه الحديث ما يحارسه ويكون استغفاره في كل
 سبعين مرة فظ قوله عليه وواطى على ذلك المعنى يقتضي اتصال السبيل الى
 يكفي في ذلك عدد اسما السمة على الترتيب **قوله** طيب لم تنصب يدك اليسرى
 لعل المراد بنصبها جعلها حيال الوجه **قوله** طيب لم وترفع يداك في الوتر حيال
 وجهك يومئذ ومن الحديث السابق ان المذنب رفع اليدين الا في وقت
 الاستغفار فانما ترفع اليدين ويرسل اليدين عيدها الاستغفار وايضا
 على الاصابع لو اسما بادا راتسيع **قوله** طيب لم تفتح ثوبك اي فترفعها تحت
 ثوبك ولعل المراد بالثوب هو الرد **قوله** طيب العفو العفو ما استغفرو
 مثل الطلب ومات او عفا العفو على ان يكون متغولا مطلقا واسم موقع

المبتدئ وانجرى مطلوبنا العفو العفو مطلوب والظان العدد المذكور فيكون
 سيما **قوله** طيب قوام السموات والارض انما يقال بغير انفاء والتخفيف عطف
 ما يفعل به وفي من الفرج من الغم يقول فرج الله منك غمك ففهمها وكذلك
 يقول فرج الله عنك غمك فرج بالكسر وفيه الكسر بالضم الغم الذي ياخذ
 بالنفس وكذلك الكرب على فذلك الضرب يقول منه كثر بالغم اذا اشتد عليه
 لعل المراد بتروي غم المعنى ما بين جعل الواجب بدلا عنه والقصر كان قريبا
 في المعنى **قوله** طيب لم تترك كل حاجة الظان كل حاجة مستند تقدم عليه
 خبر وهو من كل حاجة اسم المفعول من الازال ذلك متعلق به وتقدم عليه
 للقصر **قوله** طيب لم تترك الا التضرع اليك القصر اضاق بالنسبة الى
 الاستكبار وعدم التضرع وليس تحقيقا كما ان التفضل **قوله** طيب لا تفكركي غما
 حتى يغفركي اي لا تفكركي حتى تغفرك ولولا ذلك لم تكن غما وغما يمكن ان يكون
 مفعولا لى الغم وان يكون صفة للمفعول المطلق اي اهلكا غما في من غما
 بالغم من يوم غم اذا كان ياخذ بالنفس من شد الغم وغما مثله واميله
 غم اي غامه وصف بالمصدر كما يقول ما هو **قوله** طيب لم تغفركي اي تغفركي
 او تغفركي في من تغفرك عنده تغفيرا اي تغفرك عن تغفركي كونه
 فرجا **قوله** طيب هذا يدك اي هذا صفتك اي هذا الخارج الخاصصة قد
 لاجل الجرا والطلاق لما صنعت من العفوان واقراد المبتدئ على فمك
 وتشيئة الجرح لفتح ذلك الجرح في فمها وفي قاطار اسطمانه وخضرة
 قدم الجرح على المبتدئ في ان العفوى القصر وفي من اغفركي فذلك اذا ما دلت في
 رجاء عن الاساءة والام من العفوى **قوله** طيب القنوت في الوتر الاستغفار
 الفريضة الدعاء بمعنى ان يكون القنوت في الوتر لطلب المغفرة والتجاوز من
 وضع الضر وفي الفريضة لطلب المغفرة **قوله** طيب لم تغفركي اي ما ينبغي ان يكون

عليه من القدرة وتنبه على ما يترتب على من المصالح من جلب المنافع وفعل الحقا
وتبصير على بصيرة وعلم بغير تقصير في غير ان يغتفر في ما يجعله قاصرا عما
ينبغي ان يكون عليه ولعل المراد بالظلمات الثلث ظلمة البطن وظلمة البصيرة
المشتملة على نفس وفي النفس بالكل الذي يخرج مع الولد كما في خطاها ويجعل متعلقا
باجال **قوله** طيبكم وهو ذلك من يغفل في انار يمكن ان يكون بمعنى
في من القائمة الظاهرة في انارنا عند لقائه وقد يكون بمعنى القبلية ايضا
وهي النعم في الظهور يقبل قال يقتل قبلولة وقيل وقيل لا وهو شاذ
فيكون استعارة منبهة على تشبه حال الملقى في النار بحال التام في الظهور
سبل القيلوع والتمك ويمكن ان يكون ههنا بمعنى المغفوس من قبله في الماء
مقلد تحته وفي الحديث اذا وقع الذباب في الطعام واشرب فامطو
احد جناحيه وما في الاخر الشفاء وان تقدم السم ويؤخر الشفاء ويحدث
الاستعانة من الغسل من المغفوس لان يجعل الاستعانة من المغفوس حيث
هو غفوس فيرجع الى صفة المغفوس ويبين الاول الدنيا ايضا ما من من الفضل
قوله طيبكم في كل الصلوات يشتمل مفردة الوتر بخلاف كل ركعتين ان كل صلوة
على ركعتين والاولى قناتان في ارباعية **قوله** فقال اجلم يقتضي فخرج
بالصلوة على التجدد على الله جليلة **قوله** طيبكم فليس يكلم اي كلام يبطل الصلوة
فظاهره يشتمل المناجاة لغير العزيمة ويكون اجزا سلب الكلام عنه على ظاهره
يجل المناجاة على حديث انفس **قوله** طيبكم بيا الركعة قبل ان يبطل الغناء
وان كان الفجر طالع **قوله** واعطاء لعل مراده ان حكم الغناء ايضا ذلك وان
يذكر في السؤال **قوله** خلف للعادة اي تركا لما بهم فاما المطلق ذلك على صفة
الجهل الى احوال القنوت بعد الركوع **قوله** لان جهود العار لا يرون القنوت فيها
اي لا يقتنون في غير الموصفين ولا يقتنون في غيرهما **قوله** طيبكم

بعد طوع الفجر زمان قليل **باب ٢٢** القول في النجاسة بين ركعتي الفجر والركعة
باب ٢٣ المواضع التي يستحب ان يقرأ فيها قل هو الله احد وقل يا ايها الكافرون
بين تلك المواضع والمواضع التي يستحب التوجه فيها بيمين يمينك
على ما روي في اربع عموم من وجه فركعتان الطواف للمندوب والركعتان للناظر
قيل الفجر داخلتان في هذه السبع دون تلك التي والوتر والفرايض
الفجر المفكورة والطواف الواجب بالعكس **قوله** وفي الركعتين التي قبل
الفجر وهما ركعتان نافلة الصبح اذا انشأ الصبح **باب ٢٤** افضل النوازل
قوله وبعدها ركعة الوتر تدل على ان الاقيها بالوتر ولا يتوقف ذلك
الايمان بالثلاث الركعات **قوله** وبعدها ركعتان الزوال الى بعد الصلوتين
باب ٢٥ قضاء صلوة الليل **قوله** يصل في الوقت في وقتها ثم يصل الصلوة
الفائتة ظاهرا وجوب تقديم الحاجة على الغاية وان كانت واحدة وفائتة
اليوم **قوله** تطلع بين قوسين شيطان قد تفسد في باب ٣ وجوب غسل
قوله فما ارغم انفس الشيطان على صيغة الجمل بين الارقام وما لا دخل له
ناحية وهو تدل على ان الرواية الواردة فيه محمولة على النجاسة **قوله** طيبكم في السجدة
التي فاتتكم اخر الليل فائتكم فيها واخر الليل بيل من الساعة فان افقت
انما يتحقق بها ج فقديم الحاجة على الغاية ولا يقدح في ذلك احيا افضل
الوقتين وهو ما كان اقرب الى الصبح الفائتة لان تقديم الحاجة لاحد ان لا
يتجوزها الا تعاقبا فقصه **قوله** طيبكم ان قضاها هو خير من
استجاب قضاها لكنه ليس متبركا كيد اذا فائتة في غير الموضع **قوله**
اصح من الوتر الى الليل اي مجازا من الوتر في وقتها الى الليل **قوله** طيبكم
وبما تفتش شربا وتزلي ليلة بيل على انه طيبكم كان قد نفع من الوتر كثيرا **باب ٢٦**
معرفة الصبح والقول عند النظر اليه **قوله** طيبكم كان من ارباب من هو ذا شربا في الفجر

متنازع في الاقرب بيان هو واما هو موضع بالعراق **قوله** شبهه بسلطان
 وفي بعض النسخ يشبه ذب السلطان والذو الذي هو البياض القليل
 في المشرق لا يطلع البحر الصافي المعتز بعد وفي من القبطية بياض بعض
 من كتان يتخذ بصر في الصبح الفجر او اول النهار الجمع لتجاع وهو الصبح
 الصباح والاصباح والصبح واصبح دخل فيه ويعني صار واعل المراد بصر في الدنيا
 او حل في الصباح **باب** لا تفرغ النوم بعد اعادة في من بشايرة واشه
 يعني لو نشر **قوله** صلى الله عليه وآله وتعودوا لعل المراد قولوا تعودوا بانه من
 الشيطان اخرج بالتحكم الوحيد النفس وكذا معنى تعودوا لعلهم على ذلك وفيه
 النوم يغيب عن رطل مشوم وشوم **قوله** فليعلم النوم اول النهار خرق في
 الخرق الغفر وفي بعض النسخ خرق في وجب الخرق او الخرق **قوله** فليعلم القائل
 غفرا اما منسوب عطف على قول النهار فيكون القائل بمعنى الوقت أي الوقت
 المقابلة في القائلة فيه واما ما رفع بستان والحكمة معطوف على السابقة
 بمعنى النوم وذلك الوقت وهو التطهير **قوله** فليعلم والنوم بعد العصر حتى
 يورث الحق وهو قلة العقل او يدل على الحق سواء كان سببا او سببا عنه
قوله فليعلم لناجاة الوحى لناجاة الواقعة في وقت الوحى فالامانة بمعنى
 في **قوله** انى كنت كقول اعول بمعنى الفاعل للباقة في الذكر وعدم النسيان
 ويقابله المعنى وهو كثير النسيان وللمطمنة ان القبلولة تنفي النسيان **قوله** فليعلم
 المهام به يصفه انه يشهد بالعلم من ملى الذي يعقده ان يصفك وما
قوله فليعلم عن عرض من الدنيا له اما بالاعيان للمهلة بفتح الراء بمعنى المال
 بالعين المهلة وفي من الخبطة وماه من عدم وغيره شريح على ما فيها وقد امرت
 الخبطة أي شريعتها **باب** صلوات العيدين **قوله** فليعلم وصفا
 الغرائص من الى التي تثبت بالنسبة دون الكتاب **قوله** فليعلم الا انزال

وماصل المعنى انه اذا دخل وقت صلوة العيد الرقوال ليس صلوة سوا الا
 الايمان لها والاعيد **قوله** فليعلم لاصلوة في العيدين أي واجبة الايمان **قوله**
 فليعلم وان صلوت وصلك فلابا من تنبيه على الغالية كصلوة الجمعة وأما
 مع الشرايط ومبقة بعد ما يلزم وليجته مع الشرايط مستحبة بعد ما **قوله** فليعلم
 سبعا الى في الركعة الاولى احدى اربعة الامتناع واحدها للركوع وحصل القنوت
قوله فليعلم وحدا الى في الركعة الثانية لعيدها للركوع وابع القنوت **قوله**
 ايصل في قنوتها يمكن عمله على انه ايصل في قنوتها كان يصلي في الجبانة أي وجوبا
 وفي من الجبان والجبانة يشهد بالصحة **قوله** قبل ان يغدو الى الصلوة في يخرج اليه
 عنده **قوله** قال لا تقصص ولا تلتك أي هذا معا فليعلم ان لا يصلي قبل صلوة
 العيد ولا بعد حتى يزول الشمس حيث انه لا يمنع من قضاء الوتر مع كونها ضحيا
 فيه كان منوما من غير بطريق الا **قوله** فليعلم لان وصوله سببا **قوله**
 فعد لعل المراد ان منع من التقليل قبل صلوة العيد مام واستثناء الركعتين
 ذلك العمى التاسع بالنبي صلى الله عليه وآله وقد يستثنى منه صلوة التيمنة او صلواتها
 في المسجد وفي من الغرة بالقرآن اطول من العصا واقصر من الريح وفيها يخرج
 الريح وفيها العكاز فمعصا ذات رجب طلع المراد بالعكاز هذا الريح وهو الحديث في
 في ناسخ الريح **قوله** فليعلم يصلي اليها الى وجوبا او مضى عنها عند الصلوة في جانب
قوله جمع فيها خطبة العيد وخطبة الجمعة فكان فليعلم قلنا خطبة العيد الى وقت
 يصح من خطبة الجمعة وذكر فيها الخطبة العيد كالحث على العطف في العطف
 المتخيلة في الاصح وما الخطبة الجمعة مثل **قوله** فليعلم فيها وقدا مكرهه في كتاب
 بالسعي في **قوله** ياخذ في طريق من غير بيان لم يرجع الى **قوله** فليعلم اذا اردت
 الصلوة الى ان لا ما بلى السفر **قوله** ثم قال عويمم لحي ايز الى اول اشوال الذي
 هو عيد الفطر **قوله** فليعلم كشف العظا الى ازيل الامان فلا اشتغال بالامان

البغية التي هو كالمطعم في المنع من مريد الحق الموت **قوله** العلم الا وهو
 في ذلك العبد بحيث يجد فيه حزن وهو اشارة الى استمرار الحزن وزيادته
 في العبد **قوله** ثم كثيرة خبايقت بين كل تكبيرتين يقرأ الى منه لا تقف يا رب
 قنات اذا القنوت الحاس لا يقع بين تكبيرتين من الحس الا ان يجعل بين
 التي يقع بينهما القنوت شاملة لتكبير الرجوع وهي السابعة والمناه المنقطة
 في موضع التكبيرات القنوت اذ في تلك المشهور ان الحس التي في الاولى
 الاربعة التي في الثانية موضعها بعد القراءة وهو ابر الحيدان نحو قبل
 القراءة والاربعة التي في الثانية بعدها ويشهد له حديثا والصاح الا في قبل
 ان وقعت في الثانية قبل القراءة وهي تكبير القيام والثلث الباقية بعد
 وهو انظم من كلام المؤلف وهو انه تعالى عنه هذا ولعل الاخبار الواردة فيها
 على التحريم بعد **قوله** عليهم والحكمة التي لا تقف من رقة ان القنوت
 هنا يعني القنوت لان القنوت لازم في كل القنوت الياس وقد نقط فقط
 قولنا مثل جلس يجلس جلوسا وكذلك نقط فقط مثل قد يقعد ويكون ان يقعد
 اشتقاق اسم المفعول منه لتقديره من وشدة الخلو في ذلك **قوله** عليهم بكثرة
 السهو السبع العلم اشارة الى قوله تعالى انما امر اذا ارادوا ان يقولوا
 وقدم الفرفخه وفي معناها خفاء القصد ويكون ان يراد بالكلية الحكم لا اشارة
 كلمة في رجل عليها وفي ص المهاد الفرافش وقصدت الفرافش بها بسطة
 وفيه روي النبي يروى ثبت **قوله** عليهم طاحونها الظان ان النبي لا يرد لان
 الحار طلب المركز والارض تمنعها عنه بالمقاومة وفي رجل ينزل الجبل
 كان صغيرا الجبل يخاف رجل تضائل اي شخت وفيه الشخت الدقيق والجمع
قوله عليهم وما لم يجرى الجار اي تحية في محراب عليه الليل يحس بالفرح
 وفي ايضا حجة الليل وحسن الليل يعني وساق ما توارى نافية وفي محراب

التي يجيد جودا وحيث وجد ردة فعله وعمل واصلة جيدة وتكون
 فسكنت لانه ليس في الكلام فعل غير معقوف وانما لا يجرى الموت
 الى الاباق مجازي كما في قوله وقت ولايل المطي نام **قوله** عليهم قد جعلت
 اي لما الطالب ويجعل ان يكون من التجهيل ويكون لام الطالب للتقوى
 الطالب واسناد التجهيل اليها مجازي اي زينت نفسها الطالب فسوق اليها
 ويجوز البناء على تعيين الترهين في التجهيل والالتباس بالصلابة وتقوى
 الافعال من الضيق بمعنى المرض وفي بعض النسخ والترف الضعيف وج
 يضيق كيرضي ولا يبين تقديري يضيق فيها وتوصيف ذي الشدة اي في المال
 بالضعيف باعتبار انه ضعيف العقل فخرج من حالة الطبيعية للقتضيه لعدم
 الاتقاة اليها الى علة اليها فصار كالمريض الخارج من مرضه من الوضع الطبيعي
 ص حاله يوجبها اي حبه واخوه شله وصفه بالخائف بالرجل المباليغة
 فان صاحب الدنيا يخاف على نفسه لما خافا عظيما وفي بعض النسخ يوجبها
 وفي اجنبت البلاء اذا كرهت المقام به وان كنت في فقر وج مالك ارباب
 الخائف من الاخر وقوله عليهم فارتحلوا منها يا حسن ما يجهلكم اي الاعمال الصا
 من قيل لا تلت علمت ظالم اي يوجب البحث اذا ارتحلتم يكون معكم الحس
 ويرحم الله جملة وعائنه وانقرضوا والمرحون هم المتقون وفي مواضع قد
 اي ذان من ذواته تدعى اضرابا بنفسكم او ذواتها ذواتا شديدا والنفوس
 اليها التقا اعظمها تلك بعيد عنها ساكن فيه هلك كهم وفيه العكاهة
 المزاج والعكاهة بالفتح مصدر فكل الرجل بالكسر فهو فكل اذا كان طيب النفس
 مزاجا وافكه ايضا الاثر البطر وفي الصريح يكون بكسر الهمزة ناشا ساجي
 معفر بكسر الهمزة وسكون يكون ناشا حق انكوا واشتكا وكذلك يتكرر
 كون كرهن تنكر لازم منه وحولت افعيالا من الحلو وايدانها الوداع وقع ما

ويل على عبادنا فيها وفي من رسلنا البعير وعلما وحلا واشدت على ظهره
 وفيه رطل فلان وارطل وقيل يعنى الاسم الرطل ورجل الاخر استعارة
 رجل الركب الذين يصلون فقير والمساكين والمساكين واصله مكان فقير
 اورثانه وهون تعلقه حتى يجرى ثم يجرى الى القوت وذلك في اربعين يوما
 لعل له بالسياق اخذ السبق بالتحريك وهو الخط الذي يوضع بين هاتين
 ويكون ان يراد بالغاية المسافة لان غاية الشيء يعنى تاثيره فيكون ذلك الشيء
 لان قطع المسافة سبب الوصول الى الغاية يعنى لقطعها سبب ما بالنسبة
 اليه يكون النار سبب الحرق التي هي السبق باعتبار وضع العلم عليها ويكون
 ان يراد يكون الغاية النار يكون النار انتهى على العشاء **قوله** في اخر خطبة
 يوم الجمعة اى الخطبة الاخيرة من خطبة الجمعة وهو قوله **عليكم** الحمد لله
 فتعني **عليكم** على اولانا وفي بعض النسخ فما ابدنا ما في من بلاد الله
 بل وابلاد ابلدنا وابلاد اى اختير **قوله** **عليكم** وسأكنها احدى اللوت
 على صيغة المجهول لعل ابا يعنى الى ابي مقدم في نظم الكلام اى على سبب
 ايساله الى الموت في من احد سوق الابل والغنم لها وقد حدثت الابل جردا
 وحدا واما صيغة المجهول من الامراء وفي من السمل ايضا الماء القليل
 يتجنى اسفل الاناء وفيه من غير من اى مصره والتمزق في قصص الاشراك
 قليلا مثل التمزق وفيه الصدى العطش وقد صدق يصدى صداه صداه
 صا وصدان وامرودة صديا وفيه تقطع الماء العطش تقعا وتقعها اى كثر
 وفيه الغل والغلة حلة العطش وكذلك القليل يقول من غل ارجل يغل
 هو يغل على ما لم يسم فاعلم والاجماع فتعلم لغز وفي بعض النسخ يغل
 ارجله وهو معناه وعلل المقدود يعنى المقدود وفيه الماء القليل والموت
 لانها تقطع المدة تقص العدد **قوله** **عليكم** ولا يغل عليكم الامداى لا تكونوا من

عليا الامر فعل عمل من لا تقطع امد وتعيد الله يعنى الجميع الامد
 انقطاعه وفي من ناقة والذات اشتد وجدها على ولدها والملاة التي من عاتقها
 يشتد وجدها على ولدها صارت الولد باكثر من ما قبلها وفيه الجمل مثل الخيل
 جاز المشي والجازى صاح وفيه التبتل الانقطاع الى الله تعالى فكذلك التبتل وفيه
 قوله تعالى وتبتل الية تبتلا وفيه رعب بالكره رعب رعبه ورجبا بالضم ورجبا
 بالتحريك اى خاف ورجل وهو من خير من جئت اى كان به خير من ان يرجو
 يقول رعب واسترجه اذا خاف والراهب واحد رهبيا النصارى ومصدرة
 والرهبانة وفيه وشى الشيء في الماء اموتة وشا وشا اذا دفن فامات وفيه
 اسما وفيه دفن العدا وفيه اى اللتعبا او بغير **قوله** **عليكم** ما جئت اى لكم
 بالرفع على الفاعلية اى اى ذكرت من علمكم لا تقربى لما عليكم من نعم العظام
 المجري بقرينة ذكر عن قريب **قوله** **عليكم** نعم العظام اى بذكر تلك
 النعم وقوله **عليكم** ما كنتم تستحقوا اجل الوابقوا اقلبت لوهده وصيره وقوله
عليكم باعمالكم يتعلق بقوله استحقوا وما في ما الدهر فانه مثلها في هادى ومنه
 بما حكمه سبعة اشهر وفيه استشرى الرجل اذا رقت بصلت بصلت اليه
 بسطت كرك فوق حاجبك كالذى يتطل من الشمس لعل استشرى من
 الاضحية واذا اى كونهما راضيا وكفاية من كونهما فيه عنيه فان الغالب
 مثلها ذلك بخلاف الحرة والمزولة ويمكن ان يراد بذلك سيرة العيون
 من العيب بقرينة ما بعد وفيه عصب عصب اى قطع **قوله** **عليكم** ويجزى
 اما الكسر او عيب والمساكين سكان دوح الاضحية **قوله** **عليكم** وكفاية الطهر او
 اهدوا انظار انظارهم بالنسبة الى الفقراء والمساكين والاعضاء بالنسبة الى
 المؤمنين وفيه فقد الشيء بالكره فقد اى وفيه بالشيء عسدا صدا ويط
 هلك **قوله** **عليكم** وخدا على يد الميربى الذى يقع الانسان في الرب يذكر

الشرا والاطيل والغصن توجب التردد في الاعتقاد والكلام تشيل غير تشي حال
 المرتب المفيد الاعتقاد بحال من في بين سيف او غن ورمافلا الاقن والاول
 ويمكن ان يكون من الرب يعنى الحاجة الى خروج الانسان بقصا اماله وغيره
 الاضار **قوله** عما يدوم عليه في غيرة في اغلب الامات **قوله** كان اول من حفظ
 عليه الحكمة كانت الحكمة تحفظه عليه لم ينفك عنه فليعلم ان حفظه سواه
 بخلاف من كان قبله من ادعى الحكمة على النبي صلى الله عليه واله فانه قد يقع شريك
 الحكمة وقد لا يقع **قوله** بعد الحمد الى بعد الخطبة الاول من صلوة الجمعة **قوله**
 عليه السلام لا يكون في ركنين اثنا عشر بكثرة لان في كل ركعة بكثرة للركوع والرفع
 بكثرة للسجدين لكل سجدتين في الركعة الاولى بكثرة الافتتاح وفي الثانية
 بكثرة التقية **قوله** عليه السلام لان الخبز من التيمم من جلة جنس التيمم الخبز
 خمس كل صلوة من الصلوات الخمس **قوله** عليه السلام يجمع من التيمم اي يصلحها
 حارة **قوله** عليه السلام كما يضعها يوم الجمعة ظاهرا يفيد اعتبار جميع شروط الجمعة
 الا ما اخرج الدليل وخصه بضع وضاعف عن باب صلوة الاستسقاء
 في ما اخره اذا قصت عمد وعدوت به فيكون الانق للذلة فغنية خضت
 بالرجل اخضر بالكر خضر اذا اجرة وفيه زكا الزوج يركب زكا ممدواى نأوا زكا له
 وفيه الفراء ما كثر **قوله** قيل ان نال البحر الى وليس ماء المطر بما لا يقيف يكون
 البحر ويعتبه من باب الافعال الى يجعله ضد باب **قوله** عليه السلام الا معها تلك وهو غيره
 مستبعد فان من قدر على خلق تلك القطر فقد على خلق الملايك بعد ما
 من غير قرب **قوله** صلى الله عليه واله الا يكبال الى مقدار صلح لاهل الارض على
 الريح على خلافها من باب التمثيل شبه الريح بما حيش مكانه وله خزان ينفع الخبز
 عن ذلك المكان فيوم من ينقدا من فيه بالخروج وهو لا يجد منفعا الا شلخا
 الابن فيخرج منها بشه وكما الكلام في حقول الماء على خزانة وفي خرقة الثوب

وخرقة فانخرقا ونخرق واخرق في حق غير خرق وهو في الاصل يستند
 الخرق المندبل تلف لم يضر به معنى تلك الخارق تلك الاما اذا نخرقا في
 المنكته وكذا معنى والبرق سوطه انخرق سوطه ولا يخفى ان هذا وكثيرا مما تقدم
 يدل على ان الحساب شعور ولعل ذلك باعتبار ذلك وكل به او نفس لقلت
 به فوق دعاهى هاهى هو ذوا الشعور وكذا اللصوبان كان جسا والافا لجا
 هو المصوب فيتاثر ذلك الملك الموكلا والنفس فينوق الحساب به كما يوق
 به اى هاهى **قوله** وروى ان الرصد صوت الملك فيكون الرصد كما يطلق على الملك
 يطلق على حق فلا منا فانه **قوله** عليه السلام توسط ايل ما انقاد ما به او قلته
 يمكن الدخيل فيه واما يدخل في النهر ووقوفه على احد جانبيه وفيه من ذلك
 لما اوقفه وقفا اى حيت منزهة والوق اى يدق كما قالوا سر كاتى كقوم
 من قولك دق الماء على الم يرم فاعله ولا يق دق الماء **قوله** ولا يستغنى الا ليا
 صلح الاستسقاء الا بالبرق **قوله** عليه السلام **باب** في الاستسقاء التيمم
 نعمة محركة وهو الانبان وفيه العباد لا ينفذ الوضوء وفيه عمدات التي
 اى اقتصر بها ويعتقد عليه **قوله** عليه السلام والحيال الارض انا قال ايضا وفيه
 المحل في تفسير قوله والوق الارض وقفا الى جبال واسى ان تيدكم وتضطر
 وذلك لان الارض قيل ان يخلق فيها كانت كوح حقيقة بسيطة الطبع وكما
 من حتم ان يتحرك بالاستدارة كالافانك او ان يتحرك باحدى سبب التحريك
 فلما خلقت الجبال على وجهها تفاوتت جوانبها وتوجهت الجبال بثقلها نحو
 المركز فصار كالدوائر التي تنحصر من الحركة ولها ما اذا انقراش والاريا بالجميع
 رجا بالقصر وهو الناحية الاطلة جمع مطا كذلك وهو الظاهر لعل جمل ارجاعها
 وامطاهما السما **قوله** عليه السلام ولما شفاقة ظلمة القطر من صر الغطش الليل
 اى الظلمة والغطش الليل ايضا بنفسه لعل المراد بالغطش الليل المنظم وليس بالليل

خ

محله وفي بعض النسخ لحيابا يحيم والياء الموحن وفي قتيق باب انهم لحيابا الشين
وفي باب اطفاء ظلمة الغش **قوله** طيبم والفرق في اي حبله فورا يمكن من عطف
الحكمة على الحكمة ويكون حبله من العطف على حبله حاصل واحد فيكون النسخ بالنية
الى المعطوف عليه حقيقة وبالنية الى المعطوف مجازا ولعل هو راجع بأمر تعقبي
وقا صدد العاقل هو الغالب والنحو خالصة ليل تذهب بعضها وتم في غير
حلالا للترقي في الرتبة وللتفكير ما فيه مصلحة عظيمة **قوله** طيبم واقام فتهن يمكن ان
يكون من الذين بمعنى الحافظ الى واحد الاشياء فيصير تحتها وبمعنى الشاهد
الحاضر الحافظ على حالها وبمعنى المؤمن بنية قوله طيبم في دعاء الصباح يامن
سماواته ولما نه وفي من المؤمنين الشاهد وهو من امن غير من الخوف فاصل من
يؤمنون فهو من امن بجزئين قلبت الحفرة الثانية كراهة لاجتماعها فاضاها
ثم صيرت الاولى هاءا كما قالوا هراق الماء وادارة ويمكن ان يراد بالثمين حبل
الذات في معنى الشهادة الى اقام العقول وجعلها مستقيمة فحبل ذات في معنى
شهادتهم ومعرفتهم اياه والحق الكبر والخلة بالفتح الحاجة والفقر ومعنى حبله يمكن
ان في نفس محتاج اليه عز وجل وان كان الله تعالى قد سكره وبيع بعض حاجته في
بعض النسخ للممكن وفي من الممكن في الفقر وقد يكون بمعنى الذلة والضعف
يسكن الرجل وسكن كما قالوا فندع وشكل مثل شجيع ونحوه في الرجل يكثر وهو
الاولى اذا كان فيدره قلا وكثر ولا يق لها وهي فارض حبل ولا ذنب في الجمع الجلال
وفي الزهر والزعفران فيدره طلبة لته وفيه سبب الخسار ولا غير اذا جعلها من غير
الى بلده هي بسبب فاما اذا اشبهتها القشيرة فبالمر يمكن ان يراد بعدم شرب الدم
اخذ من الناس فلما كان اخذ من الاعداء شي شرب وسرطان يراد عدم حرصه على
عقله على القتل من حيث انه قتل بل انما كان قتله لاعداء الذين وان يراد انه
يرضى عن قتل اعدائه باخذ الدية بل هو صلا الله عليه لانه انما يرضى بابلهم القاتل

يمكن ان يراد بعدم استحلال البلاء وشرب الدم عدم البلاء والقتل في الجاهلية
حبل معبر السكين ومطلب دعوى مال الاصل لا يقتل وعرو في الصراح وعرو
وعرو مصدر من واظن وفيه هنا كبر الى البيع ومع كلمة طيبم لا يلتفت
الى قول الاصل في قى عتضضته وعليه كرم وضع عضا وعضضا سكتة
بابا في ولبا في ويصالح في الصبح تقيض الاول وهي ليت في بعض النسخ
وعلى تقدير ما ضلقت التي ينزل منها واثنين خلف الذين وهو الضم
ق تاثل غم والذين الكذب والجمع بيون ولعل المراد بعلين التي ينزل
المين هو انقطع المطر لانه من آثار شوع العيوب والكذب بين الناس
ان يراد ببولق المين ما يترى على كذب النجاس من التحسين انما ظاهر النسخ
الذي يرجح منه الاطراف يظن انه سيحط مكانه وبعد ذلك ثم اذا فقت فلهذا
الوجه الوصف للحن وفي من اعكر الكس وفي الحديث قلنا يا رسول الله نحن
انفرا دون فقال انتم العكارون واعتكر اظلام اختلط كان كرم بعضه على بعض
وطول الجلاء والحدا بريح الحداد بالكسر وهو النافذة الصامتة والنية للحداد
ساق في فعل الاول حداد بالين من قيل اضافة للبشر الى الشبه طيحيان
اي السخري التي كالحدا بريح في عدم الاستماع لها وعلى الثاني يراد بالين طيحيان
فيكون من اضافة الخاص الى العام والمسنون المحبة فيكون الاضافة للمبالغة
ماول بعد ذلك هذا اللفظ او يراد بالحدا بريح طيحيان فيكون من قيل اضافة
الصفة الى الموصوف وفي من قد خلق الشوب بالفتح خلوقه لى على واخلاق الشوب
شوبه وخلقته استعدي ولا يقصد وفيه حال الغيم وقد اختلفت النسخ
اختلفت وخالفت اذا كانت تنجي المطر وقد اختلفت النسخ بل وصلتها اذا راها
محيلة للمطر في الحس محيلة بها وخالها او خالقتها للمطر فلا محيل للخير
اي خالق له فحيلة السماء اي قيمت ونفسات المطر وفيه كرم المطر الغرين

يقول جاد المطر جود الحق بما يد الكعب جود مثل صاحب محب ويحتمل ان يراد
 بخايل الجود بخيلاته ونسيانته **قوله** طيبه واستطاع الصلح العود لعل المراد
 اشقا وصراشا فبين ان من يصير لعود المطر والسعة في صرحت الى لقائ
 الى اشتقت وفي قاصد الصبح الصحيح الشدين وكغراب الصبي او شدة وتضخ
 تكله والصاح الغيث والمستغيث صدق بعض النسخ الغيث وفي بعضها
 القوي في صرقت القهر اقوده قودا وقادره وقيدوده وقدر قودا في سطر
 والمبشر من النور عني الحاجة او الشدة او الشدة وفي بعض النسخ المنسوق
 الياس وفي من السوم والاسام بمعنى وهو المال الرابح وضع اسما على صيغة المعلوم
 فيكون مفعولا محذوفا عن اي معنا الغمام المطر او على صيغة المجهول اي منع الغمام
 من الاطار طيبه عدد الشجر والنجوم اي يقول دما عدد الشجر والنجوم ولعل
 التخصيص بالشجر لاجتياحه الى المطر والنجوم لان رتبها ايسر من رتبة النجوم
 وفي من اضان بالفتح السحاب الواض عنانه والوعنة ايضا واغان السحاب
 وما اعجز من اقطارها كما جمع عن ولعل المراد بالاضان الكف في السحاب
 المنوع من الامطار **قوله** طيبه ان لا تردنا خانيين متعلقين بغيره فتمش
 السؤال وفي بعض النسخ دلتنا نحننا لا تقاضا ولعل المعنى لا يقسم علينا
 حصصنا من الغدا بسبب ذنوبنا في من اصبحت ارجل عطية بضم
 وقاح الحق يجا صون اذا اقمتم واحصا وكذلك الخاصة وفيه تافه في
 الى الشئ قوقا وثوقا ناي اشتاقت ولعل التناقض يقع للعلم ام مكانه من وكون
 ان يكون رقيقه اسم مفعول من اتاق بمعوق شوق تشوقا ويمكن ان يكون متاقا
 بالهمز ككم من اتاق وهو اول السبع وفي من اتاق التقاضا متاقا اي متلا
 واناقة انا وفي من اتاق السقا كخرج استنك واناقة وفي بعض النسخ مواثقا
 من فتح يبا المناق بالنون ولعله بمعنى المنق وان الافعال والتفصيل كثيرا

يحيى ان بمعنى وفي من جود متوقا في ذلال مرض واناقة مشورة وفي نسخ
 وفي من شئ اتوق الى من محب وانقضى الشئ الى الجحيم وفيه النوع اخر
 الجحيم وقد وقع الشئ اوقاما وفيه زهرة الدنيا بالتيك عن حصارها ومنها
 وزهرة البنت ايضا نوره وكذلك النور بالتحريك ولعل المراد بلوغ النور
 استكمال ثمارها وباشهاد الملكة لصادم كيتسوا في ديوان الحق والاشياء
 ان الجود ياتى الى القصب وفي وصفهم بالصفراء اشعار بذلك وليراد بالمطر
 فيكون المراد به الملكة الموكلة عليه ويكون ان يراد باشهادهم ان يقول لهم
 اشهدوا لملكتي في فعلت كذا وفي من اسفر الكثرة قال الله تعالى يا ايديهم
 الاخشى لخدمهم سافر مثل كافر وكفر وسقيا مفعول مطلق يخفف جانيه
 اسقيا وهو بالفتح مصدر وبالضم اسم على فعل وعلى الاول تانيث ناقصة
 وغيره ما يحمل على ان المراد بالسقي هو المتكثرة وتانيث دامة مبنية على جعير
 بالضم في من انقار ما كثره وقد غر الشئ بالضم يغزر فهو غرير ومغزر غرير
 وغرير تالفة ايضا كثر لها غراره فهي غرير وفوق غرار والاسم الغرير
 الضرب والجمع غرير مثل جود وجود واذن حشر واذا حشر الدود اللان ولعل
 الحشر اكثر من لعل حيا ما مضوب بفعل مقد مثل استاوتك الجملة بالنسبة
 الى الجملة الاولى كما لو كن فلذا لم تعطف عليها وفي من اوليل المطر الشديد
 وبنت السماء تبل والارض موبلة ووصف الغيث بالغيث اما الغياقة
 مثل الليل الايل واما الانثاء والاعانة ووصفه بالمرج لما يحاكيه باعشا
 انه وصف المكان الذي يزل فيه واما باعتبار انه في المكان للكل وفي
 المربع الخصب ومرج الواوي بالضم والمرج اي كان هو مرج وامرقة الى الصفة
 مرجعا وفي الصلح امرج علف ناك شدة جلى مع نعت منه وفي من مطر
 طبق الى عام والمجمل السحاب الذي فيه صوف الرعد والخضرة الحرة والاشجار

المنا

الانفجار وفي الصالح سبحانه يحس ابره في ريزان ثوب الانفاس الذي
ان في بوقه حجازا وفي صراجه بالفتح الصوت الذي في الرعد ومن هذه البقية
السماء تنجب اذا اعدت وارتجت مثله والهيج بالضم السيلان والسيطاني
صا لدرت الناقة في بداء دبرها والريح تنفد السحاب وتسدده في تخطيه
الصوب نزول المطر وفي صا سبطوا ضلعيه وامتلأ سبطا شال مزراي
يمت عند الوهي الحسوم الشوم وفي صا العجم القتل واصلة الرمي للجحارة ولعل
المراد بالصوب ضيق البرقي وفي صا الرماح معروف والريء دا بالكره والمثله
وكذلك الامثال الا ربعا ويقوم امداء حاله جعلوا صفة وفي بعض
فتح الكتاب بدل رسا وصادا وفي بعضها ومثا كما في وفي صا ادى في
وفيه الداهية الامر العظيم ودواهي ما نصب الناس من عظيم ثوبه وانما المستفهم
الغناء وعلم الخناس اضافة الى صفة الاوصاف في الخطايا العار الوافع
وفي صا الذي المطر الذي ليس فيه رعد ولا برق اقله ثلث النهار او ثلث الليل
وفيه وكف البيت وكفاد وكيفانوكا فالقطر والورق المطر والخلابة بالكره
الحديث باللسان والبرق الخلب الذي لا عيش معه كانه خارج منه قيل من يعد
نحر انما انت كبرق خلب **قوله** فليعلم ولا ما صفة جنابه كانه كناية عن صفة
دعائها في صا عصفوف في صريره وفيه الخيبة الدابة تقا وفيه رويت من
بالكره روي ديا وروى وفيه المنزل فاض بالفتح اي منلي فم وفيه الدباب
بالفتح سحاب ابيض وقيل يكون مطولا فاذا هو مطر فغير سحاب كان المطر
بان يطر وفيه فاض الماء يفيض فيضا وفيه وضعة كثر حتى سال على وضعة
الوادي والوضعة بالكره جانب النهر والاضباع التصويغ التفرق والضمير في
به يرجع الى العيش فالمراد تفرق السحاب به بحيث يعم البلاد **قوله** فليعلم
حري انا ويعد بجناحه في صا هدب الناقة هديها هديا جملها وهذا

اي اختاما والهدب العنق الثقيل وهيدب السحاب ما هذب منه اذا اراد
كان جنوط وفي الصراح هيدب كوان زبان والبراد من فوضته وفي الفتح هيدب
بالتا المشاه من فوق في صرعت الف اي هيدب حركته وفي هيدب اي سيرة
في صا الحسن هيدبه وهيدب ايضا بالفتح سيرة والجمع هدي مثل فرتة وفي
ايضا هدي هدي فلان اي سيرة وفي الحديث واحد واحد عمار لعل
المراد بالجناب الجنبه لوقوعها على جانب من موقع النبات في صا الجنبه اسم
لكل مبتدئ في الانصيف يقطران مطرا كثر من الجنبه وفيه تربة تربة
اذا حضرت بعد اليسر عند قبالة الخريف وفيه بدل جنابه جنابه بالهالة
والباين للوجدين وهو على التقديرات بدل من اثاره ويكون ان يكون الجناب
بمعنى الجاب بالناجيه وفيه الجناب بالفتح الغناء وما قرب من حلة الفتح
يق فلان خصيب الجناب يكون مسجوبا ينزع الخافض الى الجانية اي في
جانبه وفي بعض النسخ بدل مفضلة بفضلة اي منية الفضل وهو التبا التبا
وفي صا الجنب السحاب الذي هراق ماءه ثم للفضل والجعلت الرع في صرعت
اسرعت وقد ضبط بكاء المملكتي في جعل الماء واللبس يجعل جنك وضلا
اجتمع كتحفل واخفيل وخفله هو والوادي بالسيل جاب يلك جنبيه كاخفيل وفي
النصر الحسن بالرونق وقد نصر وجهه بنصر نصرته اي حسن ونضاهه وتعبه
ولا يتعدى ويق نصر بالضم نضارة وفيه لغة ثالثة بنصر بالكره حكاها اليوسيد
ويكون ان يراد بالعود العايد اي ما يعود من النباتا وتذكر في كفا ومانيل
لنذكر الفاصل وذكر اثارها بعد مره مع ان السقي او السقي نفسه يتصف
بالامراج اي الاكلان والبرك الكنا كما يتصف به اثارها لعل للزاد واج وفي
نعت الله بنعتة نعتة ولايق نعتة الله كنهه ونعتة نعتة ونعتة نعتة
قوله فليعلم وتضعها اليسوط من رزقك من انعمي تجعلها عا لينا في

نعم الشيء بالضم فهو ما صار له انشاؤك ذلك نعم نعم مثل هذا الجند والى
 ثاقت مكنة بها نعم نعم مثل فضل بفضل ولغة راحة نعم نعم بالكره ما هو
 شاذ وفيه يقول نعم الله عليك من النعمة وانعم الله سبحانه من النعمة
 فانه ونابت عنه نيا بمعنى اي بعدت وفيه اجاب النجوم لصابم الجند
 الجند فيفضل الخصب وفي الطرح خصب بالكسر في حال حال وفي
 ص الت النجوم لحدوا واصل من السنة فلبوا لوفنا ليقول الله ويدين
 فلهما سوا النجوم اذا اقاموا في موضع ما انفقوا فهو ان لها
 اصلية اذ وجدوها ثالثة فقلها نانا ويقول من اصابه الست بالتاء في
 قذرة الاما بالكسر يترج نرها اي امتلا وانترجنا وفيه القاع المستقي
 الارض والجمع الفقع والفقع ويقعان ساءا لولا يا كسرة ما قبلها وفيه
 قطع من الماء يغادرها السيل وهو ضيعة بمعنى فاعل لانه بعيد باهله اي
 ينقطع عند شدة الحاجة اليه والجمع عندان وعند وفيه وقت الشجرة ارقها
 ورقا اذا اخذت ورقها واورق الشجر يخرج ورقه وفيه ذرى الشيء بالضم عليه
 الواحد ذرون وذرون ايضا بالضم وهي اهل السام وفيه لكم بالكسر الطمر وعاء
 الطلع ووعاء النور والجمع كمام وكمد وكلم وفي بعض النسخ وفيه سبيل الاكام
 وفيه ص الاكام ورقه والجمع اكمان وكلم وجمع الاكام مثل جبل وجمال وفيه
 الاكام اكم مثل كتب وجمع الاكام مثل عناق وفيه همام الشجر هيما
 الى سواد قال الله تعالى ما شان الى سواد وان من شدة الخضرة من اري والى
 يقتل لكل الخضار سود وسميت ذرى العناق سودا لكثرة خضرتها وهما لقاعد
 من ذرى بل الاشمال لثنا الارض لانه من حيث لواقص على السيل لم يقطع
 كما في الجحفي زيد علمه لثنا خضرت زينا جان ويحتمل ان يراد في ذرى الاكام
 المراد اشمال الزهرة على النضارة والحسن كاشمال الشجر عليها عند الاوراق

كتاب

ان يكون منه منصوبا يا عني فان شكك ثمانية من منه ونعمة من نعمة حيث
 العبد على الايمان به وتشرف بذلك وصير وقتك في سلك اشاكرين وفي
 النجوم اذا نعتلادهم وعام رمل اي قليل المطر والمعرفة بالعين المهمة والى
 على صيغة اسم المفعول من الافعال من غرت الارض اذا لم يكن بها اخضر المعنى
 التي تفرقت اهلها من الجند ويمكن ان يكون بالغين المجنة والى المعنى
 استقامت الى البلاد الملوة من الناس محتاجين الى المطر او من غرت
 الرجل اذا اشتد جوعه ويكون الغيرة بكسر الهمزة الى البلاد المشيد وسبع اهلها
 والمهمة صفة كاشقة لوشك والمردح الاعمال ما يقابل الاعمال الى اهل
 الناس اماها بقرينة المقابلة **قوله** طليم لم تطنك سرينا من بطنت
 الامر عفت باطنه اي اطلنا اليك على سرينا وما تخفيها عن الاهينا واما
 بعني انا باعتبار سرينا ونسحق العذاب وانت واقف عليها فجاوزها
 واما بعني ان سرينا واعتقادنا الجبلية صافية باقتبا وهما يتكلم
 ونجوسك الرحمة وانت مطلع عليها فلا تقاخذنا بافعالنا المرتبة على الالات
 المخلوقة بلحظا باسباب مختلفة وفيه ساخت قوليني الارض تخرج تسج
 منبت فيها وقات مثل ثاقت ومطرنا حتى سادت الارض ولحيها فعال
 ففهم اللهم وذلك اذا كثرت رواع المطر وفيه اذع المطر الارض اذا تلبها بالقي
 ولم يسل اي لم يسل القلال والادوية كما صح به بعد معنى ساخت جبالنا
 دخلت الارض صارت كالذي دخل فيها من حيث لها لا يتقعر لها من
 والى ويكون استعارة تبعية ويكون ان يراد ساختها لم تفرج حيث يسل
 عنها بل لها التلت بما لا ينفع ويمكن ان يكون هامت من هام على جهة
 يهيم هيبا وهما انا في هيب من العشق وفيه وان يكون من الهام ان يهيم
 العطشان **قوله** طليم ونظ الناس منا اوشك من اراوى والنقد

اولها ان الحال **باب** خلق الكسوف والزلازل والرياح والظلم وعلمنا ان العلم
 النجلى الذي خلقه الله بين السماء والارض العرش منصوب على انوار من ان والظن ان هذا العرش
 هو لما الذي تحت العرش الذي ذكر في باب الاستقفا. في رواية بعض
 النجوى فليعلم ان يكون بين السماء والارض ان يكون تحت السماء و فوق الارض
 بلا عرش من ان يكون بين السماء والارض كما يظهر من ما في الحديث سيما قوله عليه
 وقد ذكركم على الفلك وان مكان بين السماء ايضا يكون تحت السماء
 الارض فيصير قايما بين السماء والارض فيكون لام السماء للعلم الذي يمكن
 بين السماء والارض وبما الارض السفلى الاربع ويمكن وضع خفيها الى السماء الى
 البحر كونه اية من الايات ولعل المشار اليه بذلك الامر المذكور الذي هو اية
 الشمس والقمر والنجوم وجماديهما **قوله** عليه فاذا اوردته دارت الى اشارة منه في
 طاهر قوله تعالى كل ظلم يسبحون كجواز دورها بدوران الفلك وكونها ساجدة
 في حق لا يحتاج الى اثبات الافلاك الجبرية لضبطها كما وقع في مخالفة ذلك
 للحكماء غير مصرح لانها نظريا لم يثبت برهان فانقول بما هو على اعيانهم
 النصوص الشرعية وفيها العقبى الرضا واستعقب اعطاء العقبى كعبه وطلب اليه
 العقبى ضد وفيها استعقب واعتب بمعنى استعقب ايضا طلب ان يعتب
 بمعنى استعقب ايضا طلب ان يعتب يقول استعقبه فاستعقب الى امر خفي فاما
 والمراد بالاستعقاب هنا اما طلب العقبى لكن على سبيل التنبه او فعل ما يجب
 لان تلك العلامة ما موجبه التنبه الموجب للتوبة التي في معنى الاستعقاب **قوله** عليه
 فتصير الشمس في ذلك البحر الذي كان فيه الفلك يدل على ان يخرج الشمس من الفلك
 الى السماء والفلك الذي فيه الشمس وهو في البحر يمكن ان يكون كونه محيط بالارض
 على ما قاله الحكماء وان يكون كالسقيفة فيرى في السماء على التقديرين وفي رواية
 الدروس والانتحاء وقد لمس الطريق طمس وطمس لمسته لمسا يعتقد لا يقد

وانطس الشيء ونطس الى الخي ودرس **قوله** عليه فخرج الفلك يدل على ان
 يخرج جواره عن مخرج الشمس من السماء **قوله** عليه اما ان يرفع الى ما من التنبه
 المراد بالرفع الفرج التنبه وجب الاشارة الى الله عز وجل وفي من الفرج التنبه
 هو في الاصل مصدر وبما جمع على افرع يقول من فوجئت اليك وفوجئت
 منك ولا يقل فرجتك والمفرج الملح بالخلل من مخرج للناس يستقوى اليه
 والجمع والمفترج اي اذا وهم امر ففرو اليه والفرج راحة الجاه ما يفرج من الفرج
 ايضا الاشارة **قوله** لانه مشغول في الخطى لان الكسوف الذي يخرج من البحر مثل
 الكسوف الذي يخرج على من البحر **قوله** في الشاهد والظن ان صحة ذلك
 يتوقف على الركبات هذا التكليف البعدي لانه ان يكون سوي كالمجسم
 حساب يتوقف انما الكسوف الذي يخرج من البحر نفس الامر **قوله** على
 عليه ان الشمس والقمر لسان الخ دليلك وان كان من الاشارة الدالة على قوله
 اسفر جمل البامة وعلى علمه الشامل وفي بيان رسول الله صلى الله عليه وآله قاله
 حين مات ابنه ابراهيم واكسف الشمس فقالوا اكسف الشمس ففقد ابن رسول الله
 صلى الله عليه وآله **قوله** قد ابتليت قديم من عرقه كما عرق سلك العرق على مبه
 وصل الى قديم من الفرج والرجية **قوله** عليه الرحمن ظهر في تمام العذاب وح ينفع
 حله امر من قول عليه فاذا كثرت ذنوب العباد فان راد الله ان يستعقبه الاط
 انه يقع لكثرة الذنوب لا طاعة له لا يكون الا انك **قوله** عليه لم يصرف ضمها
 ان كانت لشر **قوله** عليه مشرعات المراد بالركعات الركعات وهو المطلق
 شائع وكون ركعات اليوم عشرين على الوجوب ولا وانما الحقت السبع
قوله عليه لان عمى الخينا على ان البحر خاتم الاركان **قوله** عليه لا يكون
 صلوة الى صلوة واجبة بقرينة ما يتلو من التعليل فلا يرد دفعه الوتر اطل
 عليه وانما يجعل يدل من الركوع سجود الخ في التكرار **قوله** عليه ولا طاعة

من الكسوف من انار قدوة الله تعالى **قوله** طليم لا لها تعلق الصبر للصلق التي قد
 الله تعالى في اليوم والليالي فان طليها كطلوع الفجر والزوال وغروب الشمس في
 الاصل للملكوت من طلق صلوات الايات كالكسوف فيكون ذكر الكسوف على
 التمثيل وفي بعض النسخ لانه صلح الله بغيره من الماسور فالصبر للصبر او للصبر على
 عليه والله **قوله** اما كان خلفك سلمك كناية عن ان دخول النظمات ليس له
 وجه من **قوله** الا لا عرق في هذا الجبل يمكن ان يراد بالعرق جسم صلب ذو قوة
 قوية على التحمل الجبل ونحوه حتى يذكره بفضل احد الجبلين بالآخر تحت
 الارض ولعل تاييد خاص الكسوف ككونه صارة من السمكة او لان المدايا
 الكسوف كما سيجر به ولعل بعث الكسوف الجبل اليها لما تعظمت فقرها بكثرة
 القوق المستند الى عظم الجسم وفي هذا الغرض ما بين طرفي الياض والايام اذا
 فتمها وفيه الفرق بالتحريك الخوف **قوله** طليم ولو وضع الفلوس على صيغة الجمل
 اى ان يقدم ولعل وجهه ان الفلوس يصلح بديلا عن الارض عن الحركة ولو لاه
 كان الارض لا صفة لظهور الكسوف وهو جسم ليس لايمان حركتها لو كان هذا
 سبب حركتها كما يقال ثقيل من جانب منها الى الجانب الاخر مع نظره
 الجبال او اذا قاطعها بغير حركتها الارض الى جانب الكسوف والكسوف فليس
 بياضها فستبقى الارض تلك الضغطة ثابتة لا يتحرك ويكون ان يراد برفع
 الفلوس اطلاقه زاياد عما يزلزل الارض وفي من غرضه ساجدا يحترق واسقط
قوله طليم ولا تقيب ذاك المقصود ان الذكركم ترفع الصاعقة دون مجرى
 الايات **قوله** طليم ليس وصلحان اى فيها ما يشبه الرأس ويشبه الجناحين في النفع
 والقدوم والتأخر **قوله** صلى الله عليه واله ويرجع اليه الى السبب وبالله **قوله** الشمال
 والكسوف بالشمس الشمال كسر الشين ويكون في كفاية في الجنوب والذين يرفع الايات
 كذا في شرح القواعد وقال في حاشية حبيب الصيام مطلع الشمس اصل الى

الجدي والشمس الى تحتيه فيها وبين سهيل والقرب تقربت **قوله** ديوانه طلعها
 اليه جنوبا ولعل المقصود ان ربع الاق الذي بين نقطة الجنوب وشرق
 الاعتدال هو ربع الجنوب والربع المقابل له هو ربع الشمال والربع الذي
 بين المشرق ونقطة الشمال هو ربع الصيا والربع المقابل له هو ربع الجنوب
قوله فقال ان الله عز وجل انما ظهر تكذيب هذا القول وتفضيل ما هو الحق في
 هاج التوحيد يخرج حيا وصليا ميمانا واحتاج ويهوى ناروها جبريت بعد
 يعقوب **قوله** طليم وقال عز وجل اربع العقيم لعل عطف على قوله انه يتقدم
 ان المصدية او ما اى لما تم لان قال ولما قال وقال طليم وما ذكره في هذا
 في من الفاعل الناقرة فالربع السحاب ودرج لوق ولا يقبل في وهو من النوازل
 وفريق الاصل في ملتقى ولكنها لا تلحق الا وهي قسمها الاخر كان الربيع تحت
 غير فاذا انشأ السحاب وفيها جبريت وصل ذلك اليه **قوله** طليم حتى فيكون
 ظاهر يفيد تكرار الصلوات لانه يمكن بولادة **قوله** فقال طليم اذ الفاعل
 هذا الجلي كما به الجلي كله من حيث انه يعلم ان ليس فيه غضب ولا انه مقدم
 لا نقطاع الدنيا وهذا كسوف مستند من قال ان اخر وقت الصلوات في
 في الاجل دون تمامه **باب** الصلوات والشيخ وهو صلوات جعفر بن الطالب
 طليم في صلح العطاء في غير ويخبر والاسم المختار الكسوف في اعطية **قوله** قال
 قلت اعرض القرآن اى عرض على نفسي فاذا امر ما شئت ولعل المنع من
 سبيل الاستحسان **قوله** ثم يجعله عن الركنين الاختيارين حاجزا ويقطع
 لحادث يحدث في عمله ويجعله يتجمل استخشا والفرق بين الحاجة والحادث
 يكون ان يكون بان الحاجة ما يكره في الصلوات والحادث ما يحدث في
 اشياء اكثر من طلق **قوله** طليم بل ان قطع عن ذلك لانه لا يله منه كونه في
 على ان لو قطع بالاحتياط لا بد له من الاستيناف ان قلنا بالمعهوم وان لم نقل

ففيه شعارا بانه ينبغي الاستيقاظ بمعاقد الغزير عرشك الى الموضع الذي
 فيها الغزير عرشك واعلم من بيان الى معاقد الغزير عرشك فخرج عرشك
باب ٢٨ صلوات الحاج في صفة الدين انقله **قوله** الحكيم لم يست ادنى ما
 يلين من يقول الى من يقول وتتفق عليه في حال صياهم وحلوه ولا ياله
 اي قانهم وانفق عليهم في فعلته شر اذا كفته معاشه ويكون ان يكون جولا فاعط
 الغائب الى من يتبعه في فقر وفي الصراح ازاره وشكوا وماندان مثل
 لحاف ولبخ **قوله** الحكيم فافض من الاضواء الى الوصول وبعد التعدي بالبا
 يصير عيني الاضواء الى من افضى الى الارض واسماها باطن رضى في حقه
 وفيه صفات النبلاء تفافقة **قوله** الحكيم الا انما الله ذلك او ما فعل ما ذكر
 الا انما الله ذلك معصودة ووجهي للصلوات المذكورة بالشرائط والكلمة معتد
 توسطت بين المعطوف عليه في ذلك والمعطوف الى ما جعل الله تعالى عليه
 اشكر لشيء الثواب المترتب عليه الذي كالشكر المترتب على النعمة وكان الشكر
 استقارة او بسبب الشكر لان في فعله السببية تلك العبادة شكوت
 هي في القوى التي هي غيرة على في انطلقت لاجله **قوله** لعل امره على غيرة
 اي ما اخذ من ظلم **قوله** الحكيم فتسبح بها افتتاح الفريضة لعل المراد بذلك
 الاستقراح بسبع تسميات **باب ٢٩** صلوات الاستخارة **قوله** الحكيم تتخير
 الى بان يقول استخيره ولو ضم اليه برجته كما يحى كان احسن والاحسن انقله
 ذلك مع مرات في الشيء والشيء في الشيء الخطير كما يحى قوله الحكيم
 على لسان من يشاء الى من يشاء للتخيرة وانه **قوله** الحكيم ثم يستخير الله في
 مرة الى الظان ثم هذا في مرتبة فكان قبل يستخير الله سائرا من ومن
 ويجوز الله ويعطى الى النبي والله ثم انى يذكر على هذه الكيفية يدل عليه تعريف
 المانة والولع **باب ٣٠** ثواب الصلوات التي يسميها الناس صلوات فاطمة

عليها وسلم ويعرفها ايضا صلوات الانبياء **قوله** وراى من سجد الى معصودة
 بيان ان تسمية هذه الصلوات صلوات فاطمة عليها السلام وقعت في تلك الرواية
 وكذا قوله رضى الله تعالى عنه ولما اهل الكوفة فانه يعرفها **قوله** الحكيم لم يست ادنى ما
 قل هو له احد اهل عدم ذكر الفاتحة لاشتهار ان لا صلوات الا بفاتحة الكتاب ومنهم
 ذكر الفصل بين الركعات بتسليم لاشتهار وان كل فاطمة ركعتان الا ما استحق
قوله الحكيم ركعتين خفيفتين كعمل المراد بخصتها عدم الاقال في اذكار الركوع
 والسجود والركعتين وغير ذلك **باب ٣١** نوافل الصلوات **قوله** الحكيم يكون
 الهى عبدا اذ جعل النعم المتفاد من قوله الحكيم ما فعل الصلوات باعتبار كونها
 صلوات موطنة بوقت بوقت خاص كالنوافل المرتبة والتجويد اجبا وافضا
 صلوات لامن حيث انها موقتة بذلك **قوله** الحكيم من القمان التي بعد الظهر
 المراد نافلة الظهر بمعنى بعد الظهر بعد الزوال وبعد دخول وقت الظهر فيقيم
 منه جواز التقسيم في اربع ركعات في يوم الجمعة وكل من غسل الجمعة **قوله** فقال ثلث
 عشرة ركعة كفاية عن ان ليس فيه من حيث انه شهر رمضان شي من طه بالانبي
 صلى الله عليه واله كان يكفى لصلوات الليل وما يتبعها كما في ما يروى **قوله** الحكيم
 اذا صليت معهم مع الخائفين وقد مر ما يخلق به **قوله** الحكيم في عروقها لعل
 المراد وقت الفضيلة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلوة على محمد وآله الطاهرين **أما بعد** فهذه هي الرسالة
من حاشية العالم العامل والمفاضل الكامل المدقق مولانا محمد التقي رضى الله
تعالى عنه على الجزء الثاني من كتاب من لا يخضر الفقيه في تصحيح الشيخ السعيد ثقة
الاسلام الصدوق الفقيه ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه
رضي الله تعالى عنه وارضاه **باب** طه وجوب الزكاة **قوله** للعلم والاعطاء
الفقر يعني للعقل وقد خص به من اناه يا شيدا اياها ووصله من
اياه بوشيد اياها اعطاء وايدى باقل عن المغرب فكم من هذا السبيل
دخل عليك البلاء ومنه قول العربي وهل ايت الامم الصوم ومن روى
ما اوتيت الامم الصوم فقد اخط من غير وجه وعامل المعنى انما يدل على الفقر
الصيق في العاشر من جهة ان لا غنى انعمهم حقوقهم فيما اعطوا من مال الاغنى
اي فرضها الامم جهة قلة الرضاية هذا ولكن ما يجي في حديث محمد بن مسلم من قوله
عليه السلام انهم لم يتواتروا من قبل فريضة الله عز وجل ولكن اتوا من منع حقهم كما في كثير
الشيء من يدانه من الانبياء **قوله** للعلم وتوفية الامم اى اموال الاغنىاء وفي الكافي
واما لكم **قوله** للعلم ولما يعطى من لا يعطى ما يؤيد ذلك انه لم يقل ان لمير
المؤمنين عليه السلام في في الصدقات حتى من قال بخلافه عن رسول الله صلى الله
عليه وآله وبني من قال انه عليه السلام رابع الخلفاء **قوله** للعلم ولما اليوم فاعطها
الحظ انما المراد باليوم اليوم الذي لا يحكم الامم فيمن الصدقات التي تليق
بمنصب الامامة **قوله** للعلم ولكن اتوا من منع حقهم من بعض الشيئ ولكن اتوا

ليست فادسه ان الله عز وجل فرض في اموال من يعرف ما يكفي فقرا هم لا يزيدوا
قوله فاما الفقراء الحظ انما الكلام المصروف في الله تعالى عنه وفي ص الزمانه اذ
الحوائيات ورجل من اى يتطلى الزمانه ويعلم منه ان الفقير ورجل الامم المسكين
والفصار هم الزكاة في المكاتبين وسهم في سبيل الله في الكفا **قوله** للعلم ما قد
قل بسبقت اى لم يحك ليس بما يفرقك بالسبق فالفقه عند ورود الحشر
ولم لا يتقدم كمال الصديق به فانه في حكم ما ارسل من السبق لا لتل بالان
ابقاءه للوارث وفي في العرق بالضم خلاف اليس عى كرى عى راوية بعضها
قوله للعلم السحر الناس من ادى زكوة ماله لعل للمعا لاسي من يكون فيه
شي من الخلل وفي هذا المعنى يتولى جميع من ادى زكوة ماله سواء لى العطاء
زايدة على زكوة المال لم لا وان كان الاق بالاعطاء بعد اداء الزكوة استحق
لم يات بها معنى آخر **قوله** للعلم توطى الاغنىاء البصر التوطى على البصير
البصر على البلاء البصر على العمل دفع البلاء عن الغير فتم التقريب واما ان في الزكاة
شكر نعم الله تعالى فان الشكر من النعم فيها خلقت لاجله وقد بين
تقيا بايجاب الزكاة ان الزكاة في اموال الاغنىاء لاجل ان يصرفها بعضها
الامناف واما الطمع في الزيادة فلقوله تعالى ولئن شكرتم لازيدنكم واما
لتحقق الزيادة المأموع فيه فلا بد لا يلق بكرهه تعالى ان بعد شي على فعل
فان المكلف بطمعا في ذلك الشيء فلم يات بالمعجود ويمكن ان يزد بالزيادة
المأموع فيها زيادة المال وبالزيادة الثانية الثواب في الاخرة لئلا يتوهم ان
تفع الزكاة هو الزيادة في الدنيا فقط والرافة عطف على اداء شكر نعم الله تعالى
والصنعة والكشف لهم الاغنىاء وفي الصراح بواسطة ببال ومن باقى غفارا كى
قوله للعلم وهو عطف اى وجوب الزكاة واعطائها وفي بعض الشيئ ومثله
ولعل وجوب الزكاة عطف وجبة لاهل الحق انه لا بد فيها من تخصيص احوال

انقص

الفقر والاطلاع طوبى لهم ويكونهم في الشقة والمفلة وخشوعهم عند احتياجهم
في ذلك ان يعيوا الحال فقرها الاخرى الذي ليس لهم في الاخرة عمل صالح كما ان
الدنيا ليس لهم مال على احوال فقرها الدنيا فيقصدون على فعل الواجب ويتفقدون
فعل الزمانيات لذلك يكون حكمهم في الاخرة مثل حال فقرها الدنيا في الدنيا فيفتقدون
بذلك معنى يتبدلوا على فقرها الاخرة على حالهم في احوال فقرها الدنيا فيفتقدون
الشأن الذي في ذلك قياس لحوالهم في احوال الفقر والدنيا مطلق على الشكر وكفا
التضرع في الدعاء والتضرع في ما بها حالهم وقوله عليهم في امور كثيرة داخل في الفكر
له تبارك وتعالى وفي احوالهم في حوله الله تعالى اي ملكه اياه
قوله عليهم ليس من ان يكتب الخ اي يرتفع عند معرفة حساب ذلك المال
لانهم لم يكتبوا من العلم يرتفع عند ذلك **قوله** عليهم فضل من كل انفس
خمسة وعشرين سكيانا لعلهم بالسلوك يستحقون التزكوة الملائكة الحاصل
العام او الفزاد على خمسة وعشرين من يكلف خمسة وعشرين درهما في كل
مجلس الله عز وجل بان كل درهم يحسب فيها التزكوة من المستحقين في كل عصر من تغيير
خمس وعشرين **باب** ما جاء في مانع التزكوة في حق القاع المستحقين في الارض
وفيه الفقر والقاع الامس وفي الصلح ملاسة تاما في وزعي هذا الحق ولا يبعد
يراد به هنا ما لا يخرج فيه ولا كل ولا ما وفي من اشجع ضرب من الحيات فكذلك
الشجاع وفيه الحق لا يخرج انما يقطع شعر راسه فيجعل فيه قوت يحتاجه فيرفع
اسقط شعره فيقطع اي يقطع وفيه القضم الاكل بالخراف الانسان يوق فيضيق القامة
شعرها بالكرس تقضه قضا وفي الصلح فعل بالضم ترب يخلط به وفيه هوش كزبد الماء
وبين ان ينش كرفق ولعل معنى رقع ارضه قطعة ارض التي بنت فيها ما فيه
التزكوة وفي بعض النسخ رقع ارضه وفي من الربيع بالكرس المرفوع من الارض الواحدة
ويجوز معنى الى يوم القيمة الى ان ياتي يوم القيمة **قوله** عليهم ملعون ملعون الا ترى

جمل الماء ملعون اما ملعون من صاحبه ملعون او بمعنى انه بعيد من رخصته تعالى
لا يرفع صاحبه بل يرفع وفي بعض النسخ من لا يترك **قوله** عليهم وهو قوله تعالى
حتى لعل الاستشهاد بالآية الشريفة ان مانع التزكوة يحق الرجوع الى الدنيا كما كان
فكان مثله في ذلك **باب** ما جاء في تارك التزكوة وقد وجبت له اى
لأنه يأخذها والواجب اما لانه يستحقها فان يأخذها للرفع واما باعتبار انه
يجب عليه كمن يتخير به وليس له ما يركب المعيشة بها **باب**
الرجل يستحق من اخذ التزكوة فيعطى طوبى له **باب** الاضافات التي يجب
عليها التزكوة **قوله** عليهم فصاعدا على وفطر وانما في ان الدنيا بعد تمام شهر
وهو يدل على وجوب التزكوة بعد تمام الحول لا بعد ثلثا في عشرة لا في ثلثا
الوجوب من وقته ويكون ان الذي حله عليه الله كان قد باين لهم الوجوب في
وقت وكان لا بأس بالنسبة اليه بقوله صلواتهم موقوف على تبا التزكوة ثم ان حوله
الحول انما يعتبر في غير اعتدال الاربع واسا فيها تتعلق الوجوب باذكارها فاعمل
الاية كان في شهر رمضان الذي بعد ذلك الغلات فلم يجب في السنة الاولى
فكان اذكارها في السنة الثانية بعد حول الحول وفي من الطس الخفيف من خرج
الارض **قوله** عليهم فليس على الذهب شيء الخ انما يفصح اي اذا عرفت ذلك فاعلم
انه ليس على الذهب شيء **قوله** عليهم فاذا بلغ عشرين سقيا لا فيه نصفه مائة الخ
يراد ان الدنيا هو المتقال وفي ثمانية عشر سقيا وقد خفف الزيادة بعد
ثيوت في عشرة وسيف كل ما زاد على العقد فيبلغ العقد الثاني في
الشيء ضرب من النحاس يوق كوز شبه وشبه يعني في الصلح زيف ناروا شك
دوم صله يعني يوق زافت عليه الدارم تزييف متعدده وفي من بكت الغض
سبكته والجمع السبايك ولعل الدارم بالرفع ليس له سبكته وفي من الفقر سبكته
ويكون ان يراد بالسبايك سبابك الذهب وبالنفير سبكته الغض وفي بعض

المنع بالانقضاء المتبرع في من التبرع ما كان من الذهب غير مضروب فاذا ضرب
منه من ولا يقر بالذهب بعضهم يقول الغض **قوله** ولا يقر في الزكوة ان
تقطي اقل من نصف دينار او اقل ذلك على الاختيار في الاجرة للمباينة بغير
الحديث الا في **قوله** فاجعله دينا عليه هذا توجه التقديم وما توجه التاخير
فيكون ان يجعل على وجه تاخير عن وقت الاداء دون وقت الوجوب فيرجع
ان يكون تقديم الزكوة واقرارها اي ما من شأنه ان يصير زكوة قبل وجوبها او
اشهر وستة اشهر وتأخيرها الى زمان الوجوب **قوله** ودوى لنا القرض على الزكوة
لعلم من الحكمة يعني دفع المكنون الى القرض على الزكوة ويدفع عنه الضيق ولا نقدا
قوله وان قابضك مالك الحق انه ان المراد بالمال الغائب ما كان في غير
يدك والاشتغال في قوله الان يكون مالك على رجل منقطع ووطئ مناسب
الدين في حكم المال الغائب فكان قد اختار وجوب الزكوة في الدين اذا كان التاخير
من صاحبه فيكون قوله فان جمع اليك منقصة وان يكون المال المال الغائب
في يد وكيلك بمنزلة الاشتغال عن عدم وجوب الزكوة في الغائب ولو اريد
بالغائب ما لم يكن في يد بقرينة قوله وهو في يدك كان الاشتغال احتصا
يكون على معنى عند ويراد بالغائب اعم مما يمكن للمالك من اخذ متحشا او لا
يمكن لغضبه وما منع آخر فان ثبت الزكوة في القلم الاول دون الثاني ثم ذكره
قساما ثالثا وهو في يد وكيله واشتغال فيه الزكوة واليه اشار بقوله فان جمع
اليك منقصة **قوله** فاشترطت على المشتري زكوة على ما ينبغي عمله على ان يكون
التمس قد تعلق به وجوب الزكوة والمشتري لم يخرج من حيث ان يبيع ما يبيع
التمس بشرط ان يشترط على المشتري ان يدفع تلك الزكوة الى شخصه دون البايع
والا يجمع ناقة **قوله** للعلم واخذ من المصدق شاكرا او عشرة درهما
في من المصدق الذي يصدقك في حديثك والذي يأخذ صدقات الغنم

والصدق الذي يعطى وحضور جمع حاشه كقوله وجمع قاصد وهو العلم في من
قوله للعلم الذي يعطى من صدقة اي كلام ليس المقصود من العلم بقضا
بل انما هو على سبيل التهديد والمراد ببيع دابة العمل اي دابة يحتاج الى العلم
حلمه على غيرها والمراد بدم الماحضة والدم الواحد مع فلفق صور بيان ان
يتاحون الى درهم في شراء عوضها وفي من عقول مال ما يفضل من انفقته
عقل الصدقة حبسا وهو كناية عن قبضها **قوله** فاذا كثر البقر سقط هذا
الح لا يخفى ان فيما تقدم ايضا كذا لك العمل مراده ان صرفه الى المستحقين لا يتر
الى التسعين وعند الزيادة عليها يتخير المالك في الاختيار لكن المشهور من ملاحظة
المستحق فيه ايضا والتخير انما هو فيما لم يتغير الوقف على التقديرين كما في المائة
والعشرين فان فيها اربع تباع او ثلث ثبات وكذا في المائة والثلاثين
المائة والخمسين فانه اذا اقتضاها كلها التزم بثلث فبقي ثلثون بغير
زكوة **قوله** فاذا بلغت اربعين وزادت واحد المشهور عدم اعتبار زكوة
على الاربعين بل ادعوا الاجماع على كفاية الاربعين في وجوب الزكوة فاعلم
مقصود المؤلف رحمه الله تعالى من زيادة واحد بقوله انما في السنة الاخرى
اشتراط النفا السنة لما فيه تلك الزيادة في حواصل الشاة شاملا ان تضمنها
شوية والجمع شاة بالها في العدد تقول ثلث شاة الى الغنم **قوله** للعلم ولا
يفرق المصدق بين ضم جمع في ملك احد وان كانت الغنم متفرقة في المرحل
يكون بعضها في رعي وراع وبعضها في رعي وراع آخر ولذلك لا يجمع بين
في الملك بان يكون بعض النصاب لاحد وبعضه لآخر وان كانت المجموع شاة
ولها رعي واحد وراع واحد **قوله** قال ليس في الاكيلة ان الاكيلة ان الاكيلة هي ما
الاكيلة في الاكيلة الشاة التي تمل للكل وتمن ويكون للمصدق اخذها والاكيلة
وهي المأكولة يؤول الى اكلة البع واما دجلة لها وان كان بمعنى المفعول الغلبة

عليه وفيه ان في على النظم ان شاء التي وضعت حيا جمعها بالراب بالمصدا
 وباب بالكر وهو قول المصدا بالولادة وفي الشرايع الواردة الى ثمانين يوما قيل
 الى خمسين وقيل الى ثمانين بكونها قريبة بلبثها اثنين فيصيران ما لبت كذا في
 في العموم والاط من شاء ليس ان شاء التي افرقت عن ان شاء الى البيت للامتناع
 والاط من الحديث ان المدة كانت ليست من النصاب **قوله** قال لا ياخذ الى المصدا
 الاول لعل المدا ان لا يجبر على اخذها او يكون المراد بالكبيرة المهر واما الاول
 لها الذي فلا ياخذها لانها فضية والاولى على لا ياخذ على ان لا يبعد في حساب
 النصاب ويؤيد ان في بعض النسخ لا ياخذ على صيغة المهر وفي المواقف لم يرد على
 الا على لا بد من ما ويل للوضع لا ياخذ **قوله** عليه اذ الصداق في وقت لا ينفك
 جملة من ولا ينفك وهو خير من وقت المهر وهو استيفاء من المهر بالبر في وقت
 تاويل وفي نصابه يندى الاول والغنم ساعة تضع من الضان والمزج جعلا في
 او ان في تحله وجعته تحال ويحل وفيه الجمع قبل المهر والجمع بينهما وجعته الا في
 جنده والجمع جندهات تقول منه لولد ان شاء في السنة الثانية ولولد بقدر
 الكافر في السنة الثالثة وللانبل في السنة الخامسة والجمع اسم له في نفس ليس
 تنبت ولا تنقطع وقد قيل في ولد النجدة ان يجمع في سنة اشهر او سنة اشهر في
 انق من النقي بانقافا وانق اى استكف **قوله** عليه فظهر في كوز ان المدا
 به حفظ المدا وان في بعض النسخ في ركة في قمار كوز مثلثة ووزن صغير
 فيه الزورق الصغيرة الصغيرة **قوله** ثم سماها الغنم فصاعت الخ ينبغي حمل على
 ما ان اذعها الى كيلهم او على ان المستحق لا يجبر في الخضار وما روى من ان روى
 دون الرود والمارد بالوقت المقدرة **قوله** فقال لا بأس بعث بالثلث الرابع
 ظاهر ان ينبغي ان يعث بالهض ويحق البعض ليدن ويكون الباقي اكثر من
 المبعث به يخرجوا بعث لا ينافي الزمان لو تلف **قوله** عليه واداد بغيره ذلك

ابطال الكفاة هذا دليل على ان المدا بعد الكفاة في هذه الصورة ولين قال يعيد
 اشتراطية السفر ليدن في الاقطار **قوله** عليه اذ حوتها الى هذا بالنسبة الى الغنم
 الا ربع يحتاج الى التاويل اذ ليس من شرطها الكول **قوله** فلتعف عنها فنعف
 يجوز ان يكون من الاعفاء وان يكون بتشديد الفاء من العقدة وظاهر في ان
 لا ياخذها لنفسه ليجب في حياله بل ان ياخذها ثمانية عن عياله او يعطيه ثمانية
 عن المالك **قوله** عليه فمدخله من غنمها وفي النسخ فيخرج المستفاد من
 الحديث ان دار الغنم ايضا باعتبار قيمتها لا يخرج المالك عن الاستحقاق ولو
 دل دليل على خلاف ذلك لا يمكن جمعا على ما لا مانع من البيع كالوقت **قوله**
 عليه وان كان اقل من نصف الوقت اخذ الوقت سعي ان يحمل على ان ياخذ
 الزكوة لعياله لا لنفسه فيستفاد ومن ان الزكوة على الوقت سعي ان ياخذ الزكوة
 عرفا ان كان اقل من نصف ذلك لا يفي بالوقت سعي فله ان ياخذهم الزكوة
 في الملابس والمطعم والمخادوم وغير ذلك ما ينبغي كالمهر كما يستفاد من قوله عليه
 حتى يلحقهم بالباس باسألهم من الناس **قوله** عليه ويحق منها شيئا الخ ظاهر
 ليس له صرف جميع ركوته في توصيع اهله بل لا بد من ان يعطى بعضها في غيرهم
 ان لصاح الى اخذ الزكوة ثم للوقت سعي **قوله** فقال اعطهم على الحجر لا يعطى
 اقدم حجر وافقته واعقل اكثر مما يعطى غيره وفي السوق بالكسرتون صاعا
قوله والمد وزن مائتين وثمانين وثمانين درهما ونصف فيكون الصاع الفا
 ومائة وسبعين درهما وقد مر في باب مقدار الماء والوزن والغسل عن ابي
 الحسن موسى بن جعفر عليه السلام ان المد وزن مائتين وثمانين درهما بعد ما بين
 ان صاع النبي صلى الله عليه واله خمسة اراد فاعل عن المد في الزكوة غير مائة
 مقدار الماء الطهارة كان ان الصاع كذلك وفي من صاع الماء يسع سجا ان
 وفيه الغريب الدول العظيمة **قوله** فان بقى الحنطة والشعير بعد ذلك ان يخرج

والزكوة ما بقي من اى مقدار بقى اولى وقت من الزمان **قوله** الحج من الزكوة ينبغي
على انه لو كان مستحقا للزكوة يجوز ان ياتى بها ما يصير قوله وان يدبج به ويكون
يقرب اضعاف المجهول من الاجحاج اى بان يجعله خير من الزكوة على ان يحس ويكون ذلك
من هم في سبيل الله من الاصناف الثمانية فيصير من قبيل الحديث الاق
فاجب به مولى الحج اى احكامهم على ان تجوز **قوله** الحكيم لا يتم الاصل الى السيد لعل المراد
العبد الذي يدين مال مولاه وهو لا يطبقه او المراد بالمال ما اعطاه مولاه
عوضا عن تحليل العبد لياه من الضرب كل وجه في رواية اسحق بن عمار في باب
البيع وجعل قوله الحكيم وهو ليس للمالك على ان ليس له الضعف فيه بدلت
مولاه **قوله** الحكيم ليس مال المكاتبه زكوة ينبغي حمله على المكاتب المشروط على
الذي لم يبلغ فضبه نضابا وان كان ما في يد بلغ النصاب **قوله** الحكيم اعطوا
من اذن من يهاشم يكن حمله عليها على اذا كان الزكوة من حمله وعلى ان لا يكون
هناك خمس **قوله** اذا كانوا عطاءا اهل كناية عن ما اذا اخطوا واليه **باب**
تلاوة الزكوة **باب ٥٩** **الحسن** **قوله** الحكيم الا في الغنائم خاص اى خاص في
بعض الفسخ خاصا انظر الى المراد بالغنائم المنافع المستفادة في السنة خاصة و
ما كان في تلك المالك قبلها وان حال عليه الجول وهو ملغى من قوله تعالى واطلوا
غنتم الاية **قوله** فقال ما يجب الزكوة في شدة ظلمه يدل على انه اذا كان ذهبيا
كان وزنه عشرين دينارا وان كان فضة كان وزنه مائتي درهم وان كان نحاسا
كان قيمته مثل نصاب احدها والمشهور بلوغ عشرين دينارا من الذهب عينا القيمة
من اى جنس كان اى عشرين شقا الا كما قاله في شرح المعنى **قوله** الحكيم واكثر ثلثنا
حلل اى الحدية وفيه التكريم والاكثر لم يعنى الا انهم منه الكرامة واكثر لانه ايضا لم يلق
يوضع على ان يحب ويوق حل اليه الكرامة وهو مثل الزكوة **قوله** ما ايسر شرا بها
الاستقصار وليس فعل التعجب اى شئ اقل ما يخل به العبد **قوله** الحكيم ولما

حسن الرسول صلى الله عليه وسلم فالتقارب الى الارث وقام عليهم مقامه صلى الله
وفيه شعارا بان هم اصغر جمل الذي كان للرسول صلى الله عليه وآله ايضا له انصافهم
عليه وسلم وصيحه عليه السلام بذلك في قوله جعل من الاربعة الامم منهم وقوله عليه
وحسن ذى الزكوة الحج في قوله وحسن ذى القربى ايضا لا تقارب على اهل القربى
لان المراد بذى القربى اقرباؤه صلى الله عليه وآله فيكون جعل الله عز وجل لهم
قوله الحكيم مقدمتها لا تأكل الصدقة اى فلان يكون يكون على انصافا
وانما سبيلنا يتبعون به عوضا عن الصدقة فجعل الله عز وجل من بين العباد
لهم **قوله** الحكيم وقد طبينا الحج اى طبنا هذا الاستدراك لدفع مؤمن ان تلك
يرجع الى الشبهة ايضا وفي تحليل التطيب بطيب الولاة اى في الجوارى
النساء اشعار بان من ولد من حرم لا يكون من شعبة اهل البيت عليهم السلام
فكان لصار الولاة الشيعة من الظاهريين والزيدية من شاة الراوى **قوله** انصفت
فيما لم تملط حلالة لكم ام والتعريف عن حال المال بالتوبة من بالبلات كل من
ان يراد به ان العبد اذا رجع الى اصغر جمل مع ماله اليه **قوله** فقال نعم لان ذلك
بمنزلة اخذ مال الغير عنهم بالجبر بل نفسه **قوله** فكيف يضع اى هل اخذ لاجل
هذه العباد تقيده من الوكلاء ولا يبعد ان يكون هو اى على بن راشد فانه
معدود من الزكوة فوجه تحويله من السراح **قوله** الحكيم ولما لم يكثر اهل الله
مالا اى من الذين هم كثر مالا في اهل المدينة ومفعول قطره لحن وقيل لا
ان قطره والواكلم ويمكن ان يكون قطره اى بالتحقيق اى قطره من حقا وفي
العلم اهل مدينة قولم الشاة عند الذبح وكذلك ما يشهد الصبيح في الحديث **قوله**
فقال ما انصفناكم ان كلناكم ذلك اليوم اى ما علمنا معكم باعد لان كلنا
ذلك اى عطاخصا اى انا اليوم الذي اتم من التقية وايدى الظلمة في من ضعف
اى صديق انصف من نفسه وغيره عوضا عن الشى اذا احتاج اليه فلم يقدر عليه واهل

الاعراض هنا الاقتراح اشدي لى لى جبر شئ من حقنا اليه فالاشاد مجازى
في فضل خلقنا انظر ان اضافة الفضل الى الظلم بيانية اي فضل ال هو
مطلوب في من الظلم والظلمة والمطلوب ما تنطبقه عند الظالم وهو ما تنطبق
قوله عليهم فاسقت لخلقنا لانها ونفسها اوتى منها حتى الدلائل **عليهم**
والبحر الطيف بالذبح انما عطف على اسقت لى الامام فاني ما كذب
باعتبار ما يخرج عند الخطم حرقى وجهاه تنافس يكون معربا بكونه
المندوقة للوجه المضمومة او المكسورة والمهمل الساكنة والصغير المرفوع المنفصل
للمجر الطيف اما الطاف من الدنيا والمداد ان البحر الطيف بالدنيا انما يخرج
بحر الخرز وهو بحر ابي بكر لا البحر الحرام ثم كثر وجهاه مما في النقل عن علماء
الهيئة لتأييد **باب ٩٣** حق الطراد والجنان في مرصدت الذبح
وفيها لصد والصد حسدا وانزع محصور وحيد وحيد وفيها حكمة
التي اجدها الغنم حين قطع وفيها الضغف قبضة خيشن مخلطة الرب
بالياض وفيها مرصت الشئ حرا اذا قطع والصراط والصلح حيا الفحل فيه
الخص من حرا الفحل من الرب تراء وقد مرصت الفحل والام الفحل
بالكسر وفيها التقدير والكمون تقول حررت الشئ ولحررت وكان في الخاض
وفيها معاكفوا ترمى وفيها الجعر قد مضى من الذل وهو اورد في المرفوع
حرقى حرقى اي حنطه وفيه القنيع السوال التذلل وقال بعض اهل العلم ان
القنيع قد يكون بغير الرضا وهو من الانداد وفيه المعنة الذي يغير من السنة
لا يبال **قوله** عليهم ولا تنفع بالليل ان لا تاكل غدا ان بالليل لا يجرم **عليهم**
في من الضحا ايضا الغدلة تقول منهم يتخون اي يتعدون وفيه الغدا الضحا
يعينه وهو تلك العشاء **باب ٩٤** الحق للعلوم والمعادن المعروفة الضعيف
اي العبيد **باب ٩٥** الخراج والخبرة في حق الرستاق فان من معربا ليقول

يقضي
ويق رطوق رستاق والجمع الرستاق وهو السواد والظان اليه قبا ان الخ
لا يجر رستاق المدارين وفي بعض الهقبيا ذات بالميا المغناة من تحت
ويخطم حرقى وجهاه تنافس الهقبيا ذات بيان المدارين والهقبيا ذات هي
انما يجرى الى النواحي قال في الغزب الطيوس الناحية كالقربة ونحوها من اريد بكون
من طسا سيطوان وقال صاحب الممالك والمنا السبق كناية ان الهقبيا
ثلثة الهقبيا ذات الاط وهو طسا سيج منها الطيوس بابل والهقبيا ذات الاوط
ان بعد طسا سيج منها الطيوس سواد الهقبيا ذات الاقل خمسة طسا سيج منها الطيوس
فقلت **قوله** على كل جريب زرع غليظ لى كل جريب ارض زرعها غليظ
وفي كل جريب مكيا لى قدر اربعة افرقة وفيه القفير مكيا لى ثمانية مكيا
ومن الاثر قدما بانه واربع واربعون ذوا **قوله** وامر بان القوي كل الضل
شاذ الى القوي من الحساب لا اضغ عليه شيئا وفيه شذوذ شذوذ وشذوذ
انفرد عن الجور وندوه وشاذ وفيه الخراج كرم وسعي جارية وجماعة
يكسرهما والقوم ومنهم للما في الخوض جبا شلثة وجيبا جمع **قوله** عليهم
الاظ الفطرة اي على فطر الاسلام وخلقته لى المولود خلق في نفسه على الحقة
الصحة التي اخطا وطبعه كان مسلما صحيح الاعتقاد والاهل انما يبعث من الاضحا
من خارج فضيرة وتبره هو يا اوفضاليا ويجوز انما في من قبل ابويه غالبا
اشد ان اسر لقتلا طاعة وتبرية له ولعل وجه انتقاء اذ من ان ذمه من اول الله له
عليه لانه ثم يشهد بل عظامهم الذم مسبان لا يفسد له اعتقاد اولادهم ليجاز
الى الله ولم يعطوا الله من قبل او صيانهم عليهم لعدم تقديهم في تصرفات
الامر وانما يعطوها من قبل من ليس له تلك الولاية فاذا طهر الحق وقام القضا
عليهم لم يقر على ان لا يقبل منهم الا الاسلام واخذ الخيرة منهم في هذا الزمان
من قبيل اخذ الخراج من الارض والمنع عن التعرض لهم باعتبار الامان وامامه

الخليل في حديث زيارته الا ان ذلك الى الامام فغناه انما اذا كان متمكنا ويومئذ
 وان اخذ الجنة منهم كما وقع في زمان رسول الله صلى الله عليه واله وهو لا ينافي انما
 الذي عندهم اليوم **قوله** عليه السلام فان الله عز وجل لم يستشأ على ان لا يماخذ
 قدروا وسعهم ليتوا فسطحوا **قوله** قال كان عليهم ما اجازوا على نفوسهم ليس المراد
 بما اجازوا وما رضوا به فانه قد لا يرضون بشئ بل المراد ما ارضوا به ان يجزوا فاعلم
 على الكفر وفتح القتل والاسترقاق عن انفسهم وهو ما يراه الامام عليه السلام فلا ينافي
 من ان قدر الخبز بمشيه الامام **قوله** عليه السلام وليس العلم اكثر من الخبز انما كان
 ياخذ الامام عليه السلام منهم ما يطيقونه داخل في الخبز وفداء الامام وليس اكثر
 من ذلك اي اكثر ما يطيقونه وهو ما لا يطيقونه ولعل قوله عليه السلام وليس ط
 على امرهم شئ داخل في فعل المشي المحدث في الاشياء ان يضع ذلك على ما
 فقط بان لا يكون على امرهم شئ وضع كذلك وكذا القول في نظير في الامام
 من ان يضع عليهم ان شاء فلينافيه ما في حديث مصعب بن يزيد
 وضع الخبز على الاموال والروس جميعا وذكر في باب بعض اخبارنا في منع بيع
 الروس والاموال بيعتنا ولبا بما ذكر في معنى حمل عدم الجمع بين الامرين على
 الاستحسان **قوله** قلعت هذا الخبز عند ضياء هذا الشمس الذي ياخذ على
 ما شابه اهل معنى الحديث ان هناك في زمان النبي صلى الله عليه واله الحاجة
 باعيانهم وبعد صلى الله عليه واله ينوط راي الامام عليه السلام فليس له في اخذهم
 وفي من ما اكثر من لاي اياه **قوله** قال لا اعمل له الا بذلك ان ما يؤخذ
 من ما طعمه وما شربهم على يد كفوف السلام ليس هو كونه حقيقة حتى يفرق من ان
 ياكل المسلم ثمنه الذي يفرق ان يعمل عند اخذ الصنعة بل هو ايضا داخل في خبر
 يؤخذ منهم على رجال الصغار وعليه حمل ما يحسن قول الروي عن صدقات اهل الذ
 اي ما يؤخذ منهم على مقدار صدقات الاموال ولا يجعل ان يراد من ثمنهم شئ فليعلم

مائة فاعلم ان ناقص العقل يمكن ان يراد بالملوك على عقلة الخبز الذي هو
 عقل **قوله** عليه السلام ولم يخف خلا عطف على امتهك فالامان من قتلها حين
 كانت مشروطة بامر من احدها امكان الاخر عن قتلها الى قتل الرجال فلو لم يكن
 ذلك كما اذا تفرق الرجال من جاز قتلها والاخر ان يقارنها لا يجب بخلك في قتال
 اهل الاسلام فاذا اوردت ذلك خلا كما اذا كانت لها قوت وشجاعة يقتل اهل
 الاسلام جاز قتلها **قوله** عليه السلام كان ذلك في دار الاسلام والمخ لا ينافي في دار الحرب
 كانت تعين اهل الحرب بخلاف دار الاسلام اذ لا حرب فيها **قوله** عليه السلام ذلك
 المقعد الذي شل المرة في رفع الخبز عنهم لاستعاضة قتلهم في راد اهل الشرك
 كان من احد الفرق الثالث قبل اعطاء الزهد ووضع الخبز على رؤوسهم في العلم
 حين يوضع الخبز عليهم لا يوضع على من لا منهم وهذا الاقتباس ونحوه المراد في العلم
 فالشبه بالمرأة التي من اهل الذمة والمسلم اعلم من ان يكون من اهل الذمة ومن
 اهل الشرك بالمعنى المذكور وفي من المقعد لا يخرج ولعل المراد هنا من لا يقتل
 الشئ **قوله** عن سير الامام عليه السلام جمع البيعة بكسر الباء كالقيم والقيمة في من اسيرة
 الطريقة يقال ما به من سيرة حسنة **قوله** عليه السلام كان يقع في اثني عشر اهل العلم
 كانوا اجعلوا اوراق الكتاب من جلد ثور وعوضا عن القسطاس لا يستحق **قوله** عليه السلام
 فضل المعروف في من الموقوف للطلوع تسعين واليه المفضل والاهل في الخبز
قوله عليه السلام فذلك يراد منه اي ذلك الذي هو افضل من المعروف يراد منه واشهر
 ليعبر به ويراد به بقرينة قوله عليه السلام فاذا اجتمعت الرغبة الى من يوزن
 له ثمنه لم يجوز ان يراد بالذن الشارح اذ لو اعطى ما لا يجوز له لطفاف كالمقصود
 واعطاه ما اعطاه منه اسرف الى غير ذلك لم يكن معروفا اهل المراد بالطالب
 طالب المعروف فيحصل السعادة الدنيا وحصول مطلوبه فيها وبالطلوب اليه الذي
 طلبه المعروف ويرضى البيوت في من الوقاية وسادته الى من **قوله** الصانع

ومصارع السنن لها **قوله** صلى الله عليه وآله افضل الصدقة صدقة على كل شيء
يكون ان يراد به وقوع الصدقة على العنق الذي هو كالمظهر في ص اقران الظهور الذين
يحيون من ولا يظهر في الحرب فيكون اضافة الظهور الى العنق من اضافة الشئ
الى المشبه عليه من الماء ويكون يعنى افضل الصدقة صدقة ابقى على ان يراد به
على راعى المستحق يعنى ان يكون المستحق غنيا فصار فقيرا وان يراد به ان
يعطيه على نفسه وفقر المستحق الى جعلها اليه لا يعنى ان التعوق بل يعنى ان
الحديث في من لا يتصل حاجته بظهوره لا ينشر **قوله** صلى الله عليه وآله الكفاف
اي على جمع المال بقدر الكفاف اي كفاف المستحق وفي الكفاف ايضا من رزق
النفوت وهو ما كف عن الناس اي غنى فقى الحديث اللهم اجعل رزقي الى كفافا
ولا يبعد ان يراد بنفى اللوم للمدح بشيوع اثبات الصدقة في الصدقات لا يجوز
خاوا الشئ عن الضدين وفي قوله بالكلية طلب الطعام ما صياله ميم ميرا
واما هم واسا لهم **قوله** لكل شئ ثمن اي ما يجنب من النفع واريدها تصغير
صغيرا في حقيقة حقيقة حتى الى بطله وحماه وفيه نكدة عشرين بالكلية نكدة نكدة
ونكدة الركبة قل ما **قوله** صلى الله عليه وآله فليكون اي على اتماء والمعرف
باب ٩ ثواب الصدقة **قوله** عليه السلام حتى يرجع ما له اليه طاهر انه ثبات على اتماء
وقفا فوما مثل ثواب الصدقة فيرجع الى ايجي في الانتظار **باب ١٠** ثواب
انتظار الصدقة **قوله** عليه السلام ويبدع له من صدقة اي ربي فتنه من بعض حقه **باب ١١**
ثواب تحليل الميت **باب ١٢** استدامة النعمة باحسان الموتى **قوله** عليه السلام ولا تفر
للزوال اي لا تتركوا التحمل للموتى ووقع احتياج الناس فيتحملون النعمة في غير
قوله عليه السلام احسنوا جوار نعم الله شبة النعمة الواقعة للانسان بحار وان احسن اليه
وفضل به ما يلقى عنده والان تفضل **باب ١٣** فضل النعماء والحمد وفي من العاج
والسماحة بالحمد وفيه رخصة عن كفاي باعدته عنه فخرج اي تخرج وفيه النعماء

والنعماء بالفقرة والشيخ شدة البخل وفيه بقرى رقة طعنا ناء اغشاء اياه وفي
ارحمن فلان اشأ حتى رقة اي حلق اشأ حتى حلقه **قوله** صلى الله عليه وآله العنق
الناس الى ليس فيه شئ من البخل **قوله** عليه السلام واقتلوا السلم لعله يكون الامم
الصالح والمسالمة اي كوفي الناس ما لكل احد ليس في العالم الا وفي وجوده
لا متاع ان يوجد الصنف من البخل وجوده حكمة وفلك لا يتافى عدان البعض
حيث انه مقصد ما هو متبارك وتعالى في السلم الصالح نفع وبكر ويذكر ويوثق
والسلم السلم تقوى ما سلم لمن سألني ويجوز ان يكون بدال الام بهذا المعنى ايضا
يعنى التسليم الى سلم على كل واحد اياه بالسلم ويكون ان يراد باقتناء السلم لا يتا
به على وجهه كل من في المجلس لا يختص به بعضهم والاول اشمل وقوله عليه السلام في العالم
يؤيد المسالمة والملاذ الجلال **قوله** صلى الله عليه وآله من ايقن بالخلف اي بان الخلف
على الله عز وجل **قوله** عليه السلام حتى عمل به في عصية الله عز وجل وحججه عليه حجتان
احدهما حسنة انه لم يسمع به حتى يرى ثوابه في ميزانه والاخرى انه لم يقدى به اثم
حتى بالمعاصي وعذب عليه **قوله** صلى الله عليه وآله واعطى الناس في قوله والى
بالصنف الذين يتوبون صاحب المال فيزولون به ويخط من قوله حرامه تعا
البيان فاحله من اليه يعنى البقرة جعلت اما العطية لافا ابينت من المال
قوله عليه السلام حتى لا يرى الخ فلان يكتفي في البخل بان لا يخرج شئ من من بل يراد ان
يخرج ما في ايدي الناس الى من والتبذير لا سرف وتضييع المال واصله
التعريق **قوله** صلى الله عليه وآله ان لهذا الشئ ديبا كديب الفحل لعل تصدق
صلى الله عليه وآله بان ان الشئ يزيد شأنا فشيئا بحيث لا يحس بها ان ديب
اي شبه الدين لا يحس به ثم يظهر بعد زمان انه قطع ساقه ويبان ان له شئ
وطرفا بعضها ظاهر وبعضها في غاية الخفا فان الانسان اذا اخذ الصدقة فذكر
على الصدقة المتجدد فان ذلك وان كان ساعته من حيث انه تصدق ببعض

في شأينة من الخلق حيث اختار الجسد لنفسه ولخل باعطاءه فثبت عليه
اختيار الجسد لنفسه للعدل ولغيره جميع يتيقن الى صغر وجل وكذلك الشك
فان لم يجر فامتددة اجسام الكفر وهو كثر في وادع وله طرق خفية شيت على الاذا
هل هو مثل نام لا كما اذا صاح بشهد من الناس فيكون ان يكون مقصود بها القبة
الخاصة وقومها فيه غير منطوق اليه ولا دفع التهمة فقط وان يكون مقصود
مدح الناس اياه بانه من اقياد ولم يكن ذلك مما يفتق بالآخر الى اقية الخا
ومثله قد يشبه على المحام لنفسه وكما اذا عين له طريقان احدهما مريض للعدل
والآخر للفاع على فختار الآخر فغير انه يشاك نفسه صغر وجل في الاقياد ورج
نفسه والفاعل قافل عن ذلك **قوله** عليم اذا لم يكن صغر وجل في العبد حجة الخا
كان غير منطوق اليه وهو مل به معاملة من لا حاجة للانسان اليه واعتدليم
تفصيل مبنى للمفعول ولعل الفرق بين الخجل والنظم يرجع الى ان الخجل من الصغار
فان امكن تبديله بصفة مضادة له فذلك الصغر كحاشية لا يجعله كان لم يكن
بجلا في انظم فانه من الافعال لا يكون لصاحبه ان ياتي بفعل يجعله كان لم يكن
كالقوة لان التاييب من الذنب يمكن لا ذنب له واذا كان في النظم حتى انما
يمكن استرضاء صاحبه برز المنظم وتسلم لنفسه للجد والعصاص والاعتناء
وما حال من العبد وفي الفقر دون العيلة **باب ٢١** فضل حتى الماء في
لحم العطش به حرة على قرة اذا عطش في يوم بارد ويقى لما كسر ولم يكن
الفرح والحرمان العطش والافسان حرة مثل عطش وحرارة كعطاش **باب ٢٢**
تواب استطاع المروءة الى العلوية الا استطاع انفعال من الصنع في من الصنع
بالصنع صدى قولت صنع اليه عرفنا وضع به ضعا قبيحا الى فعل وفيه الطرد
الابعاد وكذلك الطرد بالفتوك تقول طردة ته قد حبت وفيه شدة البعثرة
شروا وشروا انفرج وشارد ويشروا الجمع شروا مثل خادوم وتخدم وتايت

وعليه فيكون طردا بينا للمفعول وشروا المفاعل فالطرد حسب الغير هو الشرو
ولو كان شرط ايضا مبنيا للمفعول ليتباين كان من باب الخذف والايضا
اخره ولهم فيكونان متقا بين في المعنى وفيه الانقاس الكون والانتاع
للحديث **باب ٢٣** فضل الصدقة **قوله** عليم يدعيان عن صاحبها سبعين
سوة من سدة السوء مينة مرها شدة السكات فيها شدايد يكون كل شدة سكون
مينة سوة ويكون ان يراد بها الشدايد اطلاقا لام الملقوم على اللذم او المنة
على الشدة او سبعين شدة مثل مينة السوء ويكون ان يراد بذلك الموت على
سلا ما يجب الدنيا كما قتل يقطع الاعضاء والموت باسقام مولته جبا واما
بحسب الآخر كالموت للمقارن لاعمال يوجب فعله ان فيكون الموت في
هنا المعنى اشم من المعنى الاول وبالجملة الثاني اشم منها **قوله** فاما تفك من
لحي شيطان في الصراح لحي حار وشر لحيه بالكسر يش ويخبر لها الصدقة
تفك تخلص والمعنى ان الشياطين يمنعون الانسان عن الصدقة ويحقون ذلك
المنع كمال الاقنات كانهم يجعلونها في لحيته منعها لصاحبها عن اعطائها وذلك
يدل على خسة نفعا غاية الكثرة فان ما كان اكثر نفعا يكون اقنات الشياطين
اكثر **قوله** عليم وهي تقع في يد ارب تبارك فقط الخ فكان اسع وجل ايدها
من يدا الصدق ويعطيهما للستى ويحذر لا تخنماها لا تجاوزا البليبا الصدقة
بل الصدقة فصدتها ونفعا عن الوصول فكانها سار من صاحبها وبين البليبا في
المديل للهداس في بلاد بيل كما في مكان ما كان واليد الداهية وهي مصغرة للكثرة
ومنة اليد الداهية لصايتها الداهية وفي الدبل انطاعون والجود والجمع وفي
والكسر اكل والداهية والافهم للكمار ودبل قابل دبل سا لفة وكجبة الداهية
في الجوف وفي معنى فلان طردوا اذا جابيل وقد طرد في طرق وطرق وقام في
طارد وفيه الكاشغ الذي يفر لك العداء في فتح له بالعداء وكاشغ يحق

في الرحم بالناظر للدلالة على ان الرحم بسبب قسوة العنقا ولا ينفذ عن القريب
 ويكون الصفة الصفة لا يتجلبها حب القرابة وفي كل اتصال **قال**
 ولا يدري ما هو لا يعلم معتقده وماله وان هل هو يتحقق الاحتكام لا يرى اعطه
 السائل انه لا يدري ما هو ولا يعتد ولا يتقاسم ما دون الدوم وهو ملك
 بعقو الاحتكام والتحويل القليل والتحويل اعطاء انما يدري **قال** **الحليم** ولو
 ظهر في من له وكان السائل من له في من جاءه او لو كنت على ظهر من يستحق
قال **الحليم** ولا يتجلبها حب في انفسهم ولا لما احتاجوا ان يطلبوا من الناس **قال** قال
 يجزي من الاجر مثل ما يجزي من المعطى اي يكفيه ذلك في تحصيل الثواب من الله
 بما كفاه ان يرفى للمعطى ولا يحتاج في تحصيل الثواب الى ان يتصدق من ماله من
 اخرى وهذا ان اقرى على صيغة المعلوم من الاجر ولو قرى وعلى صيغة المجهول من
 فمضاه ظاهر وفي بعض النسخ يجزي بالاول للمطهر في الموضعين اي يحسب له الاجر
 والمقل القليل المال وهو يتقوى على نفسه في الاعطه والخصاصة الحاجة والبراد
 بالفضل المتقوى فضل المال وقد حفت لها الفضي اذا سائل من دون حاجة
 يحصل له الفقه **قال** **الحليم** ما من عبد سأل الخ ان يفي بجمع الى القصد الا وهو
 الموت اي لا يموت عبد سأل من غير حاجة حتى يجمع جلاله عز وجل **قال** **الحليم**
 عليه والخلق المسكين ان يكون حلقه منقولا فيكون المسكين مصدر انبنا
 للمفعول وذلك البعض يرجع الى السائل فانه يحصل الخلق سؤالا **قال** **الحليم** وقد
 يتجلب اي يتجلب السائل من حصوله ولعل فيه انما الى ان قبح السؤل حيث لا يحتاج
 السائل الى الشيء في حال السؤال ولما يطلبه رفع تقياده في ثافي الحال فكانه حصل
 ما يحصل بعد من الاحتياج حاسدا فينبغي ان يصير فاعل اه عز وجل يقضي
 حاجته في فقرها او غناه عنها فلا يصير بها الطول حسابا ويستفاد تلك
 الاحاديث حرمة الطلب من المخلوق من دون شدة الحاجة وفي من الفقر

العشائر اقل من المليون **قال** **الحليم** وتكثرت في الارض في كثرة النسخ بالثا المثلثة
 وفي بعضها بالثناة ولعل معناه على الاول بزيادة وجوده في التنازل في من بلغ
 فلان يكسر بعينه اي اقصى وجوده في البر ويمكن ان يراد منه صطاه عليه والمضاف
 من حابة هو فيها الى تلك الحاجة في من طلب فلان حابة ثم انكثت الاخرى
 انضوا اليها وقيل **الحليم** في الارض في يد النسخ الثانية في من التكت اي تنكحت في
 الارض تقصبت اي تعصب فيقوثر فيها ويكثر اي يحصل التكت في الارض في
 على التفكير فيحصل منه التكتة وعلى الاول معنى في الارض ناظر في الارض **قال** **الحليم**
 ولما شئ من السؤل لعل المراد ان يقلل ناو لعل السؤل لا شئ من في ان تقهر
 ويكون ان يراد بولولكم ان تكفوا من الكمل بما يحصل في حكم عند الشؤ من
 واللعاب وما يفضل من السؤل في من الشؤ الغسل والتطيف في هو
 يشؤ فاه بالسؤل ولعل المراد بالرفقة هنا الغشغش من الرفق الجمع والرفق
 ايضا الغشغش من الغفل والندو جمع دار كاسد واسد انظف في قد الناس
 الى ما فيها وما في الضحك بين القبول فانه يدل على ان لم يتغير برزخها الاصل القيمة
 والحال ولم يتذكر بالصغير صيغة بالمدين ما وعين عز من كثر الغفل لا لاسواله
 صلى الله عليه وآله كذا فمهم من في الضرب المثل وفي من الغفل والناظر عطية
 من حيث لا يجب وفيه نلت بالعطية قول نولا فلتة العطية وقولية اعطيتة
 والرفق العطية ومعنى يرضى ما تله وقد ان عطاياه الى الناس كانت عرضية
 مستحسنة وفي بعض النسخ يوجد على صيغة المعلوم اي الرجل يرضى عن اقل
 امير المؤمنين **الحليم** روح كان يرضى بمعنى يجب ويؤيد ذلك **قال** **الحليم** وكلا
 سأل عليا **الحليم** وتقول امير المؤمنين **الحليم** الذي يرضى في **قال** **الحليم** فاما انصف
 اولى يات بالاضاف لعل من قال لسانه في الطلب لجة واحدة فالت
 يفعل باليد اميل على ان ما قال لسانه كان موافقا لما في قلبه **باب** **الحليم** **قال**

باب اعلم ان صلاة فرض الصيام **قوله** اعلم ان على الفقير ان يتقنه
 بالعبادة وليس المراد بالعبادة المنه المبطلة للعبادة **قوله** وفرض على الامم اكثر من ذلك العمل
 ذكره هذا من اليهودي وقع بالتبع فيكون الواجب له لا عاطفة له وقد فرض على من لم يلق
 النبي صلى الله عليه واله واكتفى بالجواب عن كون الصوم تلقى وعن كونها بالعبادة
 ولهذا صدق اليهودي في الجواب فيكون التثنية في كل قرن لما ذكره صلى الله
 عليه واله يفتي بالاستشهاد بالاية الشريفة وان زاد عليها في الامم السابق
 المشعر بوقوعه تقرب من صلى الله عليه واله السابيل عليه يكون له اجر لم يذكر
 صلى الله عليه واله لعدم تعلقه بغيره من السابيل به والمراد بالاحتساب اتيان الصيام
 به على الوجه الذي يطلب منه مقرنا بالشرايط من وقوعه على صدقة البرية وغير ذلك
 ولا يخفى ان تصديق اليهودي لم صلى الله عليه واله يدل على وجوب ذلك في
 التوبة **باب** فضل الصيام **قوله** اعلم ان في ولاية اهل البيت
 والصدق يكون لهم ولاية في الامور من مقررته الطاعة **قوله** عز وجل الصوم
 قد وجد ذلك بان الصوم توطيئ النفس على الامساك من الامور المشهورة
 ولا يعلم على ذلك الا حكام الغيوب بخلاف الصيام الباقي فانها من افعال
 الجوارح التي يعلم عليها الناس ولما اشتهر بجزالة اليه عز وجل فالغرض من بيان
 الاهتمام بذلك فان من اهمه ما من توجه اليه بنفسه فيكون من باب اقتضال
 صلى الله عليه واله بخلاف في الصيام الخ عظم حقه وجماله تعالى خلق الله بغير العفة
 قبل اللذات واقفا بعد الواقعة والتجربة وتقتل عن الشهادة الخلقه بالكره في
 انهم واصحابها في انبياء ان ينبت لشيء بعد انشئ الخلق والحق حدث بعد
 الولاية الاولى بخلافه فيخلق خلقه وخلقوا من الحديث بخلافه في
 الصيام لم يبعثه من روح المساك وفي من خلق في الصيام خلقوا في التفرقة
 وبغيره وفي بعض الخلق في التفاضل من الخلق بالتفاوت في من الطبيب

المراد بالطيب في الحديث الامر للغيب في المحبوب فالعنف في حق الصيام
 احب عند الله عز وجل من روح المساك عندنا الشاة المستقيمة واصل
 المراد بالمراد والمداومة من الوفاء في النفل وفي من قطع الله دابرهم في
 اخرهم من بقي منهم والذين عرقوا القلب اذا انقظم مات صاحبهم وفي
 وري المشي بالضم عايدة الواحدة ذروة ودرقة ايضا بالضم وهي على البناء
 وفيه السام واحد استمة الابل وفيه الروح والراحة من الاستراحة والريح
 فيم الترويح وفي ايضا يوم وريح اي طيب وريح وريحان اي حنة وريحان
 من التقليل **باب** وجوب الصوم **قوله** عن الزمعي يسمي في المشي اشارة
 الله تعالى ان اسمه محمد بن شهاب **قوله** اعلم فقيمكم في ان احوالهم من
 التقاول وغيره وانما الاجماع في تعيين الغرض الى الذي وهو صاحب حجاز **قوله**
 قال يقوم الصيد الخ ظاهر ان ذلك يختلف باختلاف قيمة البرية بل يبين
 ايام الصيام في كل صنف كقيم السنين في قتل النعام وفي من القتل الكسر
 بالتفرقة **قوله** اعلم وصوم الاشكا واجب في صوم واجب الا ان جميع الصيام
 الاشكا واجب وكذا عطف حرمة صوم ايام القسوة **قوله** فان لم يكن صام
 كيف يضع لما كان ظاهر صياوة الامام فقيد لان من لم يصم عن شعبان قبل
 يوم الشك ما يتصل به حرم عليه صوم يوم الشك استعصر عنه السائل في بيان
 ذلك بان مراده بصومه مع شعبان صومه في شهر شعبان **قوله** اعلم ان
 الغرض لما وقع على اليوم بعينه وانما في انما يصوم يوم صومه الذي يقبل ذلك
 اليوم فيرجع تلك السنة الى الوجوب لان الواجب المعين لا يقبل غير فيكون
 ما قصد من التائب جهلا لغوا لا يحل بالنسبة للسائل من السنة الوجوب وفي التوبة
 من صوم الوصال ان ينوي يومين فصاعدا لا يفعل بينهما فطر او صوم يوم
 وقت متتابع عن الغريب ومنه ان يجعل عشاء يحرمه بالنية لا اذا اخطأ

بغيرها وتركه ليك فصر صوم الصمت بان يمتد الصوم ساكنا فانه محرم في غير
الا صوم ساكنا يدون جله وصفا للصوم بالية وصر صوم عند العطش
الجزاء شكر على ترك الوجوب او فعل المحرم ونجرا على العكس ولعل حصة صومهم
لا شتاله على صوم الايام المحرم كالعيدين ومعنى كون صاحب الصوم بالخيار ان
ليس شيء من الصوم وتركه ممنوعا لكنه لا يدون من كون فعله رجحا على تركه صوم
الا ان ما يتوقف محض على اذن ولعل المراد بالمراعاة هنا الصبي المميز الذي
قد فعل على الصوم **قوله** **عليه السلام** وما صوم الا باخاء الصوم الذي يقع فيه ما يشانه
الاظهار ولم يواخذ الله عز وجل عليه المكلف بان يوجه عليه قضاءه بل انا فانه
ذلك اليوم واجراه مجرى ما لم يقع فيه المكلف **قوله** **عليه السلام** فقول يفطر في الحائض
جميعا ينبغي تفهيد حال المرض بما اذا كان الصوم مضرا لبارز ياد ذلك المرض
او باسقامه او باوجبات مرض اخر **باب** **الصوم** السنة انما يفرض على المسلمين
النون ويمكن ان يكون بفتح النون وتخفيف النون في الصوم الواقع في السنة
قوله **عليه السلام** حتى لا يفطر في عشرة في الصوم بحيث يتوهم انه لا يفطر بعد ذلك
قوله **عليه السلام** صوم الدهر حيث ان كل من يحبس بعشرة ايام كما يستفاد من
عز وجل من جاء بالحسنة فله عشر امثالها **قوله** **الرحمن الرحيم** وفي من الرضا
في الصدقة مثل الغل وفي الحديث يزعم يجر الصدقة وفيه الغل بالكره
الحق ايضا وقد قل صدقة يغله **قوله** **عليه السلام** ولا يجمل الى ولا يعمل على الجرائل
الفحش والكتاب والمعاصي **قوله** **عليه السلام** ولو جهل عليه احدا ان يفعل به بالانبياء
من القول والفعل فليصبر على ذلك ولا يعارضه **قوله** **عليه السلام** قال حمزة دالة
على ان عدم النقا على الجناية حتى طلع الفجر ليس من شرايط الصوم لتطوع
شهر الصبر هو شهر رمضان وفيه السبله والبدال لهم ووسواس الصدقة **قوله**
هنا جميع ما جرت به السنة في الصوم لعل المراد بما جرت به السنة ما استقر

سنة من الله صلى الله عليه واله **قوله** **عليه السلام** سبعة من صنعوا الشك من الرائي
وانظروا المراد بالضعف ضعف قولها الصوم **قوله** **عليه السلام** من عليه بالخطا **قوله**
بالصوم هنا في السنة والتطوع جميعا اراد بالسنة ما استقر عليه السنة
وهو صوم الثلاثة الايام **قوله** **عليه السلام** فقال لهم لاول يمكن حله على ما اذا ظهر عدم تاق
الصوم منه في الحين الثاني في كان الافضل ان يصوم في الاول وما من في
دولة عبد الله بن سنان من اولية الحين الثاني بحول على ما اذا لم يظن ذلك
في كان الافضل ان يصوم الحين الثاني **باب** **الصوم** التطوع وثوابه
من الايام المتفرقة في سوا الثلاثة الايام اي يختص بها **قوله** **عليه السلام** صلى الله عليه واله
ادخله الله عز وجل الى الميعاد من الكفر والمعاصي **قوله** **عليه السلام** من ختم له بصيام
بان يكون يوم صومه خاتمة ايام عمره صلى الله عليه واله في سبيل الله يمكن ان يرد
به ما كان بقصد القرينة خالصا من دون ان يكون الثواب او رفع العقاب
فيه من ظنوا فيكون ثوابه مثل ثواب سنة يقصد في صومها الثواب ويضع
العقاب فمما قال لا تحضن العدل بالكسر التمثل والعدل بالفتح مصدر مال
عدلت هذا عدلا حاصلا مما التمثل لفرق بينه وبين عدل المتاع **قوله**
امرة رزان يحجز رزين الفرق وقال لفرق العدل بالفتح ما عادوا الشئ من
جنسه والعدل بالكسر التمثل **قوله** **عليه السلام** يفقد عقله على صفة الجهول ووقع
عقله او على صفة العلوم ونصب عقله **قوله** **عليه السلام** والذ لا استجبت
له اي لا جعل له في ذلك صفة ما ياكلون شيئا وهو لا ياكل لاجل الصوم كان له ضوا
باعتبار كل من من اجزاء ثواب ما اذا سجد وعز وجل قال الحز **قوله** **عليه السلام** انزلت
قوة داود **عليه السلام** حيث جاءه الخصمان وقال احدهما ان اخذت تسعة وتسعين
نخلة الاية **قوله** **عليه السلام** وكان الحسن **عليه السلام** امام الحسين **عليه السلام** وهو
الجنة ويمكن ان يكون نفقها الى كان مقدها عليه في الامانة وفي قاتلها

العقد ج افندت وتعدى اكل اول النهار **قوله** العلم قلت ولم جعلت
هنا من مقول قول الامام عليه السلام محاسب بلراء عليه السلام وكذا قوله
ايضا من مقول الامام عليه السلام كل من روى **قوله** غير معروفين لمطرو ولا
اي غير رايته عليه السلام بغير العيد فثبت عليه الحكم فيجب ان يكون غير
العيد **قوله** من الثواب ما ذكرناه في الاحاديث السابقة وهو ان صوم
كفارة تسعين سنة وفي قائلنا كما طعام افشى ح اشبه وعشى شبي
اكل **قوله** فقال له ان قال الرضا عليه السلام لاني وفي من دعوت الشئ ببطته
انزل الله تعالى الكعبة لعل للدار انزال كما هاسن السله **قوله** عليه السلام لما الناس
يمكن ان يكون العلم بمعنى العلامة ان كان من الجنة والدار بمعنى ان ساعه
الجنة والتخلف عنه علامة النار وان يكون بمعنى الجبل الذي يهتدى به
في السير فالمعنى على التشبيه في اهتداء الناس به فمن عرفه اهتدى ومن
انكره بقي في الضلالة **قوله** عليه السلام وان مكث حتى العصر لم ياكل شيئا ولم يني
الصوم **باب** القول بصوم رجب **قوله** قد اخبرت ما رويته قد قبل
بجوه ولا حظ الخذف والايصال الى ما روي **باب** الثواب شعبان **قوله**
قال الامير في المعصية والتذوق في المعصية وفي اكثر ما فرغ ولان في العصية
وفي من الوهم العيب والعار والتقويم في الجسد كالتيكسر والتمزق والكسل وفيه
البادرة الحذر في اخشى عليه باؤته وبيدته شره وادور غصبا في خطا
وستطاعت عند ما احد **قوله** زيارته انه زيارة ائمة رجب يمكن بناء
الكلام على التشبيه وبعده الشبه حصول مناسبة بينه وبين الله عز وجل مثل
المناسبة بين آتواي ولزور وورق توجه هو الى جناب قدسها بالقلوب وقلوب
تعا واليحيى الله كما يعظم المزدور والزار واليحيى الله وكذا الكلام في نظره الله
عز وجل اليه **قوله** عليه السلام توبه والله من اعلى موجب لقبلى التوبة من عند الله

عز وجل ان توبته في اسقاط الفسق **قوله** هو على الاتكال لا يجزى عن توبته
حمله على انه صلى الله عليه واله ينهى الناس عما لاخذ بذلك على سبيل التوبة
والنهي لا يملكه توبته انما يجب عليهم بمقتضى الناس **قوله** عليه السلام ولم يصح
في جميع سنته وفي بعض النسخ فيه باضافة سنين الى خمسين صلى الله عليه
وسقط النون بالاضافة الى ان يكون النبي صلى الله عليه واله ان يصوم شعبان
في جميع سنه وعز وسلا اياه بشهر رمضان بل كان قد يفصل بينهما دلالة
على عدم الوجوب نعم كان اكثر شيئا من شعبان اوفى وصلة بشهر رمضان
ولذلك كانت فساد صيام الله عليه واله يتاخرن صيامه من الى شعبان وفي
المعز من الغم خلاف الضمان وهو ان صوم شعبان كمثل المعز والمغير ولا معوز
والمغير واحد المعز ما غر مثل صاحب ويحب وفيه كلب حتى من قصاصة
باب فضل شهر رمضان **قوله** صلى الله عليه واله كاجر من ادرك
كاجر من ادرك في ربيضة من غرايض الله عز وجل ويجوز ان يكون الكافا ساقا
الى التقدير **قوله** صلى الله عليه واله الاطمنة من لبن قد مضى منة فغم
اليهم على فعله ويضرب بالشرية من اللبن المنفق في المزيج بالماء في من المنق
المزيج بالماء ويمكن ان يكون من الذوق فيكون اصله مذاقة على فعله بقلب
الغذاء وحده للتخفيف في ذاة ذوقا وذوقا ومذاقا ومذاقا اختبر طعمه وهو
البلغ **قوله** صلى الله عليه واله فسا لون الله جعل صلى الله عليه واله احد الامر بطلب
الدفع والامر دفع الضرر وغيره من جلب نفع الدنيا ببول الحوايج وعن جلب
نفع الاخرة ببول الجنة وعن دفع ضرر الدنيا ببول العافية وعن دفع ضرر
الاخرة بالتقوى من النار **قوله** صلى الله عليه واله ومن ادرك والده فلم يعرفه
اي فلم يحسن اليه ولم يرضها ليصيرها للغفران فلم يغفر له على منوال **قوله** صلى الله
عليه واله بعد ذلك ومن ذكرت عنده ثم ظاهري وجوب الصلوة عليه صلى الله

على من جمع اسمه وان الصلوة عليه صلى الله عليه واله موجب الغفران **قوله** هو
 جابر بن عبد الله الجليلي وفي بعض النسخ عن ابي جعفر عليه السلام وهو الظاهر بقية ما
 ينبغي ثم قال ابو جعفر عليه السلام **قوله** صلى الله عليه واله والعاقبة المحمديون اي المغيثون
 بجميع الاعضاء ولعل معنى صلواتنا لشهر رمضان صلواتنا من الارض والافات
 الموانع ونصنع الشياطين لاجل شهر رمضان والاثنيان في ذوالحجاء والقيام والقيام
 وما ينبغي الاثنيان به فيه ومعنى صلواتنا لاجل شهر رمضان ان يشتهر علينا يومه
 بغير لاجل الصلوات ومعنى صلواتنا بقله سائر ايامنا اجابة فيه من الصلوات
 ومرد على فعله جمع ما ورد وهو العاقبة وفتح ابن ابي السمان كناية عن تنجيزه
 وفتح آخر الجنان كناية عن كونه بحيث ياتي للكلف فيه بما يوجب فتح الابواب
 الجنان فكذلك القول في فتح ابواب الرحمة وفتح ابوابنا **قوله** صلى الله
 وهو لا يمتنع في المغرب بل هو اذا سار في الحاجة وهو نصف النهار في القنطرة
 خاصة ثم قيل هو الى الصلوة اذا بكر وضى اليها في اول وقتها ومنه الحديث لو
 يعلم الناس ما في التوبة لا استبقوا اليه **قوله** صلى الله عليه واله ليس مجازي بل غلظ
قوله او شاجر او صاحب شايهين ان كان مشاجرا بالنصب عطف على من
 وصاحب شايهين عطف على شاجر فيكون المراد بالتشاجر التنازع
 اللعب بالشرط فيكون العطف باعتبار الاختلاف في الصفة وفي بعض
 او شاجر بالفعل فيكون عطفا على لفظ ويكون المراد بالتشاجر الجبالج
 يجوز ان او صاحب شايهين عطفا عليه ايضا فتقدير كان اي او كان صاحب
 شايهين وان يكون معطوفا على من لفظ والمراد بوقفا الله الذي يفيده
 اليد عز وجل الحاج في ذلك العام وفي من رجل اعز اي شريف وقيل نعمة في
 اي سببهم **باب** ان كان من زوال القرآن في ليلة القدر بعد ما كان اول
 في اول ليلة شهر **باب** القول عند رؤية هلال شهر رمضان **قوله** عليه

فلا ترج برأي كان وفيه ولا تنزل عندنا بالالتكيد في قول البراج مصدق
 برج مكانه اي قول عندنا وصار في البراج اي المكان المقصود **قوله** عليه السلام الداب
 السريع في ذهاب فلان في علمه اي جده وتعب ذبا وفيها فهو سبب والباب
 العادة والشان وقد حرك وفيه لهجت الباب عاقبة واستبهم عليه الكلام
 استغلق **باب** ما يقع في اول يوم من شهر رمضان **قوله** عليه السلام
 تضاعف من الحسنات الكثير بالقليل من بيانية تقدمت على البيان وهو
 الكثير والقليل فيكون الكثير بالقليل مما الحسنات ويمكن ان يكون اياه
 للسببية اي تضاعف الكثير من الحسنات بسبب القليل منها بان يجعل القليل
 ثم يضاعف ذلك الكثير وان يكون اياه بالتعدية ويضخم في تضاعف عنه
 الجعل ويجعل القليل المفعول الاول وان تأخر لفظ بقرينة المقام
 المعنى تضاعف القليل من الحسنات جاء من اياه والكثير منها **قوله** عليه السلام
 حذر ان التقى وجهك الكريم مفعول مطلق اي احذر حذرا وفي قول الحذر
 بالكره ويجوز الاحتراز كالاحتذاء والفعل كعلم وفي بعض النسخ حذر وفي
 حذر احتذاء الحذر وقد يكون الثاني اي احذر وح ويكون حذر مجازا والاول
 القرينة اسم المصدر والمجد بالفتح المشقة وبه وبالضم الطاقة وعن انرا بالضم
 الطاقة وبها الفع من احمد جديك في هذا الامر اي بلغ غايتك وفي قوله حذر
 اي حذر **باب** القول عند الاضطرار كل ليلة من شهر رمضان من قوله
 الى اخره وفي من لفظ اعطش وابنت العرقه كان التاكيد بذهب الظاهر
 افعل من البطل **باب** اداب الصيام وما ينقص صومه والافتن
قوله عليه السلام لا يضر الصائم لاهنا عام يخصص باسويديك دليل على نقصها
 والمضام في الثلثة الاول عند ذهاب كل طعام وشربا شراب ووطئ النساء
 ويكون محلا الحديث على ان تلك الاربعة هي العمد في نقص الصوم واشق الامور

اجتباها وان كان في هذا الاربع مناس منها ما اهلته **قوله** فليعلم فليعلم معك العمل
الامر للنسب اذ لم يبعد القول بطلان الصوم بسبب النظر الى ما يحرم النظر
مثلا فالطوبى من ان يفتي للصائم ان يحتج من كل المعاصي باحوالها
وباي عضو كان وصوم الجسد ان لا يفتي بما لا يفتي به **قوله** فليعلم لا يكون
صوم يوم صوما في الاجتناب عن المعاصي بل يفتي ان فقهه به كما لا
لاهتمام فان اتيان الصيام باليقين اقبح من اتيان غير الصيام به كما ان الاتيان
به في المسجد والحجبة اقبح من الاتيان به في غيره وفي حروف الجمع وادف
ايضا الفحش من الفحش وكلام النساء في الجمع والظن ان المراد هو المعنى الثاني
قوله فليعلم اي معنا العمل الاستشهاد واعتبار اطلاق الصوم على ما يستعمله
عن الاتفاقات الى الاستشهاد وقضا النظر عليه سحار بالكلية **قوله** فليعلم لا يشهد
الشهر اعم من الخطايا العامة التي لا يقصد فيها مخاطبة معين ولعل التخصيص
بالليل باعتبار ان ساعات الليل التي بالذكر والدعا لان الشواغل فيها
اقل من الشغل في ساعات النهار واليه يوجب قوله عز وجل ان ناشئ من
وطاء واقوم قولا **قوله** قال الغشي ان شوربه الغشي مصدر قولك غشي عليه
على صيغة الجمل في غشي عليه غشيت وغشيا وغشيا فهو غشي عليه
وفي الصلح غشيان بالكسر كما معت فوكوفات وهو وش شدة غشيت
غشيت كذلك وفيه ثوره شورش ثورين الكيفان وفيه مرة بالكسر زهره
وتيزي خرد **قوله** قلت ما يتخوف عليه اي ما يتخوف عليه في حق **قوله** قال نعم تصديق
للجنة المحذوف اي هل يحتج في قوله فليعلم فيفطر دلالة على ان الغشيان يطل
الصوم كالجنون وليس مثل النعم ولو عورض بما هو قوي امكن تاويله بان قد
حاله الى الاطوار للضعف والخضوع كقوله غشيت وعري وهندي وكلها ما افغ
للمركب كافي وفي حروف الخليل الفلن اخرج من الحلق بلا دافهم وليس بقي فواف

ما هو الذي وفي الطرح قلن بافتح رس كشي وانما انكلوا برايا طعام بيك
وهو جه زادت بر ايدان في كويند **قوله** عيب بالماء اي لم يكن ذلك لاجل
الوضوء وان كان له في ذلك غرض صحيح كثير بد الفهم **قوله** ان كان شيء يذره
في صفة التي اي سبقة وقلبه فطامه وان لم يقدر على منع التي فقلبه وجاه
فان شيء عليه وان كره نفسه على التي يطل صومه وح يبقى لشمال الخ وهو انه
يكون نفسه عليه فلم ينع وكان قادرا على النع واستناع تاخير اليها عن وقت
الحاجة تقتضي ادراج في احد الشقين والظن دخوله في الاول لان في منع التي
ضررا بنيا سبب كمال الاعتقاد وعدم اللواحق ولان دلالة الاكله على معناه
انظام اقوى من دلالة الذبح على المعنى المذكور بل المتبادر من سبق التي
جا قبل ان يرين وان لم يرد منه ولو اعتبر الغلبة في معنى الذبح ايضا
فالغلبة اعم من ان لا يمكن له منه وان لا ينع هذا من الضر وفي الحقيقة
ما يحقق به المرجح من الادوية وفيه السعوط واديب في الاف وقد يرى
الرجل فاستعطفه منفسه وفيه ذقا الطيور فخر في قرى المعجم **قوله** قال الا
فله اعله يحل على الاستحباب وفيه ادمية انا ودمية من يترا ذامته خرج
من الدم وفيه الشوشة العقلة والعقلة بالضم شوش الضراب وفيه اللحم
الضرب على الوجه باطن الرامة **قوله** فادق اي فانزل من دفقت المااد
وادققة دفقا اي **قوله** قال ان كان حلهما لعل المراد بالمرته هنا شاي
لا يامس الانزال **قوله** فليعلم يصوم يوما كان يوم ينبغي حمله على الاستحباب
ان اريد بالافاء معناه التحقيق دون الانزال **قوله** فقال لم يخف على نفسه
اي الانزال **قوله** فليعلم لان ربحا الامام قد يحل على ان ملكه الجهم كان له في
معايين وهو مونه وكثير وفيه شم الزجوس ويؤيد قوله فليعلم في الحديث الا
والربحان بدقة الصيام وقد يفسر الربحان بكل بيت طيب الربح وفيه النية

كالذبيحة تذخر ببر السيوف **قوله** طليم والريحا بدعة لصايم اي هو بحيث
 الانسان على انه شريح كان سنة ملوك العجم كان حلما فينبغي التحرف
 عندهم فيقتل العقل لعل المعنى انه لما يتطرق نقصان واضطراب العقل
 بسبب الجوع والعطش **قوله** يجد البر ذكر البر لبيان ان الدخول في الحظ
 مع اهله للصورة ولعل المراد بالمباشرة هنا اتصال البشارة الى البشارة والظ
 من الاستنقاء الجالس في الملة دون ان يخفى باسمه وبالاغما لا يخفى
 الراس فيه **باب** الساجد على من افطر او جامع في شهر رمضان متعبا
قوله قال يعقوب زينة في ظاهر كفارة واحدة بسبب الاطوار في يوم
 واحد سواء وقع منه لايمان بعطروا واحدا ومختلف لشرك الاستقلال في
 المكمل شبه الزيل ثم عشرة عشرين ما وفيه العتق بالكسر الكفاية وفيه الكفاية
 بالكسر العتق وهو من التمر عترة العتق من العنب وفيه اللوب واللبنة
 والجمع اللوب واللاب وهو الخمر وفي الحديث انه حرم ما بين لابين المذبة
 وهما حرمان يكتفانها والحرة ارض ذات حجارة سود تحرق كانهما احرقتا
قوله صلى الله عليه واله خذ فكله ظاهرة يفيد حوالا التكفير للمعصية على نفسه
 واجبي نفعته اذا وجد ما لا يقدر الكفاية فقط وحرف النبي صلى الله عليه واله
 بولاية الفطرية محتمل فكان صلى الله عليه واله اخذها منه ليعرف في الامتحان
 ثم صر فيها فيه فليجاء وزه صلى الله عليه واله الى الامام طليم **قوله** وفي رواية
 جميل يمكن تطبيق الروايتين بان في رواية جميل انه كان في المكمل عشرة
 صاعا وذلك لا يدل على انه صلى الله عليه واله قد اعطى الرجل منها خمسة عشر صاعا
 ان يكون النبي صلى الله عليه واله قد اعطى الرجل منها خمسة عشر صاعا ليس
 الرواية الاولى انه لم يكن في المكمل اريد من خمسة عشر صاعا لئلا في ذلك
 واما رواية اوديس الالية فينبغي ان يحمل العشرة فيها على الاستحباب لعل الرجل

الذي من النبي صلى الله عليه واله بالبر من غير الرجل الذي اعطاه عشرة عشر
 فيجعل الامر ايضا على امر الدين دون الوجوب وكذا الكلام في حديث محمد
 النعمان وضمه هو يرجع الى الحسن باقيا وانها مقدار من طعام **قوله** وانما
 تفرد بروايته على بن ابراهيم بن هاشم هكذا في النسخ والصحاح ايضا تفرد بروايته
 الفضل بن عمر في المدارك الاصل في هذا المسئلة ما رواه الكليني في
 حقه عن علي بن محمد بن بشار عن ابراهيم بن اسحق الاحمر عن عبادة بن حماد عن
 الفضل بن عمر عن ابي عبد الله طليم في رجل اتي امرته بالحديث ثم قال
 المصطفى في المعصية وارههم بها حتى هذا ضعيف منهم والفضل بن عمر ضعيف
 كما ذكره النجاشي وقال ابن بابويه لم يرو هذا الحديث لفضل فاذا في الرواية
 في غاية الضعف لكن علماءنا ادعوا ذلك اجماع الامامية وهذا يدل على ان
 النسخة التي كانت عند المحقق كان فيها يدل على بن ابراهيم بن هاشم المفضل
 بالجملة الظن من كلام المؤلف رحمه الله انه لا يعمل بهذا الرواية فيه منطوية
 وفي حقه المرض بالفتح فهذه السلطان ايضا عقوبة منكره فكذا في الغ
 في عقوبة **قوله** طليم خرج روح الايمان من شبه طليم ايمان المقطوع مات
 وخرج منه الروح وبقي فيه هينة الانسان **قوله** طليم وفيه له بمثل اي ليس
 بالقضا والكفارة ثواب ذلك اليوم بل ما يندفع بذلك عنه العقاب
 ثواب ثواب ليس بغيره وبين ثواب ذلك اليوم **قوله** لوجوب ذلك
 اي لا في قد وجدت ذلك **قوله** الا ان يكون قد امتثل للمعصية في كفاية
 القربة في الفصل وعدم اعتبار الوجبة فيه **قوله** وفي رواية ابن ابي نصر م
 رحمه الله تعالى ورواية بن ابي خضر الزبدي عن خالد بن سعيد بن ابي عبد الله
 ابي عبد الله طليم صحبة الطريق وفي معناه اخبار جمة صبر وحصان
 موثقات كلها صريحة المناهية في عدم اشتراط صحة الصوم بالطهارة

الجاء كالأكل والشرب في إغداد الصوم بذلك في النهار ودون الليل إلى حين طلوع
الصبح كما ينطق به القرآن الحكيم فأورد في الأخبار من لزوم أدراك الصبح في الصوم
محمول على الاستحباب فليس فقهه انما في هذه الرواية ان من نام حيا حتى أصبح
يكون عليه شيء وليس فيه جواز الاصباح حيا مستقما ففعل ذلك استفاد من التكليف
بجمل الجبائية لكن التعمد مذموم في رواية اخرى **باب ٩** الحد الذي يوجب فيه
الصيام بالصوم **قوله** عليه السلام فقد وجب عليه صيام شهر رمضان ينبغي حمله على تأكيد
الاستحباب **قوله** عليه السلام أربع عشرة سنة لعل الشك من الراوي ويمكن ان يكون
المراد من الامام عليه السلام ويكون كناية عن الباطن فان الناس كثيرا ما يملكون في
اربع عشرة سنة ويتركونها في خمسة عشرة واما بلوغه قبل اربع عشرة فتاوى **قوله** وما قبل
ذلك تأويل في العبارة مسامحة وينبغي حمله على ان الميكال الغلام خمس عشرة
ولما روي في سبع سنين **باب ١٢** الصوم للروية والفطر للروية **قوله** وليس ط
للسلمين لعل الواو من كلام الراوي فكانه قال ابو عبد الله عليه السلام ليس
اهل القبلة الا الروية وقال ليس على السلمين الا الروية فاما في وقتين او وقتا
واحدا فان يكون الجملة الثانية تأكيد الجملة الاولى **قوله** عليه السلام وليس الروية
الى الرواية التي يجب العمل عليها وينبغي حمله على ان لا يكون مانع من رويته
كغيره في السماء وسرعة غروب الهلال **قوله** عليه السلام او شهد عليه عدل هذا نظا
ينافي مع اعتبار الخفين على امر فاما ان يحمل المحسن على غير العدل او يحمل
اعتبار العدل على ان كان هناك حلة كما مر وينبغي ان يحمل تنوين عدل على التثنية
فيستفاد اعتبار التقدير فيه من دليل اخر **قوله** ان حتى عليكم اما من الغنى عن
العشيرة او تركت فلا ناعني مثل حتى مقصوداى غشيا عليه فيكون من باب
التشبيه ان كنتم كالعشيرة عليه في عدم الروية ومن الغنى فدل من كلامه ان
يا كما هو المتعارف في بدليل حرف التثنية في قوله امر غير اى بهم وليس

وفي رواية من مضائك اى تموت وقصدت **باب ١٢** صوم يوم اشك
عليه السلام اريد في شهر رمضان بهذا دفع التناقض بينه وبين ما مر منه عليه السلام لان
اصوم يوما من شعبان احب حيث يفهم منه انه لو صام على ان من شهر رمضان
فكان زاد في شهر رمضان ما لم يكن منه فيكون معنى ما مر انه لو صام لا طاعة
من شهر رمضان كان احب اليه من الاطوار وان اصوم مبتدأ بخبر احب
قوله عليه السلام ولا يوم الذي يشك فيه لعل وجهه انه ليس له ان يصوم بغية ^{التي} **قوله**
النذر والابنية الجواب عن شهر رمضان لما مر ولا من النذر لان نقل النذر
به غيرة معلوم له **قوله** عليه السلام لا يربى من لا تقية له لعل المراد انه لا يقية بالذات
ووجهه ان التقية واجبة بحفظ البس من تركها ترك واجب وجعل نفسها
في معرض التلف فلم يقية بها فلم يقية بالدين فخرج بقا النفس **قوله** عليه السلام قبل الروية
للروية لعل المراد ان يصوم الانسان او افطر روية لعل الروية من لم يشك
بروية الهلال **باب ٢٤** الرجل يمل وقد مضى بعض شهر رمضان **باب ٢٣**
الوقت الذي يحمل فيه الاطوار ويجب فيه الصلوة **باب ٢٤** الوقت
الذي يحرم فيه الاكل والشرب على الصيام ونقل فيه صلوة العشاء في الغيبة
شباب بيض رفاق من كان متحذ بصرة **قوله** عليه السلام قالوا فقد فعلت اى انهم
قوله عليه السلام فلما راي رسول الله صلى الله عليه واله ما خرجت من الغيابة سأل
عن سببه فاجبه فيكون جوابا لما حذفتا قام مقامه فاجبه **باب ٢٥**
حد المرض الذي يغطو صاحبه **قوله** عليه السلام هو علم باطيقه يدل على وجوب
العمل بظنه وانه مقدم على قول الطبيب لان يغير قول الطبيب **قوله**
قال اذ لم يطلع ان يتخير يعني ان يحمل على من عادته ان يتخير ولم يتخير
فكان بسبب المرض بحيث لو تقرر قصره **باب ٢٦** ما جاء من يصفى
عن الصيام من شيخ او شاب او حامل او مرضع في حال العطش او البصا

يشرب الماء فيرى وفيه الرطوبة في الروح وفيه اقرب المرأة اذا قرب
وكذلك الفرس والشاة فهي تقرب **قوله** عليه السلام من طعام اصاب من قوله
عليه السلام ان يتصدقوا بجملة متأنفة فكانه قيل كم التصدق فقيل هو من طعام
وفي بعض النسخ بعد فعل الوجع في قضاءه للمقرب والفقير الذين ان عدل
يرزق بخلاف النسخ وفي العطاش والغالب ولو برى من مرضه على خلاف
الغالب فقد قبل وجوب القضاء عليه لو امكن القضاء باعتدال اختلاف
الفضول امكن القول به لكون المتبع هو الضرر ما لم يعارض بما هو اقرب **الاجابة**
قواب من افطر ما غفر **قوله** اكب على القدر في قاكب عليه اقبل وزركم كاكب
والفصاح جمع قصعه وفي ضا غرقا تنازع في القبول استوفى مدعا وفي
النسخ بل اغرقوا الغرقوا بالغافل ما خذ من اغرق الماء على الحجاز والاعلى
بالعفة فيكون المراد بالمرق ما يصح اخذ من القدر بالعرفه وقدمه بغير العفة
باب ١٢ ثواب الشرب في الاكل والشرب في السر والنجس ما يتبر في الخشوف
ازد الفز في الصراح سويق يست **قوله** ومطلق لك الطعام وان شرب
صباح **باب ١٣** المقدور واعلم ان يصوموا درهمي لغة في امانه انصح
الافطار والماء على الصيام **باب ١٤** الرجل يتطوع بالصيام وجلبه من
الفرض الصلوة في شهر رمضان **قوله** عليه السلام ثم خرج اخر الليل الى المسجد
على انه كان ذلك عادة صلى الله عليه وآله فيدل على ان صلاته صلوة الليل في
المسجد افضل منها في المنزل وفيها العفة هو الثلث الاول من الليل بعد ثبوت
الشفق **قوله** عليه السلام فيقتت فيها تخصيص الركعة الواحدة من الوقت بالوقت
لعلمه لما اشترى ان اقتنوت في الركعة الثانية كما ورد في عدة احاديث الاضا
قوت الركعة الثلث فيها يصح تخصيص الاحاديث الكثيرة الدالة على استحباب
القنوت في كل ركعة ثمانية **قوله** اي لا اري ساء باستعماله لما ورد في

من الثواب اي ما يثاب عليه بفعل بر ثياب عليه وان لم يكن الامر على اصل
قوله ما جاء في كراهية السفر في رمضان **قوله** عليه السلام وان لم يسافر من الايام
الام العينة الشان فاخ اسم ليس والخير بخلافه اي ليس اخ من الاب والام
بتلك الصفة وليس ياد بهذا اللفظ بل الاخ في الدين فيدخل فيه الاخ من الاب
والام من حيث ان اخ في الدين او بل اخ من ان يكون اخا من الاب والام
في الدين وفي بعض النسخ ما يكون خبر ليس باسمه الصغار الاربعة الى مرجع اسم ان
وهو الاخ وعلى تقدير عدم البياح في ايضا ان يكون ما خبر ليس حيث ان حكاية
عما في قوله عليه السلام لو اخ وخوف لهلك في الاخ كما اذا زنه سفر وكان الطريق
مخفا فخشية الرجل كذا في تلك قيلناه **قوله** لا يريد بر اياي ولا اخي كانه
اي لا يريد السفر **قوله** عليه السلام ولا يصوم الظاهر خبر في معنى النفي فاذا فعل
فلا يصوم فمهم جواز الافطار من يفطر وجوبه من لا يصوم ولا ينبغي على يفطر
على معنى الامر ان يكون لا يصوم بالمعنى المذكور تاكيدا له فلا يعطف عليه لان
الظان يفطر عطف على ما في **قوله** عليه السلام ان الله تعالى اعلمه بجملة متأنفة
قام مقامها كانه قيل هل يصوم اذا شيعه فقيل لا يصوم ان الله تعالى **قوله** قد
خبر من الاعراض وفيها الاعراض في بين الحجاز واليمن وفيها الاعراض ايضا
واد باليهام وكل واحد في شجرة وعرض وفقيل هو الاعراض بفتح الضمة والواو
للهمتين موضع قرب المدينة **قوله** تلقاه ولغفر هكذا في النسخ والظاهرة
على صيغة الامر منها كما في نسخة دائرة فاعلم اصل تلقاه ستلقاه حذف حرف
التاين وهو وان كان على صيغة الجرا لا انه اريد منه معنى الامر فيرجع الى التلقه
باب ١٥ وجوب التقصير في الصوم في السفر **قوله** قال باليهام فقيل
من البيان بمعنى الظهور وفيه دلالة على ان تخصيص الشاهد بالذمة تخصيص
بالحكم ولعله مبني على ان الايجاب انما يتعلق به بالقول بملقه بغير من دون

من الشاذع بدعة فيكون منها عنه **قوله** قال يحيى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما
المعظمي الاول نسى العصاة بالنصب مفعول الثاني وانا لتعرف من قول الجعفر
عليه السلام والمشاة جمع الماشي كرماسة جمع الرامي وفي قول الجعفر موضع على المشا
من عساف **قوله** عليه السلام ثم ناس على صومهم هكذا في اكثر النسخ ولعله اراد بهم
بقي حجاز ابرية تعنيته بعلى ويكون ان يكون ثم بانا الثلث طرفه كان
وهنا ناس يأتون على صومهم **قوله** عليه السلام وانا يؤخذ تنبيه على قبح فعله بان
الواجب وما يشاء عليه ما امر به رسول الله صلى الله عليه واله لاكثر عبادة يحيى
وسول الله صلى الله عليه واله عن كثيرها وغدا على صيغة المجهول من التقدير بمعنى
الترتبة في حق التقدير ايضا الترتيب وطيبا الطعام خفف بالتشديد وكذا
لبن الشايب مخفف لبن كيث وميت ويجوز ان يكون ناشدتين وعلى
التقديرين من اضافة الصفة الى الموصوف **قوله** عليه السلام لان يكون رجل
ترتيب هذه المتعاطفات على ان الراوي نقل عن جعفر بن محمد عن ابي عبد الله
وج قوله العبارة ان قوله من الى صيد صفة لرجل وفي معصية الله عطف
على المصيد وقوله او رسول بالرفع خبر مبتدأ محذوف اي هو رسول والحكمة
ثانية لرجل اي على ان يكون رجلا هو رسول لمن يعطى الله عز وجل اي اياه
عاصي المحصيل الحرام كما اذا ارسله في شراخه وقوله او طلب عدو بالرفع عطف
على معصية الله وكذا شحنا الى غيره في طلب عدو وفي شحنا وفي العداوة
يكون الفرق بين طلب العدو وبين شحنا ان المقصود في طلب العدو اخذ
ايناف وفي الشحنا اخذ ما يضره كالتلاف مال ويمكن ان يكون رسول بالرفع عطف
على معصية الله اي في رساله وكونه رسول لمن يعطى الله عز وجل فيكون انما لفظا
على فخر واحد وفي الصلح معاه غاري ويذكر كرون **قوله** عليه السلام الايسر اي
طريق وسفر مباح وج ينبغي اعتناء في المشتكى منه اي لا يعطى في سفر الا

في سفر مباح **قوله** فقال ان خرج قبل ان ينصفها انها لعل المراد بالخروج
ليحيث يصل الى محل الترخص قبل نصف النهار **قوله** عليه السلام وان دخل بعينه
البحر لعل المراد بالخروج في الاقطار قبل تجاوزه عن محل الترخص فله ان ياتي
بما يوجب الاقطار وان لا ياتي فيصوم اذا وصل قبل ان ينصف النهار **قوله**
قوله قال يحيى بن ابي انما لعل هو يفسر فاعل هو الامام عليه السلام ولعله
بالاحتكام الاحتكام في اليوم دون الليل وبقائه على الجناية حتى قطع البحر
اذ انظرهم الفرق بين الاحتكام والجماع في الليل **قوله** عليه السلام ان له في الليل جماعا
طويلا في قفا وسعة في التصرف فلو اراد ذلك فليقتل في الليل في من
الفرق والسم التصرف في المعاش قال قتادة في قوله الله تعالى انك في انهارها
سبحا لم ياتي في قفا طويلا وقال ابو جعفر تنقيا لم ياتي في قفا طويلا وقال ابو جعفر
واحيته والذهاب وفي الصلح دعت على نهم كدروود ما ياتي في نهم
وفان **قوله** عليه السلام واوجبه مقصوده عليه السلام بيان ان جواز الاكل والشرب
لا يقتل من جواز الجماع كما ان تفصيل الصوم في المفترق يترجم قضاءه اذ ارجع
اهله وقه الصلوة فيوترك الرعيان لا يوجب قضاها حين وجوبه
الاصل وفي حرا الريان ضدا عطشان **باب ١٣** صوم الحائض والمستحاضة
في حق نعم قهر ان العشاء من زوال الشمس الى طلوع الفجر **قوله** عليه السلام فكتب عليه السلام
اي يمكن حمله على امرأة كان استحاضتها متوسطة وكانت قد اغتسلت اصلح
الصبح بعد الفجر حيث كان عليه السلام عالما بالحوال وهم عليه السلام قد يحسن الى ان ياتي على
مقتضى الحكم كما يحق في اخر ما ثبت عليه من الحيض والنفاس واستعماله وما لا
من جميع الانواع في رواية الخليل بن ابي اسحاق قال قلنا من قال سالت ابا عبد الله عليه السلام
عن رجل اتى اهله وعليه طواف النساء قال عليه السلام بنتر ثم جاءه في ان فقال
عليه السلام عليه بغير ثم جاءه في ان فقال عليه السلام فقلت بعد ما قال

الله كيف قلت بنية فقال انت مومر عليك بنية وعلى الوسط بنية وعلى
 شاة وهذه الاجابة محمولة على ان قول السائل اجل فعل كما يحق ان تعذر
 قل يلزم تاخير البيان عن وقت الخطاب حيث هم كل منهم مقتضوية للعلم
 وسواء لو روي اخر الفهم وجه الاختلاف لانه قد روي ولا العزم **باب** قضاء
 شهر رمضان **قوله** عليهم ان شئت ان شئت ان تقضي في ذي الحجة وقسط
 في العيد **قوله** عليهم تنفقه قضاءه تفعله يعني القفيل قضاء الى المفعول
 محذوف على تنفقه قضاء شهر رمضان **قوله** عليهم انما الصيام اظهر يقضى فيجب
 التسامح في جميع كفارة الدم والحضة الثلث يقضى دخول بدل الحدة فيها والا
 لم يجز التسامح في الثلث منه فيصير وجوب التسامح في السبعة ايضا **قوله**
 ضل الكفارة مثل ما على من افطره او مثل الكفارة على من افطره من شهر
 ويمكن حمله على الاستحباب **قوله** الذي هو على امره على شانه من الولاة **قوله**
 عليهم ان كان قضا خروضة قضاء ينبغي حمله على ان كان ذلك قبل الزوال
 ليصح تحريمه عليهم **قوله** عليهم فيكون قد صام تمام الشهر من اهل البيت طان
 في ذي الحجة كله سوى العيد قد صام شهره كاملا ويكون عدم صوم العيد لا يضر
 لانه مستثنى من الشهر باعتبار الصوم فهو من قبل شهر ناقص ولهذا استثنى
 صيام ايام التشرى فقط فان العيد ليس من ايام التشرى ويصح صومها بانها
 بخلاف ايام التشرى فان حرمة صومها لا مرعاض قد يختلف عنها والمتم
 صيام ايام التشرى اما بالنسبة الى من كان بمقوى او محمول على التشرى **باب**
 قضاء الصوم عند الميت **قوله** فعلى وليه ان يقضى عنه اهل الفرق بينه وبين
 من حج من مرضه ثم مات حيث ان في هذا حكم بجوب القضاء على اولي الولا
 وفي ذلك حكم بالتصدق ولا ان في صورة التصديق لم يقدر على القضا قدوة
 تامة بل لم يقدر عليه لا بعد شقة تامة **باب** فدية صوم النذر **باب** صوم

الاذن الى الصوم الذي يتوقف على الاذن **قوله** صلى الله عليه واله فهو ضعيف
 يصير مرضه الضيافة منهم ويستحق ان يصيفون وفي قوله صلى الله عليه واله
 ينبغي للصيف وضع المظهر في موضع المضرا اشعار بان المراد بالصيف هنا
 الصيف بالفعل ويكون حلة الاذن هو الضيافة بالفعل قبل على الاذن
 من جعل الداخل صيفا له بالفعل ومنزله في منزله وفي ق الحشر بالكر لاجا
 والاضاع **قوله** عليهم ويضيقه لولاه اي خلوص عقيدته **قوله** عليهم وكان قوله
 عا فاطما في حرة صومهم بدون اذنها ويكن حمله على الباقية ان عود خيرا
 هو اقوى ولزوم اذن الاذن في ذلك غير شرعي **باب** الفصل في اليا الى الحشر
 في شهر رمضان وما جاز في العشرة الاخرى في ليلة القدر **قوله** عليهم عند وجوب
 الفصل اي سقوطها وغيرهما وينبغي ان يحمل الفصل على مثل فعل التوبة غسل
 قتل الزوجة وغسل الجارية لاقتلهم بعد احكام الطهر من ماله في تقدير
 مزية دون مثل غسل الجعة وغسل الجارية لاقتلهم قبل الطهر من احكام
 النساء هو معنى شدا لميز وهو كناية عن الجمع ويمكن ان يراد بالاجتناب منع
 ما يشمل المضاجرة **قوله** عليهم في ليلة فتعشر عشر اعله من باب القسيل
 المقصود من طلب شيئا من الله تعالى في اليا الى الثلث يعطى فطلب في السلة
 الاولى يجعل المطلوب منزلة ما من السلطان شيئا لاحد وبين قوته له في
 الثانية منزلة الحق على ذلك الكتاب واهل قوله عليهم ولا سفر جعل ان يفعل
 اشارة الى ان المطلوب يعطى الطالب لان يكون في عدم اهل ومصلحة اخرى
 فيعطى ما هو اول ويكره ان يراد بذلك ان ليس لاهدان يعرض على تقديره سخا
 وتعالى **قوله** عليهم ليلة القدر هي اول السنة وهي اخرها لا بعد ان يراد بذلك انها
 اول ليلة خلفها الله تعالى عند الجواد الافلاك لم يتقدم عليها ليلة وكذا اخر ليلة
 عند اعدائها لا تكون بعد ليلة في اول السنة حشرها وفي قول الترمذي الرجوع الى

ضعف

خلف واذا قلت رجعت القهري فكانت قلت رجعت الرجوع الذي
هنا الاسم لان القهري ضرب من الرجوع وفيه الحابة سواء الحال والاعتناء كقوله
الرجل يكاب كابة وكابة مثل رافة ورافة ونشاة ونشاة فهو كسب وامارة
كسيرة وكابا ايضا **عليه السلام** جعل ليلة القدر وليلة صلى الله عليه وآله خيرا
في خلقه صلى الله عليه وآله بها ونزل الملائكة فيها عليه صلى الله عليه وآله وكذا اهل
بيته المعصومين **عليهم السلام** كما ورد في رواية عديدة **قوله** فقال القدر فقلت
لرفع القرآن ليكون مباركة في تحقيقه الا ان بين الرضين لزوم تحقيق
من معنى ارتفاع ليلة القدر من عام ان لا يكون في ذلك العام ليلة لها تلك
من نزل الملائكة وغير ذلك لايتكلم رفع ما حدث في ليلة كذلك
ويكون ان يتكلم ان بين اهل البيت **عليهم السلام** وهم اوصيا بني الله صلى الله عليه وآله
بين فريضة **عليهم السلام** وبين القرآن فذلكم يجب نفس الامر كما هو متفاد
قوله صلى الله عليه وآله لا يفاضل ان حتى يداخل الخوض في ان يكون الامام **عليه السلام**
وبين ليلة القدر ايضا فذلكم باعتبار نزول الملائكة **عليهم السلام** واستفاد
فيها علم تلك السنة وغير ذلك فحاز ان يكون بين القرآن ان نزل ليلة القدر
تلكم لان ملازم ملازم ملازم فحاصل ان الصادق **عليه السلام** **قوله** قال
يعتد في ليلة القدر كل شيء لا يعبد ان يكون معق التقدير في ليلة القدر
يلهم الله عز وجل جماعة من الملائكة كما يقع في تلك السنة كل شيء بسبب الى يوم
ذلك في الحج محفوظ وبامرهم بان يكتبوا ولا يخفى ان ذلك لا يصير بالواقع
الكاين في تلك السنة بل وقوع الواقعة مستند باسبابها الواقعة في المستقبل
والكتابة تظل لتلك الامور وتوقعها بمشيئة الله عز وجل ومعنا ما نرى سبحانه
جعل كل واحد من تلك الامور في مرتبة يليق بها كما ان الانبياء بحال المكلف
ان يكون له قدر على الفعل المكلف به بان وقع ان اراده وان لم يرد لم يقع

كان ذلك الفعل حسنا او قبيحا لتلك الجواهر الشكيفة عن الفانية لانها واقعة
متأخرة عنها تمامان ذلك معق المشية المحققة دون مطلق المشية فلما شاء
عز وجل قدر العبد وان يترتب عليها الافعال باختياره فكانت تقاضا تلك
الافعال ومشية القدر بهذا المعنى غير متغير بل ما هو فعله تعالى إيجاد القدر في
مشيئة عام صالح شقي وقبح ما يترتب عليها راجع الى فاعله دون يوجده
فيه وإنما البقيع إيجاد القدر دون لا قدر عليه لكساره والابتداء والتميز بين
والعاصي ترتيب الثواب والتفقا عليه **قوله** **عليه السلام** لكون استغفار يضاعف
لمن تحت الى ليلها الفضيحة جاتهم رحمة من ربك **قوله** **عليه السلام** العمل
فيها خير لامتانات من ذلك وبين ما من من الفاضل من ملك في امية
قوله **عليه السلام** ونزل القرآن في ليلة القدر لم يبين **عليه السلام** ليلة نزوله لا قضا
الحكمة ان لا يطع عليها احاد الناس والمقياس في تاسر كل كتاب عن البقيع
لتلخيص ما يقتضي نزوله في الليلة الرابعة والعشرين لكن الاحاديث الواردة
فيها لا تتطابق فلا يجد وقوع ذلك في اقرب الليالي التي ورد فيها النص
يطريق الترتيب في الليلة الثالثة والعشرين وفي رواية اخرى في ليلة **عليه السلام**
فيكتبون ما يكتبون اما بالهامة عز وجل ايام او باقدا وان يروا ذلك في الحج
المحضر **قوله** **عليه السلام** ومنه عز وجل موقوف له فيه المشية انه ان طهر
قدم جلداه وفيه يتعلق به ولعل الملة بذلك الامر ما لم يطع الكعبة فاقفصل
فيكتبون على وجه الاجمال وتفصيله موقوف الى مشيئة الله تعالى ومعنى
وانتاجه ان قد حل اي سائرته تقدم وهو في علم الله الذي لم يطع جلداه
فيؤخرها وبالعكس ولعل ذلك هو معنى الحو والاشيات ومعنى البداية **قوله**
عليه السلام ما ايرسلت من اي قاسمها بالصلوة والذكر والدعاء والتفكير لكل
المط والمنايا جمع المشية الى الموت والبلد يجمع الليلة **قوله** **عليه السلام** في حديث

اي بعد العشر وفيه صنفان صنفان اي شين واوثقة **باب ١٣٩** **قوله** ان
كل ليلة من العشر الاواخر من شهر رمضان **قوله** الحكيم او يطالع النجوم ان
هنا يعني بل كما في قوله تعالى انا ارسلناه اليه بالبينات ويزيدون وفي قوله
ادخله وقوله تعالى يوحى اليه في الليل والليل في النهار في الليل اي يزيدون هذا في
ومن ذلك في هذا وفيه صنفان في الليل في كل من صلح باليومين والكافرون
بالطير والبيضة والامثال العليا انصفا العليا وفي دعاء الله السادة
يا مفضل كل شيء تقضيه بالاضاءة المجهولة فانه عز وجل يفضل شيئا
على شيء باعتبار ويعكس باعتبار اخر في دينه ودنياه او علم او مال او قوت بنية
او عقلية الى غير ذلك **باب ١٤٠** **قوله** الحكيم ليلة الفطر وموعد ما في سحرة
بعد المغرب في الصبح بالوجوه ويلي سحر الكسوفها سفر اربعة وهو كسوف
قوله الحكيم ان القابل لحال محض في من الحس الخطا في الارباب في فلان
لحان ولحانة الى غير ذلك وفي بعض النسخ ان القابل يحار وهو بهيب كما يكون
قوله يا مصطفي في صيغة اسم الفاعل فاصبه مضافا الى محمد وفي بعض
النسخ محمدا بالنصب على انه مفعول مصطفي وح يكون نصب المنادي لكونه
شبه مضاف من حيث ان معناه يتم بذكر المفعول لكن رسم الخط لا يوافق
لان من تنوينه مثل طالع احبلا لان في المصطفى يكون اليا على انه مفعول
اسقطه بانه فيكون محمدا محمدا في مثل اصطفتي ويكون الكلمة
متألفة **باب ١٤١** **قوله** الحكيم على الناس اذا احضروهم بالزينة يوم الفطر
بعد الصبح احضروهم الى البيت الروي في الليل فاصواتهم ثبتت في اليوم
الهلل قد ان في الليل او ثبت ان هلك شيان قد ان في ليل قد مضى من
تسبون والحديثان المذكوران في هذا الباب لا على حكمين احدهما اقتضا صلوة
العبيد والاخر ثبوت اول الشهر بوقته الهلك قبل الزوال قبل الزوال وهو

مختص بالحديث الثاني والحديث الاول حسن السند **باب ١٤٢** **قوله** الحكيم
اطهره على تخصيص قوله تعالى ولا تقا ونوا على الاثم يا اذ المكين هناك
دعت اليه وكان الاثم مما يحقق وان لم يقا ون عليه صاحب الفرون وما
جز شحيت صا صام في السوال موصولة وفيما صام في الجواب نافذة **قوله** الحكيم
فخرجوا من ثلثمائة وسنتين وفي بعض النسخ جميعا بالبر وكل واحد منهما جاء
المنع اي منع التمسع لدخول في ذلك العهد لا في هذا بل على نقصا التمسع
السنه الاولى لان الحلقة وقعت فيها الاخير المقصود نقصاها من تلك
لانا نقول المراد بالحكمة الباقية اقتضت كون كل سنة ثلثمائة وسنتين يوما من
الحكمة اذا وقعت دفعة ولما اقتضت الحكمة الجوارح والاعمال في سنة
ايام لا دفعة فبداهه فوجعل حركات الاعمال حول الارض على وجه يكون السنة منقبو
صنها تلك السنة فبقى من هذه ايام السنة ثلثمائة واربعة وخمسون من ذلك
كون شهر من الشهر الاثني عشر التي اقتضتها الحكمة تاما وشهرها ناقصا
قوله الحكيم ما يتبقى العامة الظاهرها على صيغة المجهول وكما لا يكمل اي ينبغي ان لا
سعد ولا يحادل بل يترك البحث في هذه المسئلة بعد كما ينبغي ان يتولى البحث
منها مع العامة لان البدعة ينبغي ان لا يبحث عنها حتى صار من الليس
لان يكون القابل مسترشدا طابا للرشاد والطريق المستقيم فبداهه الطريق
ليشد على صيغة المجهول من الارشاد اي لهتدى وتمات من الموت لان مقتضا
جائيات كما جاء موت وفي بعض النسخ ثبات اثنا المثلة على صيغة المجهول
من الموت يعني الدفن ويكون حمل تلك الاحاديث على ان شهر رمضان لا
ينقص الا نادرا فلا يحمل على النقص الا اذا تحقق نقصا نه فلوراي هلاله على
يحمل ان يكون الليتين ثم راي بعض تفرقة وغيره من وجب قضاء يوم ما اذا
هلك في ليلة لا يمتد كونه هلالا ليلتين ثم راي هلال شوال يعني تفرقة

حيل المحققين تلك الاحاديث وقدا نقول شذوذا او مرتين وح يرفع
 بين تلك الاحاديث والاحاديث الدالة على امكان طرق النقص اليه
قوله صلى الله عليه واله اكل عند في فطيمه في يقين اي اقيم عند عز وجل
 على الاستقامة اتمية بنسبه صلى الله عليه واله عز وجل بنسبه الضيف الى
 المضيف في اقامه صلى الله عليه واله في الاكل والترب طهرا واعتناء عز وجل
 يرفع جوهر وعطش **قوله** فليعلم جعل الله عز وجل مثالا وهذا الظن ان المثل ما هو
 من الاشياء يعني الاصل اي جعله الله عز وجل فاضلا شاب اناس وعيدا
 اي كما عبيد في نزول الرحمة والبركة **قوله** فليعلم لقول الله تعالى ولا تقل ان المراد بان
 هذا الجاه دون الفخر عند الجماع على ما قيل ولعل وجه الاستحسان ان احل الله
 عز وجل الوقت في ليلة الصيام بعد ما كان حراما بعد الفجر او مطلقا على
 رحمة وامتنان منه تبارك وتعالى بالنسبة الى العباد والمسارعة الى قبوله
 تلقية بما يستحق العقل وسبب التعظيم ذلك التقية وتعظيم النعم بها وترك
 المساومة يوم الاستغناء عنه ويؤيد ذلك ما مر في اول باب وجوب التقية
 من قوله صلى الله عليه واله ان الله تبارك وتعالى تصدق بصدقة ان ترد عليه
 فقال له جمعت بركة وسنة البركة اي ايراث النفع باعني اطيعي قبل الخلق
 وانتهى الى ان النبي صلى الله عليه واله باعني بالبر والحق والحدس بل على شخص
 على حصة الطوبى **قوله** ونظر الحسين بن علي عليهم السلام هذا الحديث وبعض تلك
 الاحاديث المذكورة هنا قد مر في بابك منقول الصديق وفيه ذلك
 من على الحسن بن علي عليهم السلام والمضاد المبدان **قوله** فليعلم حتى تؤمنوا بالحق
 عليهم السلام اي من يتقرب من قوله وهو صاحب الامر عليهم السلام لان مقام وهو يدل على
 الله عز وجل حتى قوله الحسين عليهم السلام عند خرج صاحب الامر عليهم السلام لان مقام **باب**
 الفطر **قوله** فقال على الصيف لعل على هذا مستعملة في التعليل كما قيل في قوله

وتكبر والله على اهل بيته اذ لا ساع كلهم على الوجوب على هؤلاء **قوله** عليه السلام
 النبي صلى الله عليه واله ينبغي عليه على الاستحسان اذ قد مر في باب مقدار الماء للوقت
 والغسل قصير صاع النبي صلى الله عليه واله عليه واله خمسة امداد ورجل ثفة او طال الطل
 كما يحكي في قصير الصاع وهي اربعة امداد على الوجوب والوقت هنا يعني
 لان الرجل انما يلقى مائة وثلاثون درهما ومضرب في تسعة الف ومائة وثلثون
 وفي الف الف درهم وثلثون درهما ومضرب في تسعة الف ومائة وثلثون
 كرون ويكون ان يراد هنا النبي نفسه وفي من السلت بالضم ضرب من العملة
 قش كارة الفضة وهو طعام اهل صنعاء **قوله** فليعلم من حلت له الفطر على الطمان
 من الحلال ولم يقل من الحلال اي لم يجب عليه كما في بعض النسخ **قوله** الا ما يورث عن
 ظاهر في انه لا يملك غير فطرة نفسه واجت فيكون فقيرا فيكون عليه يعطيه
 اي من الفطر او من نفسه محولا على الاستحسان فلا ياتي في عطية بعض ماله
 المنع من اعطاء الزكاة من يجب نفقته على المعطى فان هذا في الزكاة الواجبة
 فظاهر يرد وفيما بينهم يحسن ان يعطى الاخذ الاخر واحدا منهم وقد قال الفقهاء
 بان الاخذ الاخر يعطى غيره فلعلم ذلك مبني على كراهة تلك المعطى اعطى
 احتيازا وان دار على الايدي **قوله** فيحضر يوم الفطر برفع يوم على ان فاعل المحضر
قوله فليعلم من ذكره او انفق نعم العيال وان كان محدثا في نظم الكلام لا العيال
 اذ التقدير الفطرة واجبة على كل من يعول انما ولا يخفى ان العيال لا يحل
 على عياله ليلة الفطر فظاهر يشمل من كان عيالا عند الافطار وان
 بعض الليل قبل ما اذا اشترى عبدا بعد دخول الليل وكان لم يفطر فافطر عند
 المشتري وكذا اذا نزل به جنيف لم يفطر فافطر عند المضيف وما يحكي في
 معوية بن جهم عن قوله عليه السلام ليس الفطر الاطمان ادرك الشهر بخمس
 من ادرك ويكون ان يقال ان السؤال مأخوذ في الجواب وكان في السؤال عند المضيف

فيحيى يوم الفطر قبل على ان الصيام كانت قبل حصول يوم الفطر فلو على اليوم ط
 اليوم بطلية ليخرج الى التخصيص **قوله** طليم الفطر عليه طاهر وجوب الفطر على
 المكاتب مطلقا وان كان مشروطا او مطلقا لم يورد من مكاتب شيئا وانما
 ان ذلك من جملة مؤناته كالأكل والشرب وينبغي تقييده بالاذن له ولا يكتفى
 وجوب عليه بشرط بل اذن المولى **قوله** طليم ولا يجوز شهادته يمكن تخصيصه بشهادة
 على مولاه **قوله** فقال نعم فله في مكاتبه صحبة القسم بن الفضيل الا ذكر
 على يمينه ويمكن التوفيق بينهما ليحل المكاتب على عدم الوجوب وحله في الرواية
 على الاستحباب ويحل موت المولى بعد حصول الفطر وتعلق الوجوب وفي
 البتة ما كان من الذهب غير مضرب فاذا ضرب ذباير فهو حين ولا يبرأ الا
 للذهب بعضهم بقوله للفضة ايضا **قوله** طليم وانما كانت الفضة فيكون الفطر
 موزنة الزكاة وفي النظر بالكمس الحاطقة على طمعيها الرضعة في التمسك
 وغيرهم للذكر ولا في جميع الظواهر وظهور وظهور ولعل مقتضى
 لا يعرف ولا يضرب ان لا يعرف المذهب كما هو ليس ناصيا بل هو مستضعف
قوله الا انه يتكلف له نفقة ان المراد انه يرسل اليه النفقة يوما فويا
 من دون ان يصدق عليه انه ضيفه وانما ان على عياله متعلق بصدقه في
 صورة على الحاجة كان وجب الاعمال في المذموم على سبل الغالية الى ان
 في الاعمال هو لا بدليل الحديث الا في **قوله** طليم ان تعطى عن نفسك ينبغي
 ان يقيده وجوب فطر المذمومين بما اذا كان طاعيا للنفقة فلو كان الاب
 او الام او الولد فاسال الميراث فطره وكذا لو جسد اذا كانت ناشئة **قوله** طليم
 من ادرك منهم الصلوة او صلوة العيد بان يصير عيالا قبلها اي قبل انقصا
 وقتها فينبغي ان يحل على الوجوب ان ادركوا الشهر ايضا وايضا الاستحباب
قوله في اول يوم من شهر رمضان ينبغي ان يحل على الاطعام على سبل الفقير

واحتسابه من الزكاة بعد دخول شوال قبل صلوة العيد اي نصفه فان هو
 انقضاء وقت الصلوة ان يبقى الاخذ على صفة الاحتياط ولعل هذا وجه
 افضلية اخذ يوم من شهر رمضان بعد خروج الاخذ من الاحتياط عند احتسابه
 من الزكاة **قوله** طليم اذا كان كل انسان اطاره في حل الزكاة على الجمع
 الرقيق المملوك واحد وجمع وحاصله ان مولى الرقيق ان كانوا يبيعون يصل
 الى كل واحد منهم راس كما اذا كان الرقيق ستة وسواهم ستة كان واحد من
 فطره وان كان حصة كل واحد منهم اقل من راس فليس عليه شيء ولعل بناء
 على ان الانسان لا يكتفى في الفطر اقل من صاع ويظهر منه انه كان حصة بعض
 الشراكيل يبلغ راسا دون بعض كان الزكاة على من بلغ حصة قدر الراس **قوله**
 وفي بعض النسخ عدل بدل رقيق فيكون الجواب على وجه فهم منه السؤال
قوله طليم ولا صلوة له اذا تركه يدل على وجوب الصلوة على ابنه على انه عليه
 في الصلوة **قوله** طليم بدنها قبل الصوم هكذا في النسخ ولعله من شهر النسخ
 وفي نسخة قبل الصلوة وهو الصحيح ويمكن توجيه ما في النسخ بان المراد بالصلوة
 في الامة الشريعة صلوة العيد والزكاة زكاة الفطر على ما قبل يكون
 تركي ادى زكاة الفطر التي يكون بعد الصيام فاكتمل عن ذكر الصيام وذكر
 الزكاة دلالة عليه فيكون عز وجل قد قدم الزكاة على الصيام حيث جعلها
 دالة عليه مستقاة اياه في الفهم فكان سبحانه وتعالى قد نها عليه في التهميم
 جعلها اهم منه **باب** **ع** الاحتكاك في من ثماره زكاة ثمره وقدره
 عن سائر وقته الميراث هناك كتابة عن عياله على انه عليه ولا للاصناف
 ص يرد موضع يذكر وقوف وهو اسم ما قال النبي يرد بن كانت لرجل يري
 يردا ومنه يوم يرد والمراد هنا حرب يرد **قوله** طليم ان في المجلد الذي
 اي غير لان مكاتب **قوله** طليم فان عليها ما اطاره ظاهر يدل على وجوب

المرتبة ويمكن الحكم على بيان وجوب الخصال مطلقا والاحاديث الالائية يقيد
فذلك بما اذا سفي يريان وصعفى الاشراط ان تثير على اسعزجل عند النية
ان تترك الاشكال ان شاءت وان اعرض لها حاجة الى الترك وقد قيل بكل
منها وفي غير ما ريت الرجل ما ريد مر اذا جادته وفيه جادله خامم جادله
الا ولام الجدل وهو شدة الخصومة ولا يخفى ان في البحث عن المسائل العظيمة
اذا كان المقصود منها ظهور الحق ليس خصومة فتصنع عن شدةها **قوله** وما اقرض
على نفسى واعتقد فيها فرض عليها وفيه تسليم الفعود تحت الظلال عند
سوال السائل عن جميع ما يجب فيه يدل على عدم حرية المثل تحت الظلال اما
دلالة على جواز الفعود في غير الظلال فتدفع بما يحى من المنع من الجاهل
مؤكد بالتكرار فاعل المراد بالفعود هنا الكثرة وظاهر تحت الظلال ان
ظل شئ هو فوق الارس كالسقف والاكباد والاشجار فيه ايضا تحت الظلال
وان لم المظلل ان لفظة تحت وعدم فائدة الجمعية هنا بوجه كون الظلال هنا
يعنى المظلل من الظل معروف والجمع ظلال والظلال ايضا اسلمت بحجاب
ونحن **قوله** تسليم ثم اعتكف في الثانية الى في السنة الثانية الى في شهر رمضان
القاب **قوله** تسليم فقصت ما عليها ان كان يجب عليها فدل على وجوب
فيما يجب عليها دون ما لم يجب **باب في** **قوله** هل يخرج **قوله** قد اخرجت الى
التي فيها تلك الاسناد الى تنافي المذكور فخرجتها من عدم الى الوجوب **قوله**
على الله عليه طه لانها وسط الدنيا اي غير فوقها ولا تحتها ومن الوسط من كل شئ
اعداه فيكون ما اخذ من الكعب بمعنى الرقعة والشرف والمجد على ما يفهم من
وغيره ولو كان الوسط بمعنى ما يقابل الطرف كان باعتبار كونها في الوسط
فان لم يكن وسطا حقيقيا لها اذ ليس شئ من سطح الكون يتعين للوسطية في
ويمكن ان يوان الارض لئلا في حقيقة محيط بها سطح واحد في محاطة

بسطوح شئ بخارجها جز يكون الاجزا الباقية من الربع المسكون شئ
اليوم اما ما اخذ من الكعب بمعنى الغظم الذي في وسط الساق والقدر
واما من كعب الرمح فان كل واحد من كعوبه بين انوتين **قوله** لانها
بجنا البيت المعمور ينبغي ان يحمل المجازات على ما يشمل المكانية وفيها
اما المكانية فلان من استلقى على سطح الكعبة يتوجه الى البيت المعمور
كما في بعض الاجزاء وما غيرها فلان بيت المعمور مطلق اهل البيت
والكعبة مطاف هذا الارض وفي الكافي في رواية عمران بن عتبة عن
ابي عبد الله عليه السلام ان اياه عليه السلام قال في جواب سائل ما بين هذا
البيت فان الله تبارك وتعالى قال الملكة التي جاعلة في الارض خليفة
فودت الملكة على الله عز وجل فقالت لتجعل فيها من يفسد فيها
وسيفك الدنيا فاعرض عنها فقلت ان ذلك سخطه فلا ذت بعرضه
فامر الله ملكا من الملكة ان يجعل له بيتا في السماء السادسة يسمي
الفرج بازل عرشه فضير لاهل السماء يطوفون به سبعون الف
ملك في كل يوم لا يعودون ويستغفرون فلما ان هبط ادم الى السماء
الدنيا امر بمرمة هذا البيت وهو بازل ذلك فضير لاهل الارض
كما صير ذلك لاهل السماء ويستغفرون فلما ان البيت المعمور خرب
بحركة السماء واذ المتبادرون المجازات دوامها دون المجازات
في بعض الاوقات ولانه لو لم يكن لما كان المصط بالاستلقاء على سطح
الكعبة متوجها اليه في كل وقت كان فلم يكن ذلك الحكم كليا ويفهم من
هذا الخبر ايضا ان العرش اهل ما كان من البيت فيتحرك بحركة السماء
واما مخالفة ذلك لا قاييل الحكم حيث قالوا بحركة جميع السماوات بحركة تلك
الاملاك وانها على شكل الكون اما مصنفه كالكواكب واما عجوبة شئ

السلحين كالفلك الاعظم وفلك البرج والحارسة المراكز وغير تواريتها كالنشا
 والمتمكات هي سبعة لا فاعلم غير محتاجة الى التاويل لان مطالبهم نظريات
 لم يقع عليها برهان وكل نظري لم يقع عليه برهان صحيح مادة وصوت فالجزم به
 مجازة وح فلا وجه للقول بان العرش هو الفلك الاصل ومن بعده عبارة
 عن ترتيبه بعد البناء والبناء من المادة بالافق لا اربع في تعطينة وتطو
 فلك البرج وحمل الحاقا على المناسبة باعتبار عدد الاركان في البيت
 وعدد الاجزاء المفروضة في العرش مع مشابهة ساير الافلاك له فيها وفي
 الحضا الاجزاء المفروضة في عدد وعدم اعتبار الشرع تلك الاجزاء
 البرج وعدم ساعد ذلك القول اثبات القاطن والساق والبطان
 للعرش حيث يوقفت على قاعدة العرش واساق العرش كذا وكذا ونودي
 من بطنان العرش كذا وكذا اثبات البين واليسار له فان قيل
 الحكماء لو افلك منزلة انشا مستطوع على ظهره راس الى الشمال وجناحه
 الى الجنوب وبينه الى المغرب وشماله الى المشرق فقد اثبتوا اليه الياس
 قلنا خطاب الشرع لا يحصل على اصطلاح الحكماء وبعد من ذلك اثبات
 ترتيبه على ان له هبوطا وصورة ونفسا وعقلا لا يتناء ذلك على احكام
 نظرية ليس عليها الامغالات ظاهرة الحل في الانبياء ان يذكر ان
 النعمة التي هي جزء عندهم بيل العقل والكلمة تاويل خطاب شرع تطبق
 على مذاهب الحكماء النظرية التي ظهر بطلان قسرتها بخلافها الشرعية
 المقصود مما لا ينبغي بل النصير اليه رغبة من حكم العقل الى حكم الوجود فاذا استقيد
 ظاهر قول المعصوم سكون بيت المعمور والعرش قلنا به ان معناها
 دليل اقوى من ذلك ان السواء كان العرش عبارة عن الفلك الاعظم
 لجميع الاجسام وما هو فيه اذ لا امتناع في كون المحيط ساكنا مرتعا على

هيئة عرش الملك وتتحرك المتحرك في جوفه كما يستفاد من قوله عز وجل كان في
 يسجوت ولا ان يكون المحيط متحركا بالحركة اليومية ويكون العرش في جوفه
 او تحته لا يتحرك مثل حركة الرياح وسكون الابنية الثابتة فيها والله
 اعلم بخلقها **قوله** لان الكلام الذي بين عليها الاسلام اربع وذلك لان
 العبد اذا اعتقد ان الله جعل اسمه منزه عن الصفات الذميمة ومن ان يا
 بالافعال البقية وانه تعالى شانه متصف بجميع صفات الكمال لا يتطرق اليه
 نقص بان لا يوصف بصفة هي كمال الوجود من حيث هو موجود واعتقد
 ان جميع المجامير يرجع اليه وانه لا اله الا هو لا يستحق العبادة غير شانه
 واعتقد انه عز وجل اكبر من كل شيء لا يعادله شيء ولا سانية فيصدق بما
 مقتضى الامعان ان ارسال الرسل وانزال الكتب ونسب الادبيا عليهم
 وما يتفرع عليها **قوله** لانه اغنى عن الفرق لعل المراد انه لم يفرق في الطوائف
 بل دارا لما حوله وتوقف عن الوصول اليه كما حار عنده قد سيد الشهداء عليه
 وانفاق لموسى ط نبيا والله اعلم وفي حديثه بسط **قوله** واليكون
 الغرض ان الظاهر ان اسم كان صفة البيت وجزء الغرض في ذلك متعلق
 بسوا وهو اما جزئان احوال اي يكون البيت هو المقصود لاهل الدنيا
 بان يحضروا اليه للطواف مستوفين في ذلك الغرض فيكون المشرق والمغرب
 كناية عن الدنيا وفي خواستهم ليجلس اماما بالقبلة او بالبد **قوله** الذي
 الى الصخر جبل القعدة في الكافي في رواية بكري بن عاص عن ابي عبد الله عليه السلام
 فصل في ما كان المحرق لك قال كان ملكا من قضاة الملك فلهذا
 فلما اخذاه من الملك المشاق كان اول من امر به واقف ذلك الملك
 انه امينا على جميع خلقه فاقام المشاق وودعه عند واستعيد الخلق
 ان يجده واضع في كل سنة الاقرار بالمشاق والعهد الذي اخذاه عز وجل

عليه ثم جعله الله مع آدم في الجنة بذكر الميثاق ويجوز عند الأقوال في كل سنة
فلما عصي آدم ونزع من الجنة أنشأ الله تعالى العهد والميثاق الذي أخذ الله عليه
وطي له المحمل على الله عليه السلام ولوصيه عليه السلام وجعله مأمرا حرا فلما تاب آدم
حول ذلك الملك في صورة درة بيضاء فراه من الجنة إلى آدم وهو بارز للهند
فلما نظر الناس إليه وهو لا يعرفه بأكثر من أن جوهرا وانطقه الله عز وجل فقال له يا
انزفني قال لا قال اجل استحي عليك الشيطان فأنساك ذكر ربك ثم تحول
إلى صورة التي كان مع آدم في الجنة فقال لآدم ابن العهد والميثاق فوشا آدم في
الميثاق وبكا وخضع له وقبله وجهد الأقوال بالعهد والميثاق ثم تحول إلى جوهرا
البحر من فضة صافية تنقح محله آدم عليه السلام على عاقبة اجل الله عز وجل
فكان إذا اجتمع عليه جبريل عليه السلام حتى وفي به مكة ويحجره الأقوال في كل يوم
وليلة ثم إن الله عز وجل لما بنى الكعبة وضع بحجر في ذلك المكان وفي ذلك المكان
القيم الملك الميثاق ولذلك وضع في ذلك الركن والحجر آدم من مكان البيت
الصفا وحول إلى المروة ووضع الحجر في ذلك الركن فلما نظر آدم من الصفا وقد
وضع الحجر في الركن كبراه وهله وحج ذلك حجرة الستة بالكعبة واستقيا
الركن الذي فيه الحجر من الصفا فان الله أودعه العهد والميثاق دون غيره من
الملك لأنه لا يصح جعل ما أخذ الميثاق له بالربوبية والمحمد صلى الله عليه وآله
بالنبوة ولعل عليه السلام بالوصية اصطفت فلهذا الملكة فاول من أسرع إلى
الأقوال ذلك الملك ولم يكن فيه لم شديدا المحمد صلى الله عليه وآله من ذلك
اختار ما هو من بينهم والقيمة الميثاق وهو يحيى يوم القيمة وله لسان ناطق في
ناظر تشهد لكل من وافاه في ذلك المكان وحفظ الميثاق وفي من هكته أي
صبر وفيه الغريضة المحمديين المحب والشفقة التي لا تزال توصل **قوله** وكان
صوته ما يبلغ موضع الاعلان قد مر في باب القيمة ان حدها لم يعتبر

دقاب من الحجر الاسود فلعل الله بالياقوتة الحجر هو الحجر الاسود فكانت في بعض
الاحيان حمر وفي بعضها بيضا وفي بعضها سودا وفي الكافي في رواية اخرى
استحق ان يتخذ بالحكم باعتبار دعوى خيفة ان سلما الله عز وجل إلى آدم عليه السلام
في البيت حين قبل قوته وكان العود من ياقوتة حمر فمبوز بمقدار
الحمر من لوقيل يكون كل واحد منها علامة لم يكن بعيدا الا لاستماع في نقد
الاعلاما وتحويل الحجر اليه في بعض الاحياء محتمل والاعلام جمع العلم بمعنى العلامة
وعلمت من العلم والعلامة على صيغة المجهول خرج معنى البناء على معنى علمت
ومعنى العلامة جعلت العلامة علما مبنية على صحتها وما في باب الاول
موصولة وفي الثانية نافية ويجوز في باب فضائل الحج ان الخطيم ما بين الركنين
وفرنم والمقام واد بعض الحجر ومن المقام إلى التاب او ما بين الركنين الاو إلى
الباب إلى المقام حيث يحطم الناس الدماء وكانت الجاهلية يخالف هناك
وفي الصالح حطم ويرى برؤس كهذا في سوي مغرب وفي من حطمت حطما إلى
كثرة **قوله** لان الحجر الاسود والركن ايماني عن يمين العرش يستفاد منه ان يقدم
العرش إلى جانب الشمال فيكون عينه إلى المشرق على كسوف نقل من الحكم **قوله**
فقام إبراهيم عليه السلام في مقام يوم القيمة للمقام الثاني بضم الهمزة في الاقامة والمقام
فمقام إبراهيم بالبيت إلى العرش في موضع هو محل اقامته يوم القيمة بالبيت
الذي يكون في بياد العرش بعد اعتبار كون الركنين عن يمينه يحتاج
إلى قائل والظان ان الله ما قبل عرش ربنا تعالى كون مقدمه إلى هذا القيمة
قوله لان أربع مسجورة تحت أي محبوبته وتبدان يخرج والركن عينها فلاجل ذلك
يتحرك لكن حركته في محسوسه لا بطولها فلما ارتفعت فيه لخصا وحفظ وحمل
تقدري فلما امل الناس رد ما أخذوا من التراب ردوا إلى المسجد فاجرت
عليهم لحية فرفعوا الحيطان فلما ارتفعت الحجر كسر الجاهل العرف في الحجر

وفي مثل ظفري قلت اظفاري شدة كثرة وما ينفذ منه القلادة وفيه بك
قلان بك بكته الى نعم **قوله** لكنا الناس حولها وفيها الضيق لكعبة ولعل بك
على هذا الوجه مخفف بك. وفيها بك كشد اكثر البكا. وفيها بك ابد
وبعض الامم دون الصوت الذي يكون مع البكا. واذا فضا تاروت الدومع
وخروجها **قوله** وانما استجب الهدى للكعبة الى استجاب الهدى للكعبة في حقه
لها سبق على انه يرجع الى الجبل الحبيب دون نفس الكعبة حتى لا يكون صحيحا الاستماع
ان يتفقد نفس الكعبة به اكل واشرب ونحوه للسالكين معناه ان جهة الاستماع
لست هي المسكن بل كون الانسان حيا او زائرا له ولهذا يقول المناوي الامن
به التفقه ولا يقول الامن به المسكن ولما ترك هذا الحجة لانهم يعرفون باخبارهم
والحجة جمع حاجب الى التواب ولعله اراد به هنا مطلق الخادم وذكر الحجة
والزوائد ثانيا بيان الحجة الاستحقاق ولا يبعد ان يكون ذلك اشارة الى اولى
الحجة الاولى من الحجة الثانية وفي بعض النسخ وانما لا يستجب الى عدم استجاب
الهدى الى الكعبة منقوص على جعله لنفس الكعبة لان صحة انما هي اذا صير الى من
ويطبخ الكعبة لان الكعبة نفسها لا تأكل ولا تشرب ويمكن ان يراد بالهدى
التمتع فيكون وجه جعل الهدى في معنى دون قرب الكعبة بمعنى قوله لا يصير
الى الحجة دون المساكين ولا بد من وصوله الى المساكين ولعل قوله والكعبة
لا تأكل دفع لما عسى ان يقال حقيقة الكعبة فينتفي ان يكون عندها **قوله** وي
ان ينادى الى النادر والجاهل بصعد الجبل والجرى وناوي **قوله** وانما هدت
فريش الى انما هدت في زمانهم فالانسان مجازي وقوله حتى يقضوا بهيد
ليس لهم ان ينزلوا فيها بعد قضا المناياك الا باذن حاضرها **قوله** في ساحة
الدار لعل احراز عن يوقها ولكن هدمه منهم بعد ان صداهم بالسيل وفي
نكت الشئ غلظه بالما وظهره فهو مشوك والنسك العبادة والناسك

العابد وقد نسك ونسك اي تعبد ونسك بالضم ناسك اي صار ناسكا
النجية والجمع نسك ونسك اي توشه تقول نسك الله بنسك والنسك
والنسك الموضع الذي يذبح فيه النساك وفيه العذاب لما الطيب وقد عتد
عذوقه لانها بعثت على المياه البغي التفريق والاستطالة في نحو بني الرجل على
استطال وبني زعم عبادة اما عن بني الملازمة للوكيل بها او بان الله عز وجل
خلق فيها شعوبا بكها صفت او يكون معنى الكلام على القيل بان يشربها
بجملها من له حال يغني به فاطلق عليها اللفظ الموضوع للشبه وفيه الصبر
كبر ايا هذا الدوا الذي لا يكون الا في ذرة الشعر **قوله** لعله الكعبة اي بها
وشربها ثم صار اللحم حراما فيجوز فيه بعض ما لا يحرم في غيره بسبب شرف المجد
الذي اكتسبه من الكعبة ثم شرف اللحم الذي اكتسبه من الكعبة بالواسطة فرفع
للناس الاحرام وان كان قبل وصوله الى اللحم بسبب مجاوزة الموضع للجمع
تلك الحجة ترجع الى الكعبة وشرفها فذلك صار لكل من المجد واللحم قبله لمع
خارج منها **قوله** فاحب من كل شيء يمكن ان يكون المحب هو الارواح المخلوقة
قبل الابدان وتوقف ذلك على الكفاية القافية بالهوى بسبب توطئة المعول
للقبح او القبح مجرد دعوى ويطلبه تكلم الاملاك على الافلاك ولو سلم فلا يثبت
على اشتغال ذلك من الارواح اما من دون الكبريان بقدرها اضره رجل على
تلك الكيفية في الهواء بحيث يصل الى ابرهم المصنوع وبعد تعلق كل شدة هي
اصل بذرة ولعل منها هو الدمار وما روى ان ابرهم المصنوع قام على المقام وطاف
فقيس ووضع اصبعه في اذنه فقال ايها الناس اجيبوا ربكم فاجابوا بالبشر
في اصل الرجال وارحام النساء اي اجاب من من شاة اذ يقع في اصل الرجال
وارحام النساء والحق العميق الطريق البعيد **قوله** لان الشيطان تراه لا يبرهم
في نواحي الجحش الى راي بعضهم بعضا ويكفر ان يكون المراد ان الشيطان تراه في

السنكة

لأبراهيم الخليل وأراد أن يكله ويشغله عن العبادة فسعى إبراهيم الخليل أن يخلصه
المرد بالسوء من المرولة وفي موضعها ولا منافاة بين كون السوء أصل البقايا
أله عز وجل ويكون منادى الشيطان يجلسون فيه لا مثل الساعي لاختلاف الحيات
ولأن المجلس لا يخبث بخبث المجلس ولا سيما إذا كان جالوس فيه غير جاد فيه
وفي قدوى من الماء واللبن كرحل وديا وروى في الصالح روى بالفتح والكسر
يروى بالكسر والتحقيق سيرا شدة ورويت وارتويت وترويت بمعنى
يخطم قد حمله الله بهم بكسر الهمزة على النصب ينزع الخافض إلى مقدار ذلك
المعرب يرى بالكسر خلاف العطش ويوم التزوية هو الناس من في الحج وفي
تعلقوا وأزادوا فقد **قوله** وكان تقي في الصالح فيه بالضم وروى حاتم
وفي بعض النسخ وكانت هي فعل المداها كانت تقي في قديم الأيام في فروعها
ذلك الأمر **قوله** وإنما صير الوقف بالمسجد على صنعة الجمل أما من الصيرة أو
النصير ولعل المداها بالمشعر هنا مكان عبادة الحج وأيديه هناك عرفات بقرينة
ما يجي من قوله ثم وقفهم بالحجاب الثاني وهو من لغة في ضلوعهم إعمال
الحج وكلما جعل على الطاعة الله قال الأصغر الوقف شعير قال وقال بعضهم
ويكون إن أراد بالمشعر معناه الحقيقي ويكون معنى ثم الترقى في المرتبة ثانياً إلى
توقفهم بالمشعر توقف بالحجاب الثاني بعد ما وقفهم بالحجاب الأول وهو
عرفات وفي من القربات بالضم ما تقرت به إلى الله يقول من قربت الله بأداء
وفيه النقش في المناسك ما كان من نحو فصول الألفاظ والاثاب والوقار
والعانة وروى الحارث بن عبد الله بن وهب أن ذلك وانظر أن دون هذا يعني عند
الغيث للبيت وفي قبال الجماع وملاجهاد لعل المداها هنا كونه مستعد
للبعال وفي معناه لعل المداها لا يستحقنا طلب المغفرة في حادثة فعل
أعطيت نعلان تقول من استحقته فاحذاني واحذيت من الغيبة إذا أعطيت

قوله أذ تقول فيقول في جمل مع الجامع هنا خطاب للمشركين أمروا أن يحجوا في الأضحية
أربعة أشهر وهي الأشهر الحرم أي من أين شاءوا لا يضرهم ذلك لصيانة الأضحية
من القتل والقتال فيها وقيل إن رواية نزل في شوال سنة تسع من الهجرة في الأشهر
الأربعة شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم وقيل هي عشرة من ذي الحجة
والحرم وصفه شهر ربيع الأول وعشرة من شهر ربيع الآخر وكانت حرماً لأنهم
أومئوا فيها وحرم قتلهم وقتلهم وهو الأصح وأجمع المفسرون على أن رسول الله
صلى الله عليه وآله حين نزل برأيه دفعها إلى أبي بكر ثم أخذها منه ودفعها إلى
عليه السلام وأن اختلافنا في تفصيله ولعل معنى مسلم الذوق بالذوق بالذوق
أن مسكتا الإنسان لا يخلص منها في رجل مسكة شال همة أي يخلص ويوق
الذي لا يعلق شيء فيخلص منه وفي قد كسر جمع مسكة كمن لم يذ المسكة
لم يقدر على تخلصه منه والتقريب أن تلك الأربعة الأضحية الأشهر الحرم
الله عز وجل الكفان بركتها وبركة البيت الذي وقفوا فيه ذلك الوقت فينبغي
أن لا يؤخذ المومن الذائر في تلك الأيام وفي حادثة نقل **قوله** لأنها كانت
ستخرج فيها المسلمون والمشركون فعلى هذا فوضعه بالأكبر لكثرة الزوار في
كثرة العرفان يريد بالحج الأكبر يوم عرفة لأن سوق عرفة يسمى الحج ومنه قوله صلى
الله عليه وآله الحج عرفة وفي ذلك من على الخليل وقال عطاء الحج الأكبر ما فيه الوقوف
والحج الأصغر الذي أسره الوقوف وهو العرة وقيل يوم النحر على الخليل من
عباس روى عن الصادق الخليل وقيل جميع أيام الحج وعن الحسن هو يوم تقي
ثلاثة أعياد صيدا المسلمين وصيدا اليهود وصيدا النصارى وروى أنه لم يتيق
ذلك فيما معنى لا يتيق بعد اليوم اليقظة **قوله** وأنا صا واليكبر معنى في الحج
في سنن صلوة العيد وأن تكبر في الفطر عقيب أربع صلواتها مغرب ليلة
الفطر وأخرها صلوة العيد وفي الأضحية عقيب خمس عشرة صلوة أطها التطهير

القرآن كان مبني في الامسا عقيب عشر يقول الله اكبر الله اكبر وفي الثانية ترو
لا اله الا الله والله اكبر الحمد على احدنا واوله الشكر على الاولانا ويزيد في
الاخير وقرآن من هبة الانعام وفي من علم يا رجل افعم الميم بمعنى يقال قال
الخليل صلوا من قولهم لم الله شعثه اي جمعه كانه اراكم بفضلك اي انا في
وها للتبني وانما حذفنا فيها الكثير الاستعمال يجعلها واحدا استوفى
الواحد والجمع والتانيث في لغة اهل الحجاز قال الله تعالى والقائلين اخوانهم
هلم اليها واهل بيدهم فوها فيقولون للذين هلموا واهل بيدهم هلموا واهل بيدهم
هلموا ولنا اهلنا والاول افضل **قوله** وانما هي الابطح ابطح في من يبطح في القاه
على وجهه فان يبطح والابطح مسرور واسع فيه تقاق الحصى والجمع الابطح والبطاح ايضا
على غير القياس وظاهر يعطى انه وجه تسمية الجمع في المشعر والمشهور المطلق
الابطح على ما هو بقراب مكنة زادها الله تعالى شرفا وتعظيما وحيث ان يبطح
المشاهدة بطحا جمع في السعة وتقاق الحصى في نزول النقي على اهل بيدهم كما
نزل ادم عليه السلام بطحا جمع في التبراع ويستحب التخصيص لمن نفي في الاخرة ولدنيته
فيه وفي حاشية المحقق الشيخ علي رحمه الله تعالى المراد به انزل بمجد الحساب
الابطح تايابا بالنوع على الله عليه وآله ويقرب ان ليس السجدة في هذا الاشارة كلها
فتبادى هذه الشبهة بالنزول بالابطح وفي قاصد النظم بل الحساب بشعر مخبر
الابطح وابطح غير منصرفا ولو كان حلا فلو ان الفعل والعلة والافعال وغيرها
وفي بعض النسخ ابطحا بالتسوية لعل به ان المراد به هو اللفظ نفسه
معناه واللفظ من حيث هو لفظ من دون اعتبار معناه لا يكون منصرفا
والمراد بالموضع الذي يجذب الشجرة اي مسجد الشجرة الحق العادي له **قوله** قال لا احدك
يشيها قاوي ووجدك ضالا فهدى والمعلق المثلث يتبين وذلك ان اياهما
وهو جديا وبعد ولادة تربة قليلة على اختلاف الرواية فيه وماتت اسمها

سنتين فاوله يجده عبد المطلب او بعد الي طالب بعد وفاة عبد المطلب
حتى كان حيا اليه من جميع اولاده فكفله ورياء ولما مات عبد المطلب كان
ثمان سنين ووجدك ضالا من علم التبراع كقول ما كنت تدرى بالكتاب
الايمان وقليل ان جليهم طرؤه اصلته عند باب مكة حين فطمت وجاءت
لنزد على عبد المطلب ودعا الله سبحانه فتورى واشهر بكانه وروى ايضا انه
صل في صباه في بعض شعاب مكة فزادوا به الى عبد المطلب فتدري اي
فقران القرآن والشرع او قال ضلالا من جديك قوله فليعلم فافها بدينه حتى
الجم ولا استلوا الصد للسبيل من ان مع اسمها وجها اي ليس كل من راعها
افها بدينه جعلت هديا في من تميزه كانه فوا خمسة افضل لا بعد ان يراد
الخم عبد الجبل او لا يتهم الباقر **قوله** وانما يفرى الخندق في الصبح والصلح
جنح بالجنحة والقربك الخصال ديم درامن باشا ذوق سفند واصطلاحها
بره كد بغير سال روي كدشته بود وصال سيوم ان كا واسب وصال نجم
ازشته وفي من حتى فلك غنم اي دعاها بالضي ويق ايضا حتى بشاة من
الاخيرة وهو شاة تدج يوم الاضي قال الاضي وفيها اربع لغات اخيرة وضيعة
والجمع اضاعي وضيعة على غيلة والجمع ضحايا واضحا والجمع اضحى كما في اوطاة
وارجى بها سعي يوم الاضي فان كان مراد رحمه الله تعالى ونقدس بيان انه يجوز
في الاضاحى ما هو من اولاد الضان قبل دخوله في السنة الثانية ولا يجوز
ما من اولاد المرار لا بعد دخوله فيها كما هو المشهور قال في الشرايع الثاني السن
فلا يجوز من الايام الا الشئ وهو الذي له خمس ودخل في السادسة ومن المبرر
والمراد به السنة ودخل في الثانية ويجوز من المرار يخرج لسته لكونه في غلته
حيلة لتدبير الاعتبار اياه فان الواقع ان ولد المرار يبيع في السنة الاولى وكلما
يتفق فلك في المرار الضان الا ان يربيه من الاقارب غير معناه المشهور في

القاح اباي كروا بيديك بقر النعم الفحل الناقة والريح النخا ويقا احتلا
 ذلك بحب الا زمان او لا قطار وقد وقع مثله في شرح النعم من الشهد
 رضى الله تعالى عنه قال حملوا بالمتن ويخرج في انشاء الولج والابل
 والنعم الجذع من الضان وهو ما حمل منه سبعة اشهر والشئ من الغر
 وهو ما حمل سنة سنة والفرقان ولد الضان يتروح ولدا المفرا
 يبرز والابعد سنة **قوله** يحلبها الى بلان ياخذ حلبها اجنح عن
 السلم **قوله** لان الله تعالى فكلوا منها حيث قال في سورة الحج والي
 جعلناها لكم من شعائره الله لكم فيها خير فاذا ذكروا اسم الله عليها صوا
 فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها والمعوى القانع والمعتر والبدن
 جمع بدن وهي الابل وفسر لكم فيها خيرا الى من ظهرها وبطنها فم
 كونهما كثيرة النفع امر بخيرها للابتداء لبدا امثاله على شدة التقليم
 لانه الله وصوف حال اى قايما في صف واحد ولعل فيه اشعارا
 باستحقاق تقديرها وفسر وجبت جنوبها بيفطت اقتصارها على
 الارض وسكنت وبردت والقانع اما من نفع بالكسر قناعة فالنعم
 المعترض للسؤال ومن نفع بالنعم فتوقا الى خضع فالنعم المعترض بغير
 سؤال **قوله** ولا يجوز ذلك في الهدى اى الهدى هو الذى كفاة الشاة
 السبي سورة المائدة يقول عز وجل لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن
 قتل منكم متعمدا فجزاءه مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هدا
 بالغ الكعبة او كفاة طعام مساكين الاية والحرم جمع حرم يطلق على
 الحرم حجاتا وجزا جزه مبتدأ محذوف او مبتدأ خبره محذوف وفاعل
 الظرف اى فالولج جزا او فعلية جزا مثل صفته ومن النعم بيان لما
 به ذوا عدل صفته جزا او جملة مستأنفة او مال وانظر ان من الكما قبل المستأ

من مثل الى حال ما يحكم ذوا عدل بالمثل الى بالمائة وهديا منصوبا
 الحالية وانظر ان من جزا باعتبار تغلق الجوب به وبالغ الكعبة
 صفته هدا **قوله** ولم يبت ابلان من النعم بمكة البيت غاد منه انه
 فليس في ايام الزيارة والعبادات التى تؤدى بمكة يخرج منها في
 اللبالي فنيبت بغيرها ثم يعود اليها في اليوم بقية الحاجة **قوله** يا
 فضائل الحج **قوله** كمن ارتبط فزسا انظر ان المراد ربط فرسه في السفر
 ليكره المرابط ان احتاج اليه والمرابط هو الذى يوصد في اطراف
 بلاد الاسلام ليعلم لحوال المسلمين على تقدير هجومهم **قوله** اى فالحجيم
 في بعض النسخ بالحاء المهملة وهي متقاربان معنى في ص الفع ايضا
 الظفر والقول وقد ظم الرجل على خصمه ففعل فلجأ وفي المثل من ايت
 الحكم وحسن فعله والجمع الله عليه بالاسم الفع وفيه القلاح القوف فان
 اجلى للعي من ضح عطا البصيرة بالعي الذى هو خطأ البصر اى خط الكشف
 للخطا عن البصيرة اى بغير زيادة بصيرة في موتك **قوله** الحجيم صلى الله
 فانه من قوم لما لم يظهر اولوية احدهما بتقديم السؤال اراد صلى الله
 عليه واله ان يتاذن من الاضارى في تقديم حجهم **قوله** اى فالحجيم ومن
 بعض النسخ بالحاء المهملة وهي متقاربان معنى في ص الفع ايضا الظفر
 القوف وقد ظم الرجل على خصمه ففعل فلجأ وفي المثل من ايت الحكم ومن
 يفعل وافلح الله عليه والاسم الفع وفيه القلاح القوف فان ذلك اجل للعي
 عن خطا البصيرة بالعي الذى هو خطأ البصر اى خط الكشف للخطا
 عن البصيرة اى بغير زيادة بصيرة في موتك **قوله** صلى الله عليه واله فان
 من قوم لما لم يظهر اولوية احدهما بتقديم السؤال اراد صلى الله عليه واله
 يتاذن من الاضارى في تقديم صاحبه عليه فذكر وجهين احدهما احقته

بأشياء الغير لأنه من قوم ورد فيهم ويؤثرون على أنفسهم ولو كان لهم
أي الحاجة والثاني أحقيقته البدوي بالتقدم لبعد منزله وفي الصالح
يركضه ويركضه **قوله** صلى الله عليه وآله كتب الله بها التي يكفر ببقية
يكون منافق على أن ركعة في المسجد الحرام بألف ركعة ولا يلزم من تفصيل
صلوة على الصلوة اليومية فلا ينافي تفصيل اليومية عليها على ما
من ظاهر بعض الأحاديث فإن تفصيل صلوة على صلوة إنما هو باعتبار
ثوابها في أنفسها مع قطع النظر عما هو على أن المفصل عليه هذا
الحديث يكون أن يكون التوافل **قوله** صلى الله عليه وآله مثل من حج ماشيا
من بلاده لعل المراد أن ثواب قطع تلك المسافة مثل ثواب قطع
تلك المسافة البعثة فيكون ثوابه في السعي مثل صواب
خطوات في قطع مسافة الطريق لأن ثواب السعي مثل صواب جميع
أفعال الحج التي منها السعي ويستفاد من هذا الحديث أن سعي من طهر بعد
مسكن من مكة زادها الله عز وجل شرفا وتغظيما أكثر ثوابا من سعي
هو أقرب مسكن **قوله** صلى الله عليه وآله فمن يستقبل من عمره يمكن أن يراد
بذلك أنه عز وجل يستقبله ذلك في كل سنة **قوله** فاستألفا العمل فيما بينك
وبين عشر من ومانه يوم لعل إشارة إلى أنه لا يكتب عليه معصيته في تلك
المنية وهو أنه استألفا العمل بعد تلك المنية **قوله** وإن الله تعالى
جعل الأجر مكالفة ما كان من قبل من الأجر كان من قبل من سعي قبل من الأجر
وظاهر أن من قبل من الأجر كان من قبل من الأجر كان من قبل من الأجر
ويغفره فغناظيما وفي قوله لعل المقترن بوضع صوته وأهل الملاءم بقطع
التراب منقح من الأجر إلى البحر المحيط **قوله** عليه السلام غفر الله له ذنوبه يمكن
حمل لغفرة الذنوب بالنسبة إلى من غفر عنه قبل ذلك على أنه ثوابا يستحق

مثل استغفار غفران الذنوب لو كانت ولا يعبدان يحمل على ذلك ما وقع
في بعض الأضياء إذا فعل كذا خرج من ذنوبه وإذا فعل كذا وشيئا ففعله
فقط عنه حمل مثله على مغفرة أنواع الذنوب فكل نوع يغفر بعمل يناسبه
مر في أول الباب من حديث محمد بن قيس إذا ضربت يدك في الماء قلت
بسم الله الرحمن تناثرت الذنوب التي أكتبها إليك **قوله** عليه السلام تغفروا
عز وجل واه الظان أن الرضا يعني العطاء ووجه ذلك أنه عز وجل قبل عطاء
هذه المنية من يحمل الحق ويطلع على أهله غير أن كان قال لم يحدث
ولعل المراد بل يحمل الحمل المستند إلى تقصير الجاهل في العمل في شئ أو ما
فيه لا ترفع الحمل **قوله** عليه السلام حق معرفتنا وهو أنهم عليه السلام أمة هداة يجب طاعتهم
لأنهم أمينا رسول الله صلى الله عليه وآله **قوله** عليه السلام معصوم فيما يقرب من عمره
يمكن تخصيصه بقى من عمره بآخرة أشرف **قوله** حتى يروا الشمس ظاهرة من أول
النهار إلى الزوال **قوله** يغفر بصرة أي من الحرام **قوله** عليه السلام يغفره وتلك المنية
ظاهرة أن المراد الناظرين إلى الكعبة **قوله** عليه السلام طواف قبل الحج العمل المراد
أن الطواف المتدبر الواقع بعد أئمة قبل الحج أفضل من المتدبر الواقع
بعد الحج ولعل وجهه أنه من قبل الحج مرتبط به لم يحمل له بعض ما يحمل للحل وهو
كالجرح بجراح ما وقع بعد الحج فإنه حلال مطلقا وأيضا فالذي قبل الحج
محظ بالعمرة والحج بجراح ما وقع بعد **قوله** كان أعظمهم أجرا لأنه قد أعان
جماعة على التقوى بحفظ متاعهم فلهذا اعتبار أمانته لكل واحد ثواب وأيضا
فقد قضى حوائج جماعة فله لكل واحد ثواب **قوله** عليه السلام يا أيها الذي يدخل هذا
الحجة لعل المطلق الباب عليه من باب إطلاق اسم السبب على السبب في
أولى إليه واستسلمه عار والحجة وهو أهل البيت عليهم السلام يستحق باب الحجة أي
الدخول في بابها ولعل في إضافة الباب إلى جميعكم إشارة إلى أن تلك

ثابتة له بالنسبة الى اهل البيت عليهم السلام واتباعهم ايهم الله عز وجل في الدارين ايما
الحمل على ان الله عز وجل من رفيع الطريق الى الجنة وان كان ممكنا غير مستبعد
قدت الله سبحانه وتعالى لكن لا يلدن قوله عليهم السلام بل يعلق من دفع **قوله** عليهم السلام بل يعلق
فيه اعمال العباد واهل المقصود تشبيهه بالنهر انه يذهب بنقصان العمل كان
هذا النهر الذي يعلق فيه الثوب يذهب منه وتقيد انه يصير من الجنة
اشارة الى ان المشرك لا يكره فيه اصلا فيذهب بالبدن **قوله** وروى
ابن الروي ايضا في بيان اهل البيت انه ثمراته فهو كمن بايع الله عز وجل بين
الشركاء فيرضى تحصيل كافيه بانه فرق ايدهم **قوله** عليهم السلام لما شرب له اهل الجنة
مرض شرب بقصد دفعه فله اي يفهم ويرى ذلك المرض يمكن في المقصود
بحيث يشمل المرض وغيره **قوله** يستمدى ماء زمزم يمكن ان يراد بذلك ان
عليه واله كان يحسد من الهدايا المطلوبة **قوله** عليهم السلام فشجع فيه بالاجاب اي نقل
شفا عنهم فيه قطعها في شفا عنه فيه فيشجعوا حين شفع كمن شفا عنه فقلت
شفا عنه **قوله** وبعد الحجر بكسر الهمزة اي حجر اسمعيل عليهم السلام ما بين الركن العراقي وباب
البيت الركن العراقي هو الركن الحج فيكون الدار به الموضع الذي بعد الحطيم
مستلابة فالحطيم متصل بالبيت وهو الحطيم للمقام لكن ليس منه وبالحطيم
حد معلوم ويمكن انقل بان الحطيم هو نصف الفضل الحدود بالباب الحج
المقام من جانب البيت والنصف المتصل بالمقام هو الذي بعد الحج
الفضل **قوله** لا يقتسم بعد المعجزة لا بعد ان يراد بالخلف ما هو على من الثواب
بعد النجاة ومن المعاصي يمكن ان يراد بالاحسان والاحمال هو الاستغاثة و
الاتقاد على الحج وبالحرمية المحرمية من الثواب العظيم المترتب عليه **قوله**
وكان مسجد رسول الله صلى الله عليه واله على عهد عند المناورة قد مر هذا الحديث
عن الصادق عليهم السلام في باب فضل المساجد وقد تكلمنا عليه هناك وكاف

وعن يمينها بالوارد وهو الصحيح وكان سقط هنا من قلم الناس **قوله** عليهم السلام في ذلك
بعد المراجعات المشهورة فمات بقرينة ذكر الوقوف والبريق الباطل الحسن
من الكورة المدينة والصقع والجمع كور وفيه الصقع بالضم التاجية **قوله** عليهم السلام
وقطون الجبال من الجبل الجبل وقطون المرأة ونسب جبال في بعض النسخ
مطول الجبال وعلى التقديرين فالمقصود ان اليوم في هذا المكان قد اجتمع
الزمان وشرف المكان فيفضل الجنة الربانية على كل شيء ولازم تطلب فكيف
يلحق بالافاضة اي يطلب مقصودة من غير الله سبحانه **قوله** عليهم السلام قد عرفت
الحج اي كان من حادثة ان كل سنة **قوله** عليهم السلام ضعف ثلثه لعل المراد بالضعف
كما قيل في قوله تعالى وحسن اولئك رفيقا اي رفقا فالمعنى ضعفا مثلما
له ويمكن ان الف مضافا الى ضعفه لان يكون ضعف ثلثه ثانيا ثلثا الف
وكذلك لفظ للثلث تضعف بالمقصود فان ما للداعي ليس من ماطلة للمدعى لانا
هو ثلث عليهم السلام فانه انهم مضمومة بالرفع ضمة تامة وانما كانت مضمومة لان
فان العرش لا يكون كاذبا ولو لم يعل الدعا فالدعا الذي وقع العرش غير
مردود في المازم ومنه في الموضع الذي بين المشعر وبين عرفه ما روي وفي
ما زام الارض والفرج والعرض صابقتها الواحد كنزل والمآزم وبق المآزم ان
بين جمع عرفه واخر بين مكة ومكة وفي الصالح ما روي عن جابر بن عبد الله
عرفه **قوله** غير مستكبر اي غير معاند للحق هو اهل البيت عليهم السلام فانه من حادثة
عليهم السلام ولم يرض به وقد اعطاهم الله عز وجل قد استكبروا الله سبحانه وتعالى وفي
دوى ابن حنيفة ما وثقتك دوى النخل والطاير وفي الصالح حنيفة اواز الاز
اروى عن ابي درودين واواز كرمه بالرفع درودين **قوله** كبروا امره
الخبر اي ليكرهوا وفي الضميمة بالضم الضيق والاكله والشد ويحكي في اخر القصة
ان انسابه يضيئون عليهم وبالكبير يطيرون **قوله** والوقوف بعرفة مستراى

من الشئ دون الكتاب لا ليس في قوله تبارك وتعالى فاذا افترض من عرفات
 الله عند المشعر الحرام ما يدل على وجوب الكون بعرفات وان استلزم الكون
 الاقضية من مكان الى الدفيع بكثرة من افاضة الماء الى الصب بكثرة يستلزم
 به لكن ليس فيه ما دل على وجوب الاقضية فضلا عن وجوب الكون واما الذكر
 في المشعر وان توقف على الاقضية من عرفات لكن ليس بالنسبة الى الاقضية
 واجبا مطلقا بل قيد وجوب الذكر فيه بالاقضية وكذا ليس في قوله سبحانه وتعالى
 ثم افترضوا حيث افترض الناس ما يفيد وجوب الكون لان وجوب الاقضية
 من مكان يستلزم الكون في ذلك المكان دون وجوبه الا اذا قيل بوجوبه
 الواجب ثم انه ليس في هذه الآية الشريفة من عرفات بل من حيث افترض الناس
 فقد قيل المراد افاضة المشعر فلا بد ان يستفاد ذلك من النصفة واما استغناء
 وجوب الكون في المشعر من وجوب الذكر فيه فلهذا سبق على وجوب المقابلة
 على ان طلب الذكر في مكان يستلزم عرفا طلب الكون في ذلك المكان فقد
 الذكر مكان وجوب الكون كمال التزام الكلام بخلاف طلب الاقضية في المكان
 الحقيقي للفرع من ذلك المكان وفارقت فعدم الكون فيه بالطلب بان
 او في حرم فاطح اي فاضل بالانسان ما فيه حقيقة الروح من لا ينفك في حق الحيوان
 عن ولا ينفك من الاحسان اما لا يخفى **قوله** اطعم من صالح نعمة منفعول اطعم عند
 ولعله صليحي اجابته بقرينة قوله ثم دعا الى يقينه جيبانه **قوله** وقعا هذا الاسرى على
 صيغة الماضى عطفا على اطعم وفيه هو يستقر ما لا فراس يستكرها وفيه طاعة
 في البير واسرع والمطيرة الدابة تطوى في سيرها والجمع مطايا ومطى **قوله** فليكن
 موقفة في حق اوبقة الى هلكه وفيه لفتفت الشئ بالكسر لفتقا وتلفقت ايضا
 تناولته بسرعة وفيه الاست العجز وقد يدور حلقه الدبر واصلمته حل فاعل
 بالبريك يدل على ذلك ان جمعة استاء مثل جبل ولجبال ولا يجدان يرايانا

هنا غير العارف الذي لا يعتد باهل البيت عليهم السلام **قوله** فليكن ثم دفنها وفي بعض
 دفنوا والصغير على الاول للشرائط وعلى الثاني للشرع وفي لسان طلق ذلك و
 طليق فليق وطلق ذلك بضمين وكسر وتوقف ووجد **قوله** فليكن كحصى الجبل
 امر ان كان الكاف زائدا في قوله تعالى ليس مثله شئ اي يخرج من دفنونه
 مثل خروج يوم ولا دنة وفي بعض النسخ كيوم ولتة **قوله** فليكن ما دام شعره
 عليه لعل لا يشعر الخلق الشعر الذي ينبت من داسه بعد الخلق يعني الى ان الخلق
 داسه بعد ذلك ويكون ان يراد به الشعر الذي وقع عند الخلق عليه فيبقى على بطنه
 او ثوبه والمراد بعد الطائيف مرتبة **قوله** فليكن بمنزلة الطائيف بالكتب طاهره
 ثياب بقطع كل سافر تساوى مسافة سبعة اشواط بمثل ثواب الطواف
 وقد مر في حديث محمد بن قيس في اول الباب واذا سمعت بواب الصفاة
 سبعة اشواط كان لك بذلك عند الله ثوابا مثل اجر من حج ماشيا من بلاد
 ان ثواب من قدم من السعي ياربى ثواب اقام كثر من الطواف لساواة
 ثواب المشي يمكن ان يقال اعطاء مثل ثواب قدم من الطواف بقدم
 الى المسافة في الطريق بطريقا انتفضل وزيادة ثواب السعي على المشي
 الطريق بطريق الاستحقاق وفيه خلاف يدعي كذا في يد **قوله** فليكن سرج
 بثلاثة لعله الباء التقدير الى من اعطى ثلثة نفر ما يحجون به ويكون ان يكون
 ابا يعنى مع اى مع ثلثة نفر فيبقى عليهم ومعنى عدم السؤال انه يرتفع عن غيره
 السؤال والحساب في حرا القيمة وان اشترط ذلك يكون حلالا في فضل الامر
 انه لا يؤخذ على كسب ذلك المال من الخمر بان يغفر الله عنه وجعل حقه ويرجى
 عنه صاحب المال وان كان تغضضا بالنسبة الى الحاج وعوضا بالنسبة الى الحاج
 الحق كما يحجب مثله في اخر آياتا وقد مر ان تبارك وتعالى يغفر لاهل البيت الحاج فغفرت
 من اعانه على الحج **قوله** لم يحاسب بها هذا ايضا يحمل على ما حمل عليه الحديث

قوله لم يرحم الله من لا يراها ولا يسمع شيئا وفيها حين يحياها الى
ايضا وفي من شقيق الحمار اخر صوتهم وفيه اوله **قوله** كان من يرويه الله تعالى
كل جنة اما حول على انه رجل يامر ملكا او شيئا او صديقا ليزوره او على انه
وتعا يكون به كل جنة اكرام الزاير للقرن **قوله** العظيم فهو من ادس الحج اي يكتب اسمه في
ديوانهم وهو لا يتلزم ان يكون ساويا في الثواب مع من حج كل سنة كما يكتب
اسم كل مرة في ديوان واحد مع اختلاف مراتهم **قوله** العظيم فاقول بكثرة المال
وليس بكثرة المال الشك من الرواى وهذا مشعر من حال الحق برحما حيث لم يشتر
لحليم منزلة في الآخرة فلم يحصل له بذلك منزلة في الآخرة فتقتضي المقام ان يشتر
بما ضمه التبشير على عدم ما يقتضيه ان كان فالحج **قوله** ما تقرب العبد بشي
احب اليه من المشي الى بيته الحكم ينبغي ان يحل المشي على المشي فيكون المشي الى
بيت الحكم على القديسين احب من كل مشي على القديسين فلا ينافي ما دل على
اضحية الصلوة من كل عمل بدني **باب** ثواب ما بين مشيه ويكون بظاهر انه
ثياب على المشي بقدر المشي على الركوب بقدر الركوب ولعل المراد انه تعالى يجمع
لثواب المشي والركوب حين يمشي فكيف له بكل وضع ووضع وحف بعير ثواب
كان يكتب له عند ركوبه من ثواب مشيه وكذا الكلام في قوله ما بين
مشيه حافيا الى متقل فكيف له ثواب الحافى لكونه يمشي حافيا وثواب المتقل
حيث انه نعله حافى وهو غير لابس له اذ لا افادة يعتد بها في ان يحس يمشي حافيا
يكتب له ثواب الحفاة وحين يمشي متغلا يكتب له ثواب المتغل والمراد
بالحامل المركب ذوو الحامل وبالركاب ذوو الركاب والركاب ذوو الركاب
العتب **قوله** فقال اذا رايت هؤلاء الموصوفين بالصقا التجارية عليهم
حيث انهم لو وجدوا اعداءهم او حاصل الحق انه لا بد في الجهاد والقيام بلوازم
الامانة من المعين فاذا لم يوجد لم يكن القيام به فلم يكن العدول من الحج الى غيره

ترك الحج ترك لالى بل **قوله** من التائبين وفي بعض النسخ التائبين فعلى الالة
نصب التائبين على المفعولية وعلى الشاق مذکور على سبيل الحكاية وكذا الحكاية
وكذا الكلام في العابدون والعابدون وثنا فلا في النسخ بالثا الثلاثة واعلم
علم ذلك الجبل **قوله** العظيم فاما الله قبل اجله اي صار قوله هذا سببا لموته
في علم الله عز وجل ولو قال ذلك لم يبق الى من فكانه مات قبل اجله واريد
بالخالفين الحجاج بعد تمام حجهم **قوله** العظيم لا يندب احدا من اريد بالذنب ما صار
سببا للذنب الى الحاصل على التقاعد من الحج من غير حاجة فيكون المراد بالاعتد
بالحاصل تلك الحاجة اي ما يختلف رجل عن الحج الى الحاجة فله على التقاعد
ايمانه عز وجل تلك الحاجة على تقدير بغيا وه الحج على تلك الحاجة اكثر من سبيل
الرجل الحاجة على تقدير اياها على الحج فلهما يحصل له تلك الحاجة من فاذا انشا
الحج يحصل له الحج والحاجة واذا انشا والحاجة يحصل له الحج وقيل يحصل له تلك
الحاجة واصل صدق اصدق فعل المتكلم من باب استعمل فعلت انما
وادغم الصادق الصادق من حكاية مقالة الكافر يفتي الرجوع الى الدنيا التائب
بالركوب والحج **قوله** فقال ما انطلقك ان تعرض سنة فعل القدر من الحفاة
ان الباعث خلف من ان اوتيت عليه بان تعرض سنة غاية الحفاة بسبب عليك
اياهم الحج **قوله** العظيم ليخذ احكم على صيغة امر الغايب وفي من الذخيرة ولا
الذخيرة وقد خربت الشئ لغيره وكذا ذلك اذ خبرته وهو فعلت
قوله وان الحاج شخص به من الاخصاس اما معنى الاتفاق وفيه اخصصه
او من الحبل على الذهاب في شخص من بدل الى بدل شخص اي ذهب وشخصه
والاخصا الدخول في الضحى وهو ارتفاع النهار والادق وفي الضحى بالمد وهو
النهار الاطراف الى زوال الشمس وهو وقت شد الحر وبعضها يمكن ان يكون من الضحى
ومن يحكي كوفي وعمل المعنى من الشمس غير مستمرة منها وسبب تفصيله من

باب ما يجوز للمسلم ان يتاخر **قوله** فالحج هذا الوجه افضل لاشتماله على الصلوة مع
الحقن بر واط من عبودية الذنوب مع النفس غيبوبة ما مع قسوة النفس فيكون
يلد تجديد وقت التلبس بالتلبس في هذا الوقت بحيث لا يقع الفصل بين
تلبس عرفا ثم كان على التلبس الى الغروب فاذا غربت الشمس على هذا المنال
تحقق ذنوبه والجميع كورة والمقصود كون الحاديين **قوله** تكبير وثوابه
حج اعطى الثواب على الاجر يعطى ان غير فاما ان يراد به الاجر او يراد
ذلك الثواب مفاد قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثله اذ يصدق
الاجر من اجرة المؤمن ان جاء بالحسنة وهي الحج وان كان قد اخذ هذا الاجر
واما الاجر زايلا على الثواب فانه قد احسن الى اخيه المؤمن حيث انه دفع عنه
الاعتناء بصير في عرض الثواب فله من هذه الحجة ايضا الجواز لامانة فانه
وجوب شيء على احد ودين كونه ما جوار على ذلك الواجب ولا بعد في ان يتاخر
على ذلك العمل بغيره اذ ابراهما ما جوار اشتراك ايام فيه او مطلقا فان ابراهما
وتعاقب يوم **قوله** تكبير حتى اذا مضى لطواف الفريضة لعل المراد بطواف
الفريضة الطواف وما يقع من الواجب كرمي الجمرات والمبيت بمقبة **قوله** في
الحسنة فريضة واحدة لعل المراد ان اراد بتحصيل حجة مندية او كان عليه
حجة مندية او غيرها فاعطى الحسنة فريضة واحدة فادام سوى اجرة
حج من باب الاصل الحج احدهم من دين ان يتاخره او يتاخره واحدا
بل اعتاد عليهم في الاتيان بها ويمكن ان يراد بالاجر في قوله وكلمه شركاء في الاجر
الاجر المعطاة او انه قال من حج منهم اشرك الباقين في جواب حجهم ومعنى
لمن ثواب الحج الذي ثوابه حج وانظر ان المراد بالرجل هو اسبيل نفسه
على بن يقطين رحمه الله **قوله** اخذت حجة ودعت الى اخي اخذ ثواب حجة
التي كان ان بها الفسنة وقضى الى صاحب المال لعل ذلك اذا كان الاجرة

بها وانظر ان الماخوذ ثواب حجة واحدة من العشر الموعود **قوله** تكبير لوان شئت
اظهاره يشمل ما اذا قال الحاج عند تلبسه بالحج اللهم اني قد اشركت فلذا نافي بها
حجج هذا وقال ذلك بعد ما اني بالحج وفي هذا الصراح شعرت بفتنة من لم يكن
كاد وفي حجاج الله يا حسن ويا جبره اجره وكم لك اجر الله ليبارك **قوله** ومن
قريبا من الصلة بمعنى الاطفا في الصلح حله بوسنة وخطا وادون
ان لم من ان يعطيه ما لا يجبر به او حج به في نفقة او اشرك في ثواب حجة
على الحج الى القريب يشمل اذا دونه وقضى كل مشقة عند فعل الماد تضعف
الاجر تضعفه بالنسبة الى اجر ذلك الحسان الى غير الحجيم وليس يجب بالاجر
من الاصلح الى الفاضل الى الحج يضعه على اقدم من يقوم بالاجر وضبط
قوله سالم لم ينسب انظر من الامام بمعنى انزول كناية عن ان كان بالعبادة
على الاصل قليلا في حال الامام النزول وقد لم يراى نزل به **قوله** وهبة الحاج
نفقة الحاج ويمكن ان يراد ان ثواب هبة هدية الى الحاج مثل ثواب النفا
في طريق الحج وان يراد ان ساهده الحاج في طريق الحاج الى غير ذلك من حلة
نفقة في طريق الحج فشاب مثل ثواب ما ينفق في الاكل والشرب والوان
حجة الحق **قوله** كولو دين يمكن ان يراد كاد مولى دين فان مات بعد الحج
بان فاصله كان كولو دين مات وان عاش كان كولو دين عاش معصوما فاد
يحصل له ما يواخذ عليه وان امكن ذلك ويشي ان يحل مثل ذلك على ان
الاتيان بقيقته لك فيترتب عليه المقتضى بشرطه كما بقى الذراع
ارض لئلا يحصل له عشرين بواحد في شرط السقي واقعيام بلوازم **قوله**
عليه وسلم ونحن الضعفاء حيث ان الظلمة اخسوا حقهم وليس لهم اعوان
في سبيل الله فجل فياخذوا حقهم من اهل البقي فيجملوا ما بعد ان
الناس ويرفعوا ايدي الظلمة عن المظلومين **قوله** صلى الله عليه وآله لا ترهم

دعوة اي من شان دعوتهم ان لا تروى وهذا المعنى ما ورد في بعض الامثلة
انه يستجاب بالبشر وامامه تعالى ان دعوتهم استجاب لكم فكل من جاءكم على هذا
المقصود الاصل من الدعاء وقوع ما هو اصل الحال الداعي فاما ان يكون الداعي
ان شيا اصل الحال فلم يطلبه وان علم ان مطلوبه يستعقب مفسد حيث
انه ظن ان التلذذ اصل الحال ولما كان الله تعالى عالما بالسرور وما هو اصل
عبادة باقى فلم ياهل اصل فنعوض الداعي ما هو لحن مما طلبه فلا يخط
مقصود الاصل ولا يضر الى ما ظن من نقص عقله فانه الداعي المطلق
ولما علم النبي صلى الله عليه واله فاعلم عليه السلام النبي صلى الله عليه واله ارادته عن
صلى الله عليه واله من الخادم مع شدة احتياجهما على ما من في اواخر باب
وصفا الصلوة وامر الاوليا بالانتيان بما هو اصل من ولو عليه صلى الله
المولى عليه السلام لا **قوله** او اكثر منهم من عرفا ان يكون اكثر بتقليد التيقن
ويجوز ابقاء على العموم **قوله** من اول جمعة لعل للمعنى كتب له اجر من قراء
القران من جمعة الى جمعة في الدنيا فيجب له ما قراء في كل يوم كتاب
اجر فرائضه في يوم الجمعة حيث ابتدا بالقراءة فيه فاذا كان الحظ في
سنة ايام مثلا يكتب له ثواب من ختم القران في كل ست جمعات من
جمعة النبا وح يظهر معنى قوله وكذلك ان ختم في سائر الايام الى الثواب
باعتبار الانتيان **قوله** فليعلم ولاية النسخة وهي قوله تعالى في سورة الاحزاب
ان ربكم اهل الذي خلق السموات والارض الى قوله تعالى ان رحمة الله قريب
من المحسنين على ما نقله المحقق الشيخ طبرسي رحمه الله تعالى في تقييده ومنها
والشمس والقمر والنجوم مستخرات بامر في جوامع الجامع قوله الجميع **قوله** بالانتيان
على خلق اي خلق من جارات على حب تدبير وفيه ايضا جميعها بالانتيان
الانتيان والنجوى في المغرب السري من النسخة وهي ما يتخير اي يستعمل في غير

قوله وقد مضت اي من الذنوب التي وقعت منهم في سبع سنين فيما مضى
قوله وعصموا الى فيما باقى من عمرهم **قوله** والاضراف والوجع الى الوجع
الى الامل فلا تكرر واضطربة الاضراف مع ما في المحاور بها من شيا
مبنى على ان فيه احلالا للمكة عظم الله تعالى شرفها واجلالها لئلا باقى فيها
بما لا يليق بالاجلال ولان مقتضى ذلك باليقين صلى الله عليه واله من حيث
الهجرة ومن حيث الاضراف بعد ان تباين بالبحر فلا يفتقر ان يثبته عز وجل
سبب ذنبك القصدون بالمشويات المترتبة على المجاورة لها في
الصلح تحيط طيبت كشته درخون **قوله** ومن خلف حاجبا منقول
خلف محمد فاني من خلف احد في اهله حال كونه حاجبا ليعتد به
في اهله بخبر الحبيب الى سبب امر صالح دون معصيته وهذا
مثل ما مر ان حاقط رجال الحاج اكثر ثوبا بانهم **قوله** للمسلم تشاؤمهم
على انه جوار صالحهم وان ما تحتهم وعظمهم تشاؤمهم في الاخر
عليه السلام فان ذلك اعتراض منها **قوله** للمسلم قبل ان تقام لهم الذنوب
ان يولد به قبل منى الاثمة الاثر التي لا يكتب فيها عليهم الاثم والارواح
امامة الادنى الى ابعاده عن طريق مكة تصديق بابعاده عن طريقها
قوله ابلغ في الجاه الى ذهاب هذه الامور وضيم يبلغ لسفر مكة الى ما
من احد مدرك تلك المنزلة المشتقة فشايت تحفظها **قوله** للمسلم
على قدسية لا يبعد ان يراى بذلك انه عليه السلام لم يكن ليركب في مناسك
الحج كالسعي والطواف والذهاب الى عرفات وغير ذلك ومعوق كان
يأتيه من ناحية الشام وكان يحل ثوبه ان كان ذلك من جملة حججه **قوله**
وقال له جبريل للمسلم انظر الى انك لم قال في حجة عليه السلام على ذلك العمل وعلى
يرجعك على صيغة المحمول كان يرد ما يقبله والمقصود منه الدعا الى الحج

مروا وفي حمله بالفتح البلور ولعلها كانت على هيئة موسى من طرافته
السفينة والانساجواي وفي قبحه جبل الجوز استوت عليه سفينة من قبحه
قوله علم امره جل ذلك من قبله فاجري تبارك وتعالى قد من خلوقه الايقاد
مجيى وتوقع ذلك منه الحكيم من قبله من المومن عمله وفي الصراح من به بالضم الكثرة
وفي قبحه الجوز كالاخلاق والاحداث والادوات والاشجار والجوز وفي قبحه جبل
بكرة وفي قبحه الجوز ايضا من اللان بياض الجبال سواد قبحه كبحر البحر اذا كان شمس
جليسا وفي قبحه الجوز اذا طال سواده البياض وفي الصراح كبحر البحر كبحر
وفي قبحه شمس وقد فسر السواد في مثل هذا المقام بالحقرة التي كان يرمى بها
كناية عن منه وقد فسر يكون هذا الموضع من قبحه **باب** ما بين النصف
المدة ليس فيها انها عينها حدود المجد بحيث تقع في الوسط الحقيقي من النصف
والمدة ليس في المجد عن مكانه الذي عينها بل بحيث وقع النصف على
منه والمدة على الجانب الاخر كما هو اليوم ولعل معنى هذا ان الناس من سجدوا
احرامهم بالبحر من الخزونة بالجاء المحملة بعدها اى بعد الدواوير على وزن
صوت موضع قرب المجد الحرام وفي قبحه الروابي المصفا الواحدة ضرة
وهي تصغير لعل معق خط ما بين الخزونة الى السقي حمله حطة في قبحه
بالكسر الارض تحتها الرجل نفسه وهو ان يعلم عليها حكمة بالخط لعلها
ليعينها دارا وشدة الكثرة والبصرة ولعل نسبة الكسا الى ابراهيم عليه السلام
اى كان الكسا اولادهم واحاته فلانها فيه ما يحى من ان اولاد اسمعيل عليه
السلامات بذلك **قوله** حجر عليه دار حول القبر ما يمنع الناس عن الدخول
بعض النسخ عليها اى على اسمعيل والارض التي دفنت فيها **قوله** وكان للعرب
بج البيت وهذا يمنع ما قبل ان العرب من ولد اسمعيل عليه السلام ولعل المراد يكون
البيت وما كان يخلوا محتاجا الى الدوم والتعريف من دمت التملاد وما

بالكسر وما اى مدققا وفي الصراح ردم رضم بر اورده وسد بر اورده وفي قبحه
معانية وما ينفق من الجدا والمهندم هذا المعنى هنا **قوله** ولما صدق
اى عن البيت الى شانهم والظن ان الحجر الاحمر لخلق من الاحجار كان يبيع جوف
البيت والقواعد ولعل الفرق بين هلم وعلموا ان علم لا اختصار له شئ
من المفرد والتثنية والجمع والمذكر والمؤنث فهو انب ما يرد منه العموم
بالنسبة الى ما يصدق عليه الانسان بالفعل وما من شئ ان يصدق عليه
بجاء هلم فانما يختص بالجمع المذكور فلا عموم له بالنسبة الى غيره فلا يلزم التعميم
هذا المعنى ايضا فالمراد ليس خطاب مع من نفي العبادة ان لا يوقى بصيغة
الجمع اذا الشايع في تصدعهم الخطاب فلك كما في قوله عز وجل ولو ترى اهل الجحيم
ناكسوا رءوسهم فاذا الى بصيغة الجمع فهم من تصدعهم الخطاب **قوله** فاعطاه الحجر
الحجر الاسود فعمل ادم للعلم حين جاء به من الجنة كما لو دعه باقيل فاعطاه
الله سبحانه وقعا بذلك حين وصل الجدا الى موضع يلقي موضع فيه لاسد
الناس اياه وفي قبحه اسكنه الباب والجمع عتب وفي الصراح اسكنه الباب
استانه وروى في القرب الشريفة ثوب تسع من سبع الف رجل فيه البطيخ وروى
الجوزى في الشريفة ايضا باب من نصب عمل الذكابين ومنها قوله وجعلوا شجرة
البيان حرا للحواهر **قوله** فصدوا بهيم اى ذهب الى اهلهم وفي حال الشؤب
يكون حوكا وجباكة لغيره من جبابك وقبحه حكة واستنزال النساء ان يجمع بعض
جاجة منهن لغيرهن لهما وفي من الخصف بالتحريك كلمة التي تعمل من الحزن لله
قوله وضرب في ربيع زوايا البئر ضرب بفتح ما كان به يحفر البئر في قبحه
وفي قبحه مقام الله واسقاء والاسم اسقيا بالضم **قوله** والثانية لغيره الحجر الاسود
حيث انزل من الجنة وكان دوة ايضا فاسود بجرايم بني ادم وفي قبحه ان
من الآيات اهل ذلك اخا الفضل وغيرهم واجتماع الظن مع الكذب من قبحه

مع الفرقة وفي غير وان الطين لا تعلق **قوله** والثالث اسمعيل حيث انه
صار في بلاد غير ذى زرع اى ليس من شأنه ان يبت شيا ولم يكن فيه ماري
ان هاجر كانت لساورة فوجتها لابيهم عليم فولدت منه اسمعيل فليم فقامت
عليها فاشدته اى خرجها من عندها فخرجها الى مصر مكة فظهر له هناك وزعم
فراى الناس ثم طيورا فقالوا لا طير الاطام الماء فقصده فزادها وعندها
عين فقالوا اشترى بكنا في ما ان فشرتك في الباننا ففعلت ثم صار بحيث
يجمع فيه في يوم واحد العزكة المختلفة الارض من الربعة والصفية و
الخرافية قال الذبح في تفسير قوله تعالى ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن **قوله**
ما نخفي من العبد بما وقع بنينا من الفقرة وما نعلن من انكنا وقل ما نخفي من
كاتبه الا فرار وما نعلن من يد ماجرى فيهم بين هاجر حين قالت له عند
الوزاع الى من تكلمنا قال الى الله اكلمكم قالت انه امرك بهذا قال نعم قالت انك
لا تخشى تركنا الا كما وفي المغرب صبح اشق وصغته وجهه وجانبه والصغير ^{الرجل}
وكل شى عريض وفيه وجب كل شى عريض صغته وفيه روحا ممدود ولدوا البئر
اليد وروحاى وفيه الروحا موضع بين الحرمين على ثلثى اواربعين ميلا من
المدينة وفيه من العباد والعبادة ضرب من الاكبر والجمع العبادات وفيه
الصالح عبادة وعباد نوعي اركليم وفيه كسا قطوان واقطوان موضع
بالكوفة والحظام بالبحر والبحر والظا الهمة هو الزمان وفي الصالح ليف يعت
درخت خرماء وتجب الجبال طاهر ان لبس المراد باجالة الجبال اشارة بها
الى الله في مقابل السؤال فالمراد باجارتها اشارة بها الى بر موسى عليه السلام
على نوال ما في الوقت اذا تقاوت الربوك ويكون ان يوان تكل الجبال
بالكبر حجابا لسؤال تفتنه عليه موسى طيننا وليم لان الملوك اذ قال
ليك فكانه قال اقمه باشال امرك فقبل منى او فارحنى فاجرى الله عز وجل

على النسة الجبال اليك ولا تعلق قولنا انما الشاكلة وح ينفي ان يكون ربه
قوله اجاب موسى عليه السلام ربه فوجها على الفاعلية ويكون الاحابة فيعوق قولنا
لان عز وجل اى به عند قول فقال ليك على النسة الجبال ولما تيمم النسة جريا
بالعنى الامر فهو لا يحتاج الى الوجه ولا اختصار له بتيت موسى عليه السلام **قوله**
في عجم والافن واليطر والرياح اى معهم ولا يعلل ان يراد ان عليم لى النساء
البساط الذي تنهب به الرياح في تظليل الطيور وفي قاطع انقطع بالاسرعة
وبالتحريك وكعب بساط من الايام للبحر انقطع ونطوع وفي الصراح انقطع بالفتح
والكسر مع السكون والركبة اربع لغات كسر وفي **قوله** عز وجل وقل له اهله
حتى يارضى عليه خلقى اى بان اعطى صاحب الحق عوضا رضى به ولعل المراد
الى ذلك ان شئت تفضل فينفي ان لا يقنع العبد من رضى حتى من
المرتب لانه ذلك بالاستحقاق وذلك يختلف بالنسبة الى الأشخاص
يخج بشفقة خطيه من كان عنده وديقه لم لا ياقى له الاستبدان ^{صاحبا}
وهو شغل النسخ واجب لا يقنع على غير الامانة فخرج به ويقصد ان يعطيه
العوض ان قد عليه ومنهم من يقص الممال ويقبل صاحبه ونحو ذلك فيكون
قول عند بعض بعض وايضا فليصدق النسة وعنده مراتب شوق وهذا
بالنسبة الى العقاب على النفقة واما بالنسبة الى مخج الح فلما منع عنه ^{فعل}
ما ينافى الامتثال لان الحق لم يتعلق بالعبادة ولا جرها وهو لا يصلح
بشرطها لان الاكل الخاص ليس شراخ فيجوز ان يغفر الله عز وجل وان يرضى
الحق عنه او يقطع لصاحب الحق ما يتقنه من ثواب الح وبقي العاج ما به ريد
لجنة ويعطى للمعوز **قوله** قال فقال يا جبريل اى قال لصاوق عليم فقال
موسى عليه السلام يا جبريل والظان قوله تعالى مع الذين والصديقين بيان لقوله
في الرقيق الا فيكون المراد بالرفق الرفقا كما في حسن املكك ومقاوالو

بالا باعنا وصوت الرقيق **قوله** فكذلك خلقنا الميهم اي وجدنا اليوم الخ فانه
يعلم منه انما كالميت **قوله** هذا الذي امرنا به اي الحج ويمكن ان يراد به الاحلال
لمن لم يسبق له **قوله** وان رجل قام بقرح **قوله** يخرج حيا اي يخرج ان يخرج
الحج مع هذا القبول وجعلنا طار افرس بالعرف دون ان يحل قبل تمام الحج
والظن ان المشاء هذا اخبار جبريل الخليم او صدق الرسول صلى الله عليه وسلم
الكلام على اتفاق القابل **قوله** فلما رجع اي من اليمن محمدا الى مكة وفيه من يخرج
من القوم **قوله** صلى الله عليه وسلم اهملت انت يا طي اي يفرغ من الاحرام مرتبة
بالتمتع او غير ومن جبريل الخليم وتقرر النبي صلى الله عليه وسلم انه يجوز ان يقول
الرجل احرم فلان ذلك لم يعم بغير احرامه فيكون احرامه كاحرامه فان
يسبق الهدى وكان الاحرام ساقه فلما سبق ان يشرك في الهدى وفي القوم
قال كاحرام فلان حرام علم حال النية صفة والا فلا وفي الشرائع ولو كان كاحرام
فلان وكان عالما بما اذا احرم من كان جاهلا قبل تمتع احتياطا فاعلم
لم تثبت عندهما وجه الله تعالى او حلالها على انه من خواص النبي صلى الله عليه وسلم
وكان قد ساق الهدى فيكون التشبيه في سبق الهدى **قوله** الخليم اهل الاكهار
النبي صلى الله عليه وسلم الخديفة مثلثة اصله القطعة من النار وفي الصريح
اشا سيدك والفرار الذي يخرج الجزر فاعلم المراد هنا من يقوم بامر ما بعد
من سلق جلدها وغير حشانه صلى الله عليه وسلم يفرجها على سائر انفا وفي
الجزر من الابل يقع على الذكر والانثى وهي توفت والجمع الجزر والفرار
البعير ليدان والرجلان والراس سميت بذلك لان الجزر اخذها فخر جلدها
كافق اخذها لعمامة وفيه لجل بالضم واحده لجل الدواب **قوله** فصار
في طريق منبعل المراد انه صلى الله عليه وسلم صار من معنى الى مع ما انعقد
في معنى الضب وقية بهما **قوله** لم يحج حجة الوداع اعله اراو بحججه الوداع

طواف الوداع اي ليكن صلى الله عليه وسلم ان يطوف طواف الوداع بعد عمره انما
يطوف بعد الحج **قوله** حتى يقعد في الحجر الخض الخ لاسمطه ولعل ومنها بالخضر
تاكد للشيء في من تعلم اباوا صخرهم اي سوادهم وعظمهم وايضا قالوا اكثر ريح
الاسود يسمى الخضر كما صرح به في صفة السمرة العائمة ويكون خرا الدار وسطها وحياتها
قوله قال الذي كان على بيت النبي صلى الله عليه وسلم اي قام عليها الخضر والاركان
معبرين عبدا من جبل شعير الخليم في المغرب وجعل شعرا رسله بالرجل وهو لشد
ورجل مثل ذلك الشعر نفسه **قوله** واظفار لعل عناء للنسب الى ظفار الخ
ظفرا يعني على الكرم منية باليمن ينسب اليها الجني والظفار اي وفيه الحج
المنزلي اليها وهو الذي فيه رياض وسواد يشير بها الامم **قوله** حين رافت
الشمس اي مالت من ضعتها انها وهو الزوال صلى الله عليه وسلم الاله عليه خبار
خلق الهداية فاقصد بنفسه الى المفعول الثاني وقد يقصد اليه بالانتماء
هنا وخيار خلقك بالنسب مفعولها الاول وان تاسر في الذكر وله مفعول الثاني
فالهدى اليه امير المؤمنين الخليم **باب ٤١** ابتداء الكعبة وفضلها وقصص امر
قوله الخليم حق صار موجبا اي صار ذا موع وفيه ما ج البريوع موجبا اذا
اضطربت ما ج فرم ايدى صار ذا موع في الصلح رين فكتاب وشيعة
جزان رين احض من رين الشراب ويخرج يداي ما ج يقذف بالزبد ويختمه
لنريد وجعه جمع افراده ان كان ان يديننا جمع اجزائه ان كان جمعا ثم صلح
جبل من رين يخلق قاصليا كالجبل وجبل حقيقيا ثم بعد ذلك الارض
عليه فصار مساويا لها من غير ان يرتفع عليها ومعنى هو الارض اي يسطرها
تحت ذلك الجبل اما ان يرضع جبل مادة الارض بالاختلاق الارض منها
كانت من الجنة فيه خفية فصار خلقها من الجنة كانت الجنة واما خلقه فصار
اياها في وقت الجبل ثم دارت عليه بحيث صار وجه الجبل بعض وجه الارض

في قوله عليم من الارض بيان انه اي بقدر من الارض خلقت هي الكعبة اي كائنا
وفي الصالح بقعة بالغرم جلي بقاء جاءت **قوله** عليم ثم مدت الارض فخلقت
مكة ام القريه لان الارض جميع القري حصلت منها **قوله** عليم ثم صاها من
من عرفات الى بئر المعاد ان سدا حوال الارض اي بقرها من عرفات الى بئر
ضوا الارض من عرفات الى بئر فادخلها في تمام الارض فحقق الارض عرفات
فبقية الارض من عرفات الى بئر فلم يبق من عرفات الى بئر فبقية الارض من عرفات
وايضا فالارض التي خلقت في المرتبة الثانية هي من عرفات الى عرفات والقصور
خلقت اخلاق عرفات فبقي الطاق عرفات عليها ويكون ان يراد بجزء الارض من عرفات
الى عرفات وهو قطعة قليلة العرض في طول ما بين عرفات وعرفات فبقية
الارض من عرفات يستلزم وصولها الى عرفات في تلك القطعة وهو
قوله عليم ثم صاها من عرفات الى بئر **قوله** عليم وكذلك علمنا بعض من علمنا
ان علمنا بان الله عالم قدير من علمنا بديان صنع وهذا العلم من علمنا بان الله
مؤتمنا سلسلة الحكمة الى واجب الوجود لذاته فحق عن العلة وهذا العلم
علمنا بامتناع الدور والتسلسل وكذلك علمنا بصحة الاحكام الشرعية من علمنا
بصدق الرسول صلى الله عليه واله وهذا العلم من علمنا بظهور المجزئ طاهر صلى الله
عليه واله ويفهم من هذا التمثيل ان حوال الارض من تحت البيت باعتبار خلق
الارض بركة وترتيبها عليه ترتب النتيجة على المقدما للنتيجة حيث انه شرع ببقية
ان يكون مطافا لاهل الارض ولا يتم ذلك الا بخلقها واهل الملة ما نزال البيت
انزال حلقه وسقفه **قوله** قال كانت هامة بيضا وثانيتها الضمير اما باعتبار
ان البيت هي الكعبة واما باعتبار ثانيتها الضمير فانها الملة هي التي قبل
عنها بالبيت المنزلة من السماء الذي لم ابقه اولا فيهم من ان نزول البيت
من السماء قبل ايادى المخلوقة من ربه الما يفهم من الحديث الاتي انه رفع

الى السماء وهو البيت المعزول لكن بقى اسم على ارضه المخلوقة من الرزق ولعل
بالاسماء القواعد التي في البيت عليها ابراهيم واسماعيل عليهما وفي الصالح
بالضم بنياد اساس الكعبة جاءت مثل من عسا اساس بالفتح مثله امر جاعة
مثل قتال وقدر المس ضيق مثل اساس بالفتح والدي جاعة مثل بيت
اسيا تاسيس بنياد فادون بقى ثمن وهو ان السؤال كان من موضع البيت
انما وقع عن فضل بيت فلهذا الملة كانت هامة لم يكن لها ثقل يقتضي
في الملة فبقيت على وجهه الى ان يخلق ارضها **قوله** عليم انزل لادم من الجنة
لاينا في ما من ان الله عز وجل انزل قبل ايادى ارض البيت فليس فيه انزل
بعد نزول ادم الى الارض ليجوز ان يكون الله عز وجل انزل قبل ان يخلق ادم
ادم عليم وانما علمه به **قوله** عليم حتى قلنا ادم احدهما صاحب ادم ابدل
عن اينا ادم بدلا لبعض **قوله** عليم لها صم اما المشرك والهم لاجلها واجل من
حيث انها يطاوعها في تلك الاشهر فخرج منها القتال اما في التثنية لانه قد وقع
الحج في ذي الحجة فانه شرع في شرفه طرفة مع انزال الكعبة في ذي القعدة في
الاخر من الزاوية صم فجميع لها شرف مع شرف ولما في حجب فاضل
على **قوله** عليم يقومون على المقام يكون ان يكون على صا يعني عن **قوله** عليم
فيقول هو مكان ان مقام ابراهيم عليم واقع في مكانه لم يذهب به السيل كما يقول
الخارج **قوله** عليم يقال الى الحبيب عليم ولعل ذلك كناية عن اياق نفسه
وبشره **قوله** قللت الحزن انظر الملة بالعلم على تالدين فيكون باقيا الى يوم
القيامة ولقط فاستقر ويكون من كلامه الباقر عليم فيكون على صيغة
الماضي وان يكون من كلامه الحبيب عليم فيكون على صيغة الامر **قوله** صديقا
البيت اي بقرها لم في الفضل السابق ان فضل الصالح في الحجر بعد فضله
في عليم وفضله ان في الموضع الذي كان فيه المقام وبعد فضله في الحجر وقد انزل

على الحليم متوسط بين وذلك الموضع وفي النسخ بالكسر ينسج عريضا
وفي الصراح نضعه نولاً قنك **قوله** ثم رده لافلك المكارم
انما عليه لم على الصلوة خلقه في هذا المكان من دون ان يغير مير
المؤمنين عليهم فان يسيروا باقى انما عليهم ان الصلوة في موضعه
الاول يدل على ان موضع صلوة الطواف هو خلق المقام الواحد
ايما وقع في المسجد كما فهم من ظاهر قوله عز وجل ولتجدوا من مقامهم
مصلى وفي الحديث اشوي وتوفان النضر تقول منه من عليه حتى
قوله يرفون اليك كما يرف النسلان الظاهر انهما على صيغة الجمع في حرف
العرس الى رقبها ارف بالضم زفافا وزفافا وازفها بمعنى فوج الشبه
الزينة والتعظيم ويمكن ان يكونا على صيغة المعلوم بمعنى يسرعون في
الزينة السريع ومثل الزيف يوزف البعير والعظيم يرف بالكسر زففا
اي اسرع وفيه انظم الذكر من التعام وح ان يجعل الاسرع مكانة عن
الليل ليكون وجه الشبه وفي قوله النسوة والنسوة بالكسر انهم والنساء والنسوة
جمع امرأة من غير قطعها وفي الصراح نسا ونسوان بالكسر فيها ولعل المراد
باليوم في يوم خلقت السموات والارض الوقت لان يوم خلق السموات
غير يوم خلق الارض على استفاد من ظاهر القرآن العزيز وحققا صفة
انك جمع ملك وفي بعض النسخ حققا ويكون مفعولا مطلقا ومبارك
خبر مبتدأ محذوف والحكمة مستأنفة وتذكير اما باعتبار ان كوكبا
عن مكان البيت والتقدير هو مبارك اما باعتبار ان مبارك بالحقيقة
مستدلا الى الله والذين اي مبارك ماها ولبنها لاهلها وياتها زوقها
اي رزقها اي رزق اهلها حكمة مستأنفة اخرى وفي قوله العفة
وطريقها او الكيل او الطريقة فيه **قوله** صلى الله عليه واله حرمته يعلم الى

حرم القتال فيها ولعل المراد بساعة من الزمان هو يوم فتح مكة **قوله** عليه
اشاد ان الله تعالى مكة من الدهر الظاهر انه في مكة حذفت مضافا ان
في من الدهر يعني البعض طرف زمان باعتبار المضاف اليه فلعن المعنة
انه صلى الله عليه واله قال ثلث مرة اللهم اذن لي في قتال اهل مكة في بعض
الدهر وفي قوله مقصورا الرطب من الخيش الواحدة خلاة وتقعوا غلخت
لخلا ولخيشته اي جز زته وقطعته فالتخيل وفيه عضدت البحر اخضت بالكسر
اي قطعته وفيه الاخر بنيت الواحدة اذخره وانشا والاضائة تعربها
قوله عليه وسلم فكنت رسول الله صلى الله عليه واله عليه كان ينظر
الوجه وفيه دلالة على جواز تأخير الاستئذان ولكن برهان كليل لا يبرح
عن الاتصال عرفا اذ الظن من الساذج هو الزمان اقليل ودون ما هو
مصطلح المخبرين **قوله** عليه وسلم اساس البيت فيه شعاع يصح صلوة
صلى في بئر عقيق تنوعا الى اساس البيت **قوله** عليه وسلم فاخذت اخذ
كفا وكذا اي شعث البرج في اخذها يتبع اخذ من مواضع البيت ليع
الاساس عليها **قوله** عليه وسلم كان طول الكعبة لعل المراد بالطول لغير تلك
تشبهها بطول القاعة وذلك لما يجوز ان ملك بنيان ابراهيم عليه السلام كان في مكة
اذرع وان كل من الطول والعرض اذرع وايضا تاسيس قرش غير اساد
ما كان عليه فكأنهم منه بعيد غاية البعد لا مرقعة البيت بحذافير الارض
في الملك فان ما قابل البيت من الهواء فهو كالتت ويقوم مقامه
في توجه المصطفى **قوله** عليه وسلم هو البيت قد علمت انشا والهدم اليهم
وانما هدوهم اليه في زمانهم فاعلم انهم دخلوا في صمد البسل اياه **قوله**
عليه السلام فانني في يومهم الروع هنا بالفتح الى القلب بالفتح هو الخوف والروع
لعل وجه وقوع الخوف في قلبهم انهم تقصوا من حيلولة الكواكب بينهم

بناء من خطه اسرع من جبل عليهم وان الوازع مستند الى انهم يريدون ان يصفوا في بناء
 من الاموال المحرمة **قوله** طليم حكوا الاول من يدخل الى جعلوا الاول الداخل كما
 في تعيين الوليعة وقالوا من دخل ولا من باب المسجد الى حكمه في تعيين
 فيضع الجنة موضع من عينه **قوله** طليم فصار رسول الله صلى الله عليه وآله الذي
 وقع في سهمه لعل النصف بعن النصف وما في ما بين موصولة بيان الى
 الى المستصف الذي هو واقع من كرمي العيان الى البحر الاسود الذي هو كرمي العيان
 والبحر الاسود **قوله** الاضرب الله تعالى اي غضب الله تعالى على مريدك لاجل الكثرة
 وحرمتها **قوله** ان يقتل مقاتلة اهل الكعبة مقاتلة اما مفعول يقتل مضارع الى
 اهل الكعبة اي يقتل من يقتل عن جانب اهل الكعبة ويجوز ان يكونوا
 اهل الكعبة اي يقتل اهل الكعبة من جهة المقاتلة معهم اي بان يقتلهم حتى تقتلوا وفي
 الضمة كالضمة والجمع والخصات بالتحريك من لاهل الكعبة اي من اهل الكعبة
 قتلا لاهلها وتناسلوا وصاروا انصار رسول الله صلى الله عليه وآله **قوله** فمما تشر
 الاق بقره الى البيت واجل تعظمه وشعب بن عامر موضع حدث له هذا الامم بعد
 بن عامر فيه وكان قبل نزول عامر فيه بقره مطايع تبع لوجهه تلك التسمية
 فيه **قوله** ولا تفر الى كافرا ساعدا بل من يطلب الدين المائل الى الحق وفي جميع
 الجامع في تفسير قوله تعالى هم خير ام قوم تبع في سورة الدخان وهو تبع الحميري كان
 مؤسسا وقوم سكاكين والجميل معرب شك كل وقصر نصف ما كثر في ذلك
 حبه وبقي بيت **قوله** وكان هذا الحق الى كان على هذا الحق الى الباطل وفي بعض النسخ
 كان هذا صاحب الحق ان لم يكن تابعا للامام طليم بل كان ضدا له **قوله** كان
 يقول طورا بالاعتدال تارة وفي الطور التارة ولعل مراده بالاعتدال يكون العبد
 قادرا مختارا وبالجملة ما يقابل **قوله** في جماعة من نظاره الى مع جماعة من يقول
 ببقائه ايضا في العرجاء وهم أصحابه ولعل معنى قوله ان المجالس اياته ان ما يوق فيها

من الامانة لا ينبغي ان يخرج منها بل الذي بها ان يدين فيها ولعل مراده ان
 قصد في هذا السال انشا نقالة لثني عليه السابقون ببيان حقيقة الامر
 يمكن ان يراد به لا ينبغي التصرف فيها بذكر فيها زيادة او نقصان وفي بعض النسخ
 بل سعا اي يجعل بها ان يجعل سوال ان يسأل وهو موداه الا ان الا الى الله
 دلالة على انه لا يتكلم من تركه وشبهه لغيره الطول يدوس السيد وفي الصلح
 دوس كفتى بياي وفيه سيد خرم كاه والطوب الامر وفي بعض النسخ بدل
 الطوب الطين وفي الصلح استخدام حران فاكول ثمردون لحام وجران وفي
 العذب الماء الطيب واستغفر اي وعد قديا وفيه للمهل المورد وهو من
 ترويه الا بل في المراءى ونحو المنازلة التي في المفاوز على طرق اسفار ضاهل الا
 فيها ما والحكمة جمع هالك ويكون ان يكون بعن الهالك في من الحكم ايضا اي التحريك
 الهالك والاصدار مقابل الامير الذي يهبطه الشيطان في الهالك ولا يخرج منها
 وقوله طليم يورده اخوان **قوله** استعبد الله به خلقه اي طلب العبادات من خلقه
 بزيادته اياه ليقوم بذلك المطيع عن العاصي فيشب المطيع وتعدب العاصي **قوله**
 طليم منصوب على استواء اكمل الى ان كانت تبصت على الطريق المستقيم والصلح
 المستقيم المستقيم الى ذلك كمال الاقياد والظاهر واستحقاق الثواب بخلاف
 الجنة ودرك رضا الرب تعالى شانه وهو كبر المشايخ من ان لم يعلم ان من اهل
 ذلك ومن تركه معانا علم انه من اهل النار وخطه الله عز وجل ويمكن ان يراد
 يجمع العظمة والجلال الجنة فقد اجتمع فيها اقسام التقويم والجلال لاهلها
قوله عليه الله المشي للدواح والصورة بقوله طليم اخى من طليم او لعل المراد
 بالصورة الى ايمان وفي بعض النسخ بالصورة اي تعلق بها والاشارة الاشارة
 ذكرت عن وف اي ذكرت الجواب وكررت ما ذكرت **قوله** طليم انما الحق
 ولنا الغايات هو خلقه الموصوف بتلك الصفات دون الخلق الذي كان ولم يكن

الجمال بقا فاهين اي خادقين وجادواى نيك رفتار ولعل المراد بالفرقة
 هي التي لا تخل في طهر ارض وعدوه من فاعل المقصود انه لم يكن مخطئ من الاستدلال
 قال احسان يخرج منها شئ اي شئ من الصيود ولعل الضمير المحرور لكل واحد
 منها عظمها الله تعالى شرفا ويخرج على صيغة المحرور من الاخراج وفي بعض النسخ
 فيكون على صيغة المعلوم من التخرج **قوله** وهو يوم الحرام اي يقيد فيها يوم الحرام
 والمسجد الظان المراد بالبر هو اية بل الذي من جواب الحكم وهو المسمى يوم الحرام
 بما بين البريد والمسجد اي المسجد الحكم هو الحكم فهو كالتاكيد لما قبله وفي مواضع
 التبرك جبال الصايد والفرق بين المسئل عند المثال ان الرأى يظن الزم
 يدخل الحرم والصايد يظن انه حين وقوعه في الشك لا يدخل **قوله** هذا القاس
 عند الناس اي القاس وانتم لا تقولون به وحاصل الجواب انه ليس هنا اشتراط
 من حكم بل بيان حكم مع بيان متشابهة حكم اخر معلوم لتدبر معرفة كاملة
 وليس فيه اكتساب اذ قد حصل العلم بفعله ليس عليه خبره فثبت حكمه
 ليظهر قلبك **قوله** فقصصنا ما اي جزئنا ريشة **قوله** غاب ذلك اهل مكة
 قوله ذلك مفعلي غاب قد علم على الفاعل لا تقام يكون ذلك معياد دون ان
 جاب من هو **قوله** قال عليه شئ يمكن حمله على ما اذا كانوا جميعا بنه راي
 ما ينبغي في حديث الجلو من قوله عليه السلام فلا يأس به الجلال **قوله** عليه السلام ان الله عز وجل
 يقول ومن دخل كان انسانا على ان المراد من هذا ما يشبه غير ذلك العقول
 ولكتل شبه الرسل وفي ص كنهه لوجهه صعبه فاكب هو على وجهه وهذا من
 بقى اعلنت انا واصلت غيره **قوله** فقال عليه السلام في طريق خيمه عليه السلام
 الغلام فلعلم المراد به عبد من **قوله** عليه السلام قال كنت مع طين الحسبي
 القاتل هو ابو جعفر عليه السلام عيسى عليه السلام باسمه ونسبه للمدح وبما الشرف والخطا
 جمع خطاف وفي اكثر خطاف بضم خاء تشديد الطامر غيت كدبار يمشي

كثيرا وفي حاشية سورة في جليلها ريش **قوله** قال ادم وهو خير من اكل
 لكل فرخ نصف درهم **باب** ما يجوز ان يذبح في الحرم المكي بالذبح ما
 الضحية ذكرا لالا ولما الحيوان والجماد فلا يشعلها الذبح باحد المعنيين
 والدجاج يشل الكبش وغيره ويشل بخرم الذبح ما سوى الاقسام الاربع من كذا
 وغيره سواء كان هلبا ام لا وللمصنف رحمه الله لان ما يصير هو يشل الذبح
 بقرينة رواية ابن سنان عنه وهو ثقة ايضا وطريق المؤلف رحمه الله تعالى
 صحيح **قوله** عليه السلام وصف الى صفيغ عوان كان وفيه كثر وكان ما وكل
 يخرج الدجاج فان طير انه شخص في الدخيف وفي ق في معنى الصف وان سقط
 الطائر جناحه وفيه ياكل ما وفي اي حرك جناحه من الطير كالحمام لا
 كالشجر **باب** ما جاء في السفر الى الحج وغيره من الطاعات في من طعن
 صار طعنا وطعنا بالبرك وقوي بما في قوله تعالى يوم تطعنكم وفيه رمت
 الشئ واردم وما ورمته اذا اطلقت **قوله** صلى الله عليه واله ما فر لا تقول
 تقولي خفتت فزيم بلزيم لان جواب الامر يقتضي ان تضافوا تقول
 يمكن ان يولد بالصحة صحة الحال المقابل للفساد لان في التركيب للمال والكل
 وصحة البدن المقابل للمرض اذ لم يترك قد يخلل المواد الفاسدة **باب** الايام
 والاقواق التي تحت فيها السفر والام والاقواق التي يكون فيها السفر لا
 استقام يحدوث دائرة اي لا بد والحاج من منزله يوم لا يبالا منزله الى لا
 يرجع اليه فاجواب استقام انكار اي ليس من خرج يوم الاربعاء لا يدور بل
 يدور خلفا على اهل الطيرة او في من كل امة عطف على القدر المذكور اي
 يدور وفي بعض النسخ بدون الواو ويكون ان يكون لا يدور من الدار بمعنى
 الحرة في ارضه لنفسه اي الحاج يوم الاربعاء منقصة وان يحصل الدوران
 كناية عن التجر وعدم حصول المطلوب على التقدير يكون الجواب بقرينة

يمكن ان يجعل لا يدرك صفة الدرع من قبيل ان لقنا على الشئ بسبق في الا
بالثابت ويراد الاربع الاخرة من الشر فيكون وفي في الجواب جمل
عن المتبادر وهو من خرج ويكون خلافا من متعلقا الخبر فم عليه
ويؤيد ذلك ان في بعض النسخ من المخرج يوم الاربع التي لا تتواركن
تفصح ذلك على النسخة التي فيها الواو يحتاج الى تكلف بعد وهو
لخلف المعطوف عليه الذي جعل خبرا وفيه من طرقت من الشئ وباللغة
والاصح منه الطيرة مثال الغيبة وهو ما يتبادر من افعال الروي في
الحديث كجاء فقال ولكن الطيرة والعاهرة هي الالة والعلل اريد الالة
هنا ما يصل الى الانسان من الضر الذي يتوقع حصوله وبالعاهرة
ما وصل اليه ولذا ذكر في الاول وفي الثاني عوفي في طبعه على صفة
المجمل استعارة تبعية مأخوذة من طي الصحفة وينبغي حمل اللفظ على
المراد للبرهنة التقصدي في الحديث الا في قوله طيرة وطلعت الشمس
قيد تكراره ان يقع الا ان من المصداق قبل طيرة قوله طيرة لانها
تعد الانسان هذا والحديث في حديث ابي ايوب يدلان على المنع من
اشد المنع ولا يعارضهما ما ينسب الى امير المؤمنين عليه السلام وفي الاثنان
ما قوت فيه قوله ستظفر بالبحاج وبالنزاه فان انتساب ذلك الى
امير المؤمنين عليه السلام غير معلوم ولا متيقن قوله هذا العلم الى علم النجوم
فقال يقتضي استفهام محذوف لا دام الظاهر على صيغة المجهول الى
المنقضى حاجتك لتحمل ان يكون على صيغة المعلوم الى الحكم بصحة ذلك الامر
ما جرى في الكتب النجومية كناية عن عدم الاقتداء بهذا العمل وقد فعل ذلك على
المنع من اعتقاد ان تكون النجوم موشية والظن بقاءه على الحقيقة بل على
ذلك ان النجوم قد تغيرت ساعة لجماعة ثم ينجي ذلك السفر لبعضهم في غاية

البركة لبعض في غاية وقد سافر في ساعة واحدة من مكان واحد الى
الشئ البرج الذي على فوق المشرق عند حورث ذلك الشئ لا في اختلاف
الجماعة قد امتدت الى موافقة طالعهم طالع المخرج وعدم موافقة ذلك فقد
يكون طالع وكلاهما البعض موافقا طالع الوقت الى وقت المخرج دون
طالع الاخر لاننا نقول مع حكم النجوم يتوقف على علم بطالع من يتبادر له
الوقت ويربط صاحب طالعهم على الكوكب المنسوب اليه ذلك البرج
بطالع الوقت ويربط سائر الكواكب التي تغير مكانة تلك الوقت من
المرجوة وغيره وعلى علم بانها علة لا يتخلف عنها الخير والشر وفي الجمع
طمانا بان امره يصل الى كل شئ قد ردد ان يفعل ما لم يفعل عند تلك العلة
او لا يفعل ما كان يفعل منها وقصة امير المؤمنين عليه السلام مع بنو كنانة
عن الدواب الجوارح شجرة قوله طيرة الشمع الساخن في طيرة
في خمسة هكتا في المنع والمعدود سبعة فاعله وقع في خمسة الاصل خمسة
مكان بسبعة ويمكن ان يجعل قوله طيرة والمدة الشظا عطف على خمسة
اي الشمع الساخن في طيرة في خمسة وفي المرة الشظا فاعل فعل الا
عن خمسة باعتبار درجة في الشام عن درجتها والغفلة الصباح
ولعل من نشر الكلب لانه ينشر شعور ذنبه كما يفعل عند استئثار الغضب
عليه وفي من عوى الكلب الذئب وابن اوى يعوى عوله صاح وفيه افق
الكلب اذا جلس على اشد مغترشا رجليه وناصيا بغير وفيه من طي النجوم
سوقا دامن ميسر الى ميانك تقا في ص على عكس ما في الحديث
فاما محمول على خاص او على النجوم في عبارة الحديث وفيه الشئ في
شعر الراي نجا لسواده والمرة شظا ويجوز ان يكون تلقى من الاثني
مخيف احدى الاثنين والظن كناية عن اتياها القول من كماله الفت

فوجها ياتيه من شاء او يتلقى من يريد فوجها ويكون ان يراد بذلك انما كانت
 بحيث لا في فوجها الا ان كانا النصف عليها او تلقت فوجها اياها وفي من
 الكثرة ولا تقتل امانة والحد بالليل للامانة وفي بعض النسخ بالجعة والعلامة
 النسخ وفي من الجعة قطع الاقن وقطع الاذن ايضا وقطع اليد والشعر
 وفيه ناقة محض الى شقوة الاذن وكذلك انشاء اما ناقة رسول الله صلى الله عليه
 عليه واله التي كانت متى العضا فاما كان ذلك لقبها وان تكون مشقوقة ذلك
 والاتحاد على نفس الملائكة وحدها مستغنى وفيه الوجس ايضا فقرة العقب والوجس
 الحاجر والوجس نصف خفيف اي اجمر **باب ١٥٠** اقتراح السفر بالصدقة **قوله**
 الحكيم وان خرج اذا بدا لك اي في وقت شئت فالصدقة تدفع مصداق السفر
 وقع في الايام للكرهية وكذلك قراءة اية الكرسي تدفع مصداق الاحتجاج وان
 وقع في الايام المنعوسه ويمكن ان يقال الاحتج بتقديم التكبير على الجاء ويكون في العقب
 ان اية الكرسي تدفع مصداق الدخول في النار وكيف يصار السفر في كل ايام
 عظيمة في هرولة في حجج وفيه الهوى والمهولة ما بين الجليلين وفيه ذلك
باب ١٥١ حمل العصا في السفر في الصلح ضلالة بالفتح وفيه سيد جودين
 شكون سلك وفيه حجة العقرب بالضم يشكونه ووضوئها واصلا حولي
 ولما عوفى عن الولد واليا وفيه للعصا ما نكة الليل والنهار لانهم يتقوا
 ولما انشكرك ذلك وفيه يضعفها العصا وجملة لا ياء وكما ملأها الله
 اخذ العصا والاحتيا والتكبر **باب ١٥٢** ما يجب للمسافر من الصلوة اذا اراد
 الخروج **قوله** في اول باب سياق الناسك وهذا الباب السادس من السفر
 والماتان **باب ١٥٣** ما يجب للمسافر من الدعا عند رجوعه الى السفر **قوله**
 الحكيم ثم قال يا صباح اما اريته وجعل له حفظ ما بينه وبين طين مع حفظه
قوله الحكيم فلقاه الشياطين حق العبادة فلقاها الشياطين فاعلم ان

الاعتقادات من الخطايا الى القيمة اشارة الى ان ذلك لا يخص الخطايا **قوله** الحكيم
 ومن شر من نصب لوليا اصاب ما دام في من نصبت لعدوك نصبا اذا عادته
 وفي الصلح حاسه جدين وكزنده **باب ١٥٤** القول عند الركوب في من الشبه في الا
 اياها الذي قلب على السواد وقد شتبا الشيء بالكثرة واشتبا اراي وفيه
 اشتبا ولعل الدلو بالشها البغلة الشها **باب ١٥٥** ذكر ما سخر من الدنيا
 في المير للربوب الدخول في المكان المنخفض والصبر عكسه وفيه الشق العار
 والمكان العالي **باب ١٥٦** ما يجب على المسافر في الطريق من حسن العضا
 وكظم الغيظ وحسن الخلق وكف الاذى والودع وفي بعض النسخ حسن العضا
 وفيه من حجة بحجة بالضم وبجارية بالفتح وفاعلى علم وفيه المأكل الموكلة وفيه
 بوجع خلق وتخلق اي تام الخلق معتدل **قوله** الحكيم من خيرا من ربه في عدم
 اقشاما وقع في السفر حتى لا يكون ان يراد بالشرا وقع من الرزقا بالاسم
 اليه من لاساة وبالحجيا وقع منه بالسنينة اليه من لاساة وايضا العلى الذي
 المعطية لان يد المعطى يعاونه الاطباء بالاختفا ليا **باب ١٥٦** في شياطين
 وقروية والدماله الشاخص المسافر **قوله** الحكيم على حيا الذي بان اي ذرو عنه
 في صوبق فعدا حوله وحوليه وحوليه ولا حول اليه بكسر اللام وتعد حيا له بحاله
 اي ازانة واسله البوار ويمكن وضع الصلح كل جعل اي في كل كل جعل منهم لزم
 واكتفى من ذكره بقا لته بقا له الحسن فليكن وفي بعض النسخ الحياون الحكيم لم يبد
 الحسن فليكن وفيه منتهى الشق ابتدلة وانه شبه اصغفته ورجل حياون
 اي حقيق وفي الصلح استهان بيل كرون حيزي وخولر وضعف دشتان
 وفيه من الشق بالقرين الحجرة وسالمين حال من حيزي الخاطبين والماتان
 عبادة من العباد من الامل او مال من الامل المحذوف اي الى اهلكتكم
 سالمين **قوله** الحكيم على الله عليه واله واستودعك اصابي اجلك وديعة عند الله

عز وجل **باب** ما يقول من خروج وعد في سفر **قوله** العظيم وأدعيتي لعل الله
 يتاديه الغيبة رده الاله بعد ما كان غاييا عنهم **باب** كراهة الرجوع
 السفر **قوله** صلى الله عليه واله وضع ومن منع الرق كناية عن الفعل **قوله** صلى الله
 وضرب صدي من غيرهم **قوله** العظيم في وصيته رسول الله صلى الله عليه واله في
 السفر والتحريك عدة رجال من ثلثه العشرة والبقية مثله **قوله** ودوى بعضهم
 أي مكان نفر السفر جمع سافر مثل حبب وصاحب **قوله** العظيم إياك فقد
 اعمل المعنى لو كنت عندك حين أفدت على السفر يدون صاحبك
 وهو ما يقع في أنه ارتكب أمر أشنع **قوله** الرق في السفر ويوجب حق بعضهم
 على بعض **قوله** العظيم لا تتجهون في سفر الظان المقصود أنه ينبغي للرفقاء
 أن يعتقد كل منهم أن صاحبه أفضل منه فلا ينبغي للرجل من أن يتكبر
 المشاورة **قوله** صلى الله عليه واله أن يخرجوا الظان المراد أن يخرج كل منهم مثل
 ما يخرج الآخر فيكون الجميع عند واحد ويخرجون مثل ما يقوم أمدهم أنه
 يخرج زائدا عما خرج صاحب **قوله** العظيم احب من تزني أي من كان أفضل
 منك ويحب سبائكك وذنبك وفي من أحجف به أي ذهب لعل لا
 بالاحجاف بهم آخرهم من حاتم التي من الاستقامة بسبب الزيادة وأحب
 فظرا لك تأجيل الأول **قوله** العظيم من يكفك أي يقلل كل شيء بحيث لا أحد
 فان تقلل المؤمن على أحد فقلته وفي قوله الشدة وبالضم لصاحب الأخ
 في السفر والمؤمن الواحد والجمع فيكون المعنى كفاية الاثنين في دفع الباعث
 البتة لأن الاثنين هنا مائة الأخت في السفر بجملتهما الاثنين في السفر
 من أنهما شيطانان ويكون أن يراد بالله معنى الله فيكون من قبل الله
 في السفر وفي السفر وفي الصالح لم يتحقق زلت وزورك بكناه وفي
 الأمر والتحريك المحققون وفيه اللفظ والتحريك الصوت وما في ما زاد

وعل المراد بأقاربه الثلث أقاربه ثلث إيل **قوله** العظيم وسبعض الأثر الأفيج
 أي بعض حرفا مال زائدا عن القدر اللين البالغ إلى الأثر الأفيج العوي
 فان ذلك ليس له فإبل كان حرا للمال في التوق المصارف **باب** **قوله** العظيم
 السفر في السفر في الصالح حدودا عند شتر وسر وكفان شتر أحنا بالضم فلك
قوله قال رسول الله صلى الله عليه واله زاد المسافر أي ما هو بمنزلة الزاد المسافر
 من حيث أنه يعينه على قطع المسافة ولعل معنى ما كان منه أي شيء كان
 السفر حال كونه ليس فيه حنان وحنان بالتخفيف الشوق وفي بعض النسخ
 الحش في بعض أجزائه وهو حكمة **باب** حفظ النفقة في السفر في الصالح
 حقوقهم ما يرى تترددك برؤا زويتا وزيان **باب** **قوله** العظيم لقاد السفر
 في السفر في من السفر بالضم طعام يتخذ المسافر وضعت السفر وفي
 متبق في مطعمه ويلبس بهجود بالغ يتوق **قوله** العظيم فانه لا يترشبا
 مما فيها إلى لا يقرب شيء من الطعام شيئا من السفر التي فيها خلق الحديد **باب**
 السفر الذي يمكن فيه لقاد السفر زيدا السفر في هذا الباب هو الطعام في
 أنبا الباقي ما يؤكل من الطعام لا حقا من الحديث الثاني المذكور فيه
 الحديث الأول يحتمل الأمرين بل بالطعام أنب وفي من الحديث من وللمن
 وثله أجد فاذكرت في الجداء والاختصاص جمع الحقيق هو العمل من الشر
 المس **باب** الزاد في السفر في الصالح سويق بث والحض ما فيه من
 والمجاهد من الخلافة **قوله** هم يوشدوا قالنا في التحل حرم الله
 عز وجل صرف ذلك أي حريم القيمة **قوله** وحج جمل الطعام لا من قالنا
 تحملت تلك المشقة العظيمة لله عز وجل صرف ذلك عظام المشاق في كل
قوله لو حشر القبور قالنا إذا قمت الصلوة في ظلمة الليل لله عز وجل كانت
 ترفك في ظلمة القبر **قوله** كلمة خير تقبلها إلى ما وكله منصوب على الاستاء

القبير اي قلة خير واسكت عن كلمة الشراء كلمة مستعقبا ولعل تقدي
صدقه منك ليكن صدق منك ومعنى يا مسكين انت مسكين على مسكين
حاجة ومسكنة يرفع الله عز وجل حاجتك ومسكنك ويوم القينة
قتلني هم يولد اذركه اي يوم ليس من العرا وانا الحسب منه فاصير وهو الا
والفقه وتلكم تب الى نفسه لتأثير النص كما قيل في قوله عز وجل وما لي
لا اهدى لذى فطري اي ما لكم لا تعبدون الذي فطركم وفي الصالح شرع ايضا
فهو كان شرع شرع جاعت شرع جمع جمعه وايضا اباد بان كشتي **باب**
حل الالات والصلاح في السفر في الصالح خير بالكسر ورفش **باب** الخيل
وارتباطها ولول من ركبها **قوله** صلى الله عليه واله كالياسطة ابط اليكناية
عن الاعطاء وقضها عن حيد واما كان الخيل تنفق انا فانا فلان يكون لمجبه
من قبضين وفي شيء من الاوقات **قوله** صلى الله عليه واله فاذا اعدت شيئا
اي هيات شيئا من الخيل للركوب وفي سبل الله للجهاد او غيره وفي القصة
في وجه الفرس ما دون العزة والفرس اقبح وفي الصالح نبي فرح الحافوا التي
اسانه وانما ينفق اسانه في خمس سنين وفي من الرابض في جملة الفرس
العليا وفي الجفلة الحافر كالشفة للسان وفيه التحميل يارضى في قيام
الفرس او ثلث منها وفي رجليه قل او اكثر بعد ان تجاوز الارباع ولا يخالط
الركبتين والركبتين لافها مواضع الاجمال وهي الخيل والقبور وفيه
الوسع من الذنوب للوضع المستند الذي هو الحافر وموصل الوظيفة من اليد
والرجل في راسه ورأسه مثل عرس وفيه الوظيفة مستند في الذراع واليد
من الخيل والابل ونحوها وفيه عرقيا لدابة في رجليها عرقلة الركبة في
وظائف اليد من الخيل ما كان اليد واليد يمشي فيه يارضى من اليد او الرجل في
من الكيت من الخيل يستوي فيه للذكر والموت والمصدر للكمية وهي خرج

قصة وفيه القصة وهي الغبار ومنه قوله تعالى تعاقبا قرة **قوله** صلى الله عليه واله
تسلم وتقدم بالخروج جواب الامر وهو امن ويكون ان يراد بذلك انك تسلم
لنعم في الضم وتقدم عنده الوصول اليه عند الكرو وفي قلة الحق الجوار من كل
شيء وفي غير الجحش في الناس الخيل انما تكون من قبل الامام فاذا كان الابل
عقبا والام ليس كذلك كان الولد عجبا وفي الصالح برزخ بالكره
الذال من وعي اناس برزخه من حيث منه وفيه الشفة لون الاسفر وفيه
الانسان حمة صافية وبشره ما يليه الى الياض وفي الخيل حمة صافية يحمر
الصف والذنب فان اسود فهو كليت وفيه اسالة العزة التي عرضت في
الحكمة وقضية الادف وفيه سالت العزة اي استطالت وعرضت فان
في الصالح والوفى الياض ويراد به هنا ما فيه بياض ولا بعد ان يراد بياض
الحكمة فيكون اقبح او اعز الحيف الظلم **قوله** طليم فاسكه على اي الاشقر
الوجع الذي يخرجه طليم بالوجع والافكان صلى الله عليه واله قال الروح المذكور
الاشقر فقال طليم وفي الصالح شقر سرخ سيد اشقر فنت منه وفي
الدابة السوداء وفيه هذا فرس هيم اي صمت وهو الذي لا يخلط لونه شيء
سوى لونه وفيه هذا من الخيل وهما مثله اي اقرب وفيه القيد جيل
الدابة وفي الصالح قود مقادير وكشيد سنو وخرنك فرس قود
مقول اسب لم يشكشيد **باب** الدابة على صاحبها **قوله** صلى الله عليه واله
فانما تسبح بحمد ربها فلا ينبغي ان لا لها بالظرب على وجهها ولعل المراد تقدم
على علمها ان لا يركبها حين هو واقف فخيرها هيب بل ينبغي ان ينزل منها
فاذا اراد الذهاب يركبها ولعل الامتنان متعلق بحال الحرب فانه لا ينبغي ان
ينزل منها وان كان طوقا في الصف او غيره ومنه وكثيرا ما كان الدابة والنفس
الهلاك والوجع في فتر بين الوجع بل القمير بل القمير بل البعض ويكون

تتبع الوجع ضربه فان الضرب قد يتغير لعل معنى لزومها للفتة انه يلزمها ان
لا عنها **قوله** صلى الله عليه واله لا يتخذ ظاهرها محال فيجلسون عليه بها تجلسون
في المجالس **باب** ما لم يسم منها ما لا يغفل عنه في حق **قوله** استأجر
الكلام الى استعلاق بينهم ايضا **قوله** طهيم ما ادى الله بهت عند الهام ولم يغفل
منها من الاربعه ودخلها الطاهر مني على ان المتناقصين معنى اشبه
قوله طهيم ما اكلمتها منها حيث لا تنم من الغم والخوف **قوله** ما تفرغ من
بعد الموت حقيبات وصايا او مواخذ على الاممال البقية **باب** في ثواب
على الخيل **قوله** مضيق بدم منها المقصود انه طهيم مضيق بالليل ودمها
ودمها من غير ذلك بالنها ليس في اقسام التصديق **قوله** في منزلة في كل ما
فان كل ما يستقام منها مقصود من انزلها جميعا ان يقال انها من غير ذلك
ذلك انب يوافقه نزلت فيها لانها مقصودة اولية **باب** في حكمة التبيين
في باطن يدى الدابة بالضم مأخوذ من الرقة التي يقع بها الثوب **باب** في حسن
القيام على الدواب الى العلف والسقي وغيرهما من الاصلاح في حق العجف والقول
النهران والاصحف المنزلة وقد عجزت والاشججها والجمع حياض على غريبان
لان افضل وضعلا لا يجمع على فعال فكذلك على كل من جمع بين والعرب قد تبنى
الشي على ضد كما قالوا صدق بنا صدقة فاعطى يعني فاعطى لعله لها
وغيره من حيث ايضا انما بعد ودلى لمررت وسبقت **باب** ما جاء في الال
في حق منته كنهها ومنته حذره وامرته من الله فامرته هو الله
قوله ان يخطى القطار الى من بين بعيرين منها **قوله** صلى الله عليه واله رزق
صاحبه ظاهر انه رزقه بنفسه ويكنى التميمي العرف الشايع **قوله** صلى الله عليه واله
تعد ويغيره ويغيره لعل الماد بالبحر الذي يحلب منها بالعداء
الرواح ويظهر من ان المراد بالبقرة الحنظل في حق البقرة **قوله** قال الربا

فالوصل في الطبقات في الحبل الراسيا الثابتا والحبل الجديب والوصل هنا ^{تسكين}
لناتية الحبل في الوصل ويحرك الطين والمراد ان القل ثم في ان التمجيد
لعله احتياجا الى السقي والمطرق **قوله** صلى الله عليه واله لان يختلف لعل المراد
يجعل منها في امره وفي الشوق واليه كان يشري به ارضا تروى وفي
الشقاء والشقاء بالفتح يعرض السعادة وفرق الشقاء والشقاء بالفتح
والجفا حلا في لعل المراد بعد الدار هو البعد الذي يحصل من الاسفل
وبالاشقاء العجز ثم الحبالون وبكوفها تعيد سيرة وتروى من ان الارباع
والخوسر لاسفل منها في وقت من الاوقات **قوله** هو لها لا تقبل الى اربابها
وتلق منها بلغ لحيث لا يتفجع منها من جانبها الاثم ولا يردان الخيل ايضا
يركب من الجانب الايسر لان الكلام في حال يرتفع منه صاحبها في العاشق ايضا
اشراك بينا معها في هذه الحجة لايتلزم ان يكون ذلك الغير شاكرا لاجاز الي
يتحقق في حجة بحسنة تعارض من بخلافها وقيل من شجنا رحله تقا انما
في شجنا لا ياتيا خيرا من جانبها الاشام بدون الاوفر رايه لا ياتي بها
من جانبها الذي هو الاشام اي جانبها شوم في الغاية لا ياتي من غير ويخفى
حق العادة على هذا المعنى ان ياتي في الخيرة دون غيرها فم لا يتخفى ان صناد
الكثا ليس الا ما بين عليه المؤلف رحمه الله تعالى كان وهو ما كان فيه الا فعل
شجنا ومعناه تقا عنديان تلك العبارة شيئا وقعت **قوله** طهيم في الغنى
الظان المراد بيان بركة هذه الانواع وشومها على صاحبها متفق لقبال الغنى
الايقال والادبار الى الزيادة والانتقام ان صاحبها يتفجع بتعليمها وتعليمها
وانما تعود بالكثر بعد قلة ما وهو من خواص ذلك النوع فالبا والقرنيت
هذه المثابة خيول قبالها واخذها في الازدياد يتفجع بها صاحبها او تفجع
بالآلة يادوا لابل منها الادبار والشق من سوا اخذ في الازدياد والانتقام

باب ١٧ ما يجب من العدل على الحمل وترك خبره واختاب ظلمه وعلينا
 ايها واستعداد صاحبها الخصم من وجه القيمة كناية عن انها تخاصم في القيمة
 انه ظلمها **قوله** صلى الله عليه واله والرجل من مؤقده اي الوثوق على جعلها اكثر
 الوثوق على غيرها حيث انها تعطفان باقوى قوة ويجعلان فضل الراس
 العنق بخلاف الرجلين فينبغي تأخر الحمل للثقل ثلثا جعل كل واحد من
 اليدين والرجلين بمنزلة امر واحد وحد الخبز منها **قوله** فلي في الملة قد مات
 اسنادا ليل الى الزامه وهو الحمل مجازي في قوله الملة يعني يستطيع الرجل
 يحمل تمام طعامه عليه **قوله** ان ابا حنيفة هو سابق الحاج سعيد بن سنان
 ومعنى في الصلوة ضلته لا ياتي بها على وجهها لا اشتغالها بالبرق والسرعة
 الحمل على انه يظلم بغيره فلا يقبل منه صلوة بغيره القرع الضرب **باب ١٨**
 صاحب في كريب تعقب في من العفة العفة تقول نهت عفتك و
 الرجل في الرحلة اذا كتبت انت من ذكيب هو من **باب ١٩** ثواب
 اهان مؤنسا اقر في الصلح فصره الضم ان من كل كريب عفت عفت
 بفتح فكلور وما نك طعام وجزان **باب ٢٠** المروعة في السفر انما هي العطا
 معنى بها الشيء معروف بذله بوجه لم يكن فيه ما يظلم من المروعة وفي
 الشيخ ذلك الشيء معروف وبشر معروف وهو مقابل الكراهة وفي قاتل الشاكر
 من احيا اهله جثا وفي شطرنج كسر وكوم شطارة فيها وفي الصلح شاكرا
 وفي بال شطارة بالفتح في بال شدن **قوله** فلي الملة ايضا تصدق في جملة
 ست اذ كان قيل اي غاية في الانعام على التادم وفي ضربت الصلح
 الادلال يقال كتبت له العدة والى صفر ولذلك **باب ٢١** ارتيا والمنازل
 الامكنة التي يكون والنزول فيها الامكنة عطف على الايام ودون المنازل
 في من التبريس نزول القوم في السفر من اخا ليل يقعون فيه وتعد لان شتر

ثم يتناولون **قوله** صلى الله عليه واله فاما ما راجع العفة بطون الاودية واما
 المنع من التبريس على طريق الطريق نظام لان التام بصير في معرض التبريس
 من المادة ما جنى المال وغيره وفي الملة المذهب والمالك **قوله** صلى
 عليه واله الا من من شتر ذلك السبع اي ما قال ذلك القول الا من انخفض
 التبريس للملة الا عليه **باب ٢٢** المشي في السفر في من شتر في العدة ويتل شترا
 وشتر نا اي اسرع **قوله** وسال معوية بن عماره طاهر المولف رحمه الله في نقل
 هذا الحديث والذي بعد من دون نقل ما يضافها انه قابل بمضيقها من ان
 يقدر على المشي يجب عليه الحج وهو بعيد والشيخ رحمه الله تعالى حلها في الا
 تارة على الاحتياط وحمل الغطاء الجواب على ما بين وتارة على البقية
 ويمكن حملها على من استقر عليه الحج ثم صار معصرا **قوله** فلي الملة فقال شديدا
 اذ لم هو ما يضم الا ولير جميع ازاير يعني يقعد الا اذ من الحق واما يقع الا
 يعني الظاهر لعل الدلالة بالاستيطان شد البطن وعلى التقديرين فلي العمل شد
 الوسط بحيث يشد الظفر والبطن **قوله** قال اي ان يكون منه اي شئ يتركه
 الطريق وقوله فلي الملة يشي ويركب معناه ان لم يقدر على الركوب في جميع الطريق
 مشي فبعضه ففهم القوم بخلافه ليركب في جميع الطريق ان كان معي **قوله**
 السائل لا يقدر على المشي مطلقا واما ان كان معناه انه لا يقدر على الركوب في
 بعض الطريق كان من يخدمه ان يخدمه ليركب في بعض الطريق وهو شئ في
 البعض **باب ٢٣** ادب المسافر **قوله** فلي الملة قال اي ان لا يمشي من قبل قوله
 وتقديره واذا قال الفرس لا يمشي الا بالايات فلي الملة ان يقدر على ذلك قال
 بعضه لانه ليس استغاد ذلك معناه ان لا يمشي من قبله **قوله** ولا ترمي
 الجواب حتى تثبت اصله تثبت فخذ احد التامين اي توقف **قوله** ولا
 لا اي ما امكن ان تقبل نعم وفيه اخرى خلاف البيان وقدم في منطقة وفي

فهو يوجب على من فعله وعلى ايضا على فعله في المثل اعني من باقل ويقضي على ما
 لم يثبت له وجهه والادغام اكثر في بعض النسخ فان لا يخفى بالجملة ومعنى القصد
 استواء الطريق والمربى محل الريب والعيون الجاسوس وفي حق الزنج بالضم طوف
 المرفق والحدود اسفل الدرع وفيه الدبر بالتحريك قرحة الدابة والجمع الدبر
 فانه انصك اي كنفك فان موقها وضعها قد يودي الى موت النفس ضعفا
قوله فابعد المذهب في الارض يمكن ان يراد بالمذهب الحنن وان يراد بالذهاب
 فيكون مصدا **باب 14** دعاء الصالح عن الطريق **باب 15** القول عند
 نزول المنزل **باب 16** القول عند دخول مدينة او قرية **باب 17** الموت في
 الغربة **باب 18** تفسير القاموس **باب 19** على الله طاعة واحاطة بطلبك
 الى احكام مومنين اتفقت في الحج **باب 20** ثواب معانقة الصالح **باب 21**
 التواضع في زمان فلا طرقة اذا جازا بليل وقد طرق بطرقه وفان طرقت
 وفيه ثواب خلق الى بال **قوله** طليم والسير ثمانية عشر يمكن ان يراد به الخارج فيكون
 اللان اشارة الى سير المشاة والموصوف بتلك الصفات وان يراد به الانبا
 فالمنع ان السير المعتدل المسافر ينبغي ان يكون ثمانية عشر ميلا وهي ثمانية
قوله طليم ان على ذوق كل جسر طين ما يمكن ان يراد بالذوق ما يستلزم الشيطان
 فيكون على معنى في من الذي بالقول كذا استمرت به وان يراد به موضع طين
 مشرق من ذوق الشيطان بالضم اما ايده الواحد ذوق والواحد نفع بالضم
 على ما في الصريح **قوله** طليم ثلثا ففعلنا اما من وقوله طليم ان لا يفتنه
 لتلك الثلث واسرق في النسخ بالسين المهملة وفي بعضها بالجمجمة وفي من
 الشرق ايضا الشحي بالقصد وقد شرق بوجهه اي غصبه **باب 22** تقف الشجر
 بالحج والعمرة ان المدا بالعمرة العمرة المفردة بالحج ما يشبه عمر النعم **قوله** قال
 الحج اشهر اي زمان الحج واشهر الحج اشهر معانيات ولعل من شوال وذو القعدة

منها يعني على ان المراد بالحج ما يشبه عمر النعم حيث ان الاثنيان لهما فيها صحبة
 ان القريب يشتغل منها بتمية اسبابه والبعيد يلجى للسافة **قوله** طليم
 شعر شهر لعل المراد بالشهر الذي قبل يوم يري ان يحرم فيه **قوله** وقد
 بالروضه شعان بوجوب التوفير والمشهور استحبابه ولعل المراد الحاق
 حكمة الصحابة **باب 23** مواقيت الاحرام في الروضة شرح الحكمة الشقية
 ذو الحليفة بضم الحاء وفتح اللام ولها بعد الفاء بغير ضل تصغير الحظيرة وفتح
 الحاء واللام واحدا خلفا وهي انبات المعرف قاله الجوهري وتصغير الحظيرة
 وهي اليمن الخالف قوم من العرب به وهو ما على تة انبال من المدينة
 والمراد الموضع الذي فيه الماء وفيه مسجد الشجرة والاحرام من فضل واحوط
 للناسي وقيل بل يعين منه لتفسير ذي الحليفة وفي بعض الاخبار وهو جامع
 بينهما **قوله** طليم كان يصلي الى النبي صلى الله عليه واله والظان المراد بصلوة
 عليه واله في مسجد الشجرة هي صلوة الاحرام ولعل المراد بغير الحج هو الاحرام
 بعيد وجوب الاثنيان بالحج **قوله** طليم واستوت به البعد في حاشية
 الشيخ على وسماه شقا على الشرايع عند قول المصنف ويرفع صوته بالنبوية اذا
 حلت راحلة البداء قال يمانية ان الحاج على طريق المدينة انما يرفع صوته
 بالنبوية اذا كان ركعا اذا طلت راحلة البداء وهي الارض حيث يجتنب
 السفيا في فيها على ميل من مسجد الشجرة اقتداء بالنبي صلى الله عليه واله فانه
 هكذا فعل ومن غير النبوية التي يعتقد بها الاحرام في الميقات لا مشاع
 تاخير الاحرام ضد وامتناع عقد بغير النبوية لغير القارون فيعتقد بها وقد
 تذكر ذكرها في الحديث وهي هنا اسم موضع مخصوص بين مكة والمدينة
 واكثر ما ورد ويراد بها من وضعت الحديث ان قوما يفرقون البيت فاذا
 نزولوا بالبدا بعث الله جبريل فيقول يا ايها البيد هم يخضعون لكم يا ايها البيد

الابادة الاملا لك اياه سيده وباده هو سيد وفي المغرب البيد المفازة لها
 محلكة والملا دها في حديث جابر رضي الله عنه انه قيل لما استوت برحلة
 على البيد اهل بالح ارض مستوية قريبة من مسجد في الخليفة والاستواها
 اما يعني الاستقرار والاستدان او الاعتدال في مساوي على ظهر دابة
 اي استقر واستوى اي استوى واستوى الشئ اعتدل واليا في التعلية
 والاشاد باعتبار التصغير للمعنى منها مجازي وهو اما مسند الى البيد او
 الى الرحلة المعروفة من الساق اي استوت برحلة فالبيد اح اما استوت
 برفع الكاف اي على البيد او اما على تعين معنى حلت في استوت
قوله طيلم حينما ذى الليل الاول الى الميل الاول الذي على يد الطريق
 ومن المجد اليه سيل ايضا يجب المسافة ولعل معنى قوله طيلم لعم طلم
 الاحرام برفع التثنية بعد ما كان احرام في مسجد الشجرة باسرها والحيث كان
 الملة بعليلكم للصوفة **قوله** طيلم لما التفت للارض ما هنا بمعنى من في
 تقاع ونفس ما سواها والعيايحدوت اي لمن للفتة للارض اي رفته وهو
 كناية عن من على هذه الارض التي في من يحد من بلاد العرب وهو خلق
 الغور تقاسم وكل ما ارفع من تقاسم الى ارض العراق فهو يحد ومنهم من
 باعتبار المعنى **قوله** انما ترى على صفة المسكر مع غير بنيها للفتل من التوبة
 بمعنى الايمان بالرؤية **قوله** طيلم ما منع اي وكنت صلى الله عليه واله ليس اياه
 الى الشجرة وانتفع بها **قوله** طيلم مسترا ميا ليدان خذا الشجرة والبس ليدان
 الشجرة على سترا ميا من مدينة فاذا خرج من المدينة على سترا ميا كان حيا
 للمجد والبيد احسا ولعل ذكر البيد تنبيه على ان الاحرام من سترا ميا لان
 اتفق في ذلك محاذات البيد ليجب نفس الامر **باب 19** التي للاحرام **قوله**
 طيلم فانفتحت ابطيك لا يعبدان يراد بفتحت الاطيان واللة شعرها مجازي

سوا كان بانفتحت ابغيره واشتد امر من استكى افقال من السواك **قوله** اذا
 للحرم الاول الى الاحرام للتمتع فيكون المراد بالطية الاية الاطيان للاحرام الحج
قوله طيلم ثم تعالوا اقرأى وشفى اعلم منهم عن الايمان بمجتمعا من موقوف
 النقية والخوف من الاعداء **قوله** بقا ودية بان اي ومن بان في الجوار
 ضرب من الشجر واحدة بانانه ومنعده من ابدان وفي ق السليخة عطر كانه
 ينسلخ والولد ودهن شدة البان قبل ان ينزيت ومعنى ليس فيها شئ يعتد به
 من الدهن **قوله** طيلم لعلكم ان تغسلوا الي تعيد والغسل فيكون الاقتناء
 بالمدينة من قبيل تقديم غسل الجمعة يوم الخميس فاذا وجد الماء في يوم الجمعة
 الغسل وفي ق الورس نبات كان اسم ليس الا باليمن بزرع فيقعي عشرة
 ناضج للكف طمان والبهق وفي الطرح ورس سليل **قوله** طيلم وادهن يا
 شئت من الدهن يدل على جود الادهن بالزعفران والورس فان قلنا بالبحر
 مغرم الشوط وتخصيص المطوق بالمعروف خصنا عموم ما شئت بغير الزعفران
 والورس بامر من قوله طيلم اذ لم يكن في رسك حيث يدل بالمعروف على
 جود الادهن بها حيث ان مغرم لا يدهن وهو في معنى لا يجوز ان يدهن
 على ان قوله طيلم الرجل يدهن بلى يدهن شاة في معنى يجوز ان يدهن **قوله**
 طيلم ويقتل بعد هذا كله اي بعد الاقبح والادها **قوله** فانهم من فوق
 الاملا باحة اي لان ان تنهم من فوق بقربة قوله طيلم وان ليست بعدا
 لبيت فانهم من اسفل والمراد بالشرب القيص وهو ما جرى فيه النزاع من فوق
 ومن تحت ويمكن استا المنع من النزاع من فوق بنيها على احتمالين
 لانه قد روي دليل على عدم الوجوب بناء على انه قد ثبت شرعية مكان سجيا
 لانه صادة **باب 19** وحده الحاج **قوله** طيلم الامم اعظم الشجر وهو
 بعدا ذكر احاديث دالة على فضيلة القمع وان الافراد والقران مجر مجر عن حجة

اطلقت

الاسلام للتأني وببين ان التمتع فرض الثاني وفرض حاضري المسجد الحرام هو
 والقران اورد على نفسه انه لا فائدة في تفصيل التمتع عليه ما واجب بان
 التفصيل باعتبار الحج الذي وقع بعد حج الاسلام حيث كان مخيرا بين
 التمتع وغيره وانت تعلم ان الاضحية باختيار اكثر الثواب ولا بعد في
 ان يكون كل منهما مجزا عن تعيين عليه لا يجوز له العدم الى اخره ويكون ثواب
 للتمتع اكثر من ثواب المفرد والفقارون ثم دوى عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام
 قلت لابي جعفر عليه السلام افضل ما حج الناس فقال عمره في حج وحيته مفردة
 في عامها قلت فالتى بالى هذا قال ولا افراد والافراد قلت التى بالى هذا
 قال عمره مفردة فيذهب حيث شا. الحديث وحمل ذلك على من اتمه في
 وجب واقام بكة الى وقت الحج اما اذا عاد الى منزله ثم خرج الى الحج او خرج
 الميقات فالتمتع افضل يمكن ان يكون المستفاد من هذا الحديث ان ثواب
 مجموع عمره وجب وحج الافراد اكثر من ثواب مجموع عمره التمتع وحج التمتع
 لايتا في ان يكون ثواب حج التمتع رايا ط ثواب حج الافراد قد يكون ذلك
 لزيادة في عمره وجب اذا عرفت هذا فعنى احل عليه ان يحل ويجعل احرامه
 احرام عمره التمتع ان كان ذلك الاحرام بسبب حجة الاسلام وهو ناه وقد دوى
 الافراد ومعنى الاستثناء ان كان قد اتى في ذلك العام حجة مفردة
 او سابق الهدى جازلة لاثان بالافراد والقران وشيا ب عليه وان لم يفته
 من حجة الاسلام واذا راى شيخه رحمه الله تعالى الى شمله بقوله لم يقل ان المفرد
 والفقارون حاص لله تعالى لان افراد الحج او قارون فانه يستحق الثواب الجبار
 ان لم يسقط عنه الاضحية من نظر ذلك من وجه عليه ان يكون فقصدا في
 من ماله تطوعا فانه يستحق بذلك الثواب وان كان فرضا الزكاة ما قيا
 في ذمته وان كان ذلك الحج غير حجة الاسلام كان معنى احل ينبغي ان يحل **قوله**

ان قوت بين حجة وعمره ظاهر انه نوى في نية الاحرام لها **قوله** فاحذروا
 طيلم بشعره الى بحيته ويجمع الصبر يمكن ان يكون ابو جعفر عليه السلام وان يكون
 هو السائل **قوله** ثم قال احللت والله لعلكم تنالون عن طيلان احرامه لعل
 السؤال عن الطواف والياق لبيان الحال لان لانها دخلت في الحكم **قوله**
 قال ان احدهم مرجع التخييل الفنون ومعنى ادعهم لا ايهن لهم فضيلة التمتع
 عقوبة فانهم لا يستحقون بسوء عقيدتهم وعدم سواهم وانقيادهم فتمسك
 في طرد الضلالة **قوله** الرجل بحجة وعمره ويشيى العمة لعل المراد انه نوى
 في احرام الحج والعمره ثم عدل عنه الى الاحرام بالعمره وفي بعض نسخ بالى المصالة
 فينبغي ان يراد بحرم يريد الاحرام للحجة بها ففسوان يحرم بالعمره فمعنى ان يجمع
 له ان يعدل عنه الى العمره وتمعن **قوله** ثم حضر الموسم يمكن ان يراد بالموسم المتقيا
 فيكون الموسم مفعول حضر وان يراد به وقت الحج فلعلم تقديس ح فخصه زمانا
 الحج وهو في مكة عظم الله شرفها **قوله** ولا يحل ان بعد العمة الى من لها قبل الحج
 عمره يحل من احرامها او يقتنعان بما يقتنع منه المحل ثم نيشان احرامها انما
 الى بلها على احرامها الاول حتى يتماججا **باب ١٩** فرائض الحج اربع الفرائض
 ما شئت وجوبه بالكتاب العزيز من افعال الحج اما الاحرام ولعل المراد
 هو النية وكذا التلبسات فيقول تعالى الحج اشهر معلومات من فرضه بين
 الحج فلان ذلك لاية فقد فسره قوله تعالى من فرضه بين من انهم نفسهم به بالنية
 والتلبسات للالتفات على انه لا بد للحاج من فرض الحج في الاشهر المعلومات
 وقفا تفيد وجوب لاثان به من قوله عز وجل وله على الناس حج البيت
 من استطاعوا وجوب النية ايضا واما الطواف فيقول تعالى وليطوفوا بالبيت
 العتيق واما الركعتان فيقول تعالى ولتخذوا من مقام ابراهيم صلا واما السعى
 فيقول تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فخرج البيت او غيره فالتجاءح

ان يطوف بها واما الوقوف بالمشرق فقوله تعالى فاذا انقضت من عرفات فاذكروا الله
عند المشرق **قوله** فان لما سوي به عند ان كان هو الذكر لكن يستفاد من قوله
المشرق في الحديث الذي ان وجوب الوقوف يستفاد منه فلا يجعل ان يكون معناه
قفوا عند الذكر او يكون معنى قفوا واذكروا كما هناك وما ذكره من كتابكم
الرسول صلى الله عليه واله واما الحديث بقوله عز وجل فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر
الحدي وقوله تعالى وقصدوا الى البيت جنباتها لكم من شعابها واما الذي من
الصعيد ولما سألنا فاما قصد وجوب ترك لا وجوب فعل من افعال الحج ولا امر
في مثل حلقين رؤسكم ومقصود **قوله** عليكم الوقوف بعرفة في اي ليس في
كتاب الله عز وجل ما يدل على وجوب بل وجوبه لما يستفاد من السنة ولما قوله تعالى
ثم افضوا من حيث افاض الناس وقوله تعالى فاذا انقضت من عرفات
فاما ان يدل على وقوع الاقامة الى الدعاء بكثرة منها ووقوع ما يلزمه من الكون
بها دون وجوبه ثم ليس المراد يكون ما سوى المذكور في الوقوف بعرفات
الوقوف بالمشرقة انها ثبت بالنسبة لما من شئت كثير منها بالكتاب
العزيز فاعل المراد افاضه بغير التحصيل الى حيث ما يبطل الحج بعدم وقوعها
سواء او ضرورة ولا بد من وقوع الشئ منها او ثلثة مختلفا لوقوعها فانها اذا
انقضاء معا وان كان سواء او ضرورة فانه يفيد بذلك **باب ١٩** ما جاء
في حج بالعلم **قوله** وروي عن الامام عليه السلام في هذه الرواية ما ياتي في
في بيان حج الانبياء عليهم السلام عند سوال عن علي عليه السلام قال اسفر رجل يا جبريل ما
قال لك موسى فهو اهل بما قال قال يا رب قال في الموضع هذا ايت بالثنية
صادقة ولا نفقة طيبة قال اسفر رجل ارجع اليه وقوله اصب له حتى في
عليه خلق الجواز ان يقول اسفر رجل له للبيك ثم يغفر له ويرجع عليه خلقه
فعل في ذكره صلى الله عليه واله **باب ٢٠** عقدا لاهلهم وشرطه وتقصيره

قوله عليهم السلام لا يكون احل لعل المراد لا يكون احراما كاملا في من قتلته من وجوه
اي صفة فانصرف والبقاء في الحقيقة او معنى ان تغمر على عياله ان تقدر حصوله
الحج من عنت على كذا عتيا وعمرها ناهيها بالعلم وعمرها ناهيها بالعلم
فعله وقطعت عليه ومعنى تسليم تقبلت اي كمنيتها بالتشديد في كونه
والثنية ايضا ما اكسر احسن الكفى والكنى فلا يكون اوفلان يكنى بالي عليه
ولا تقبل كفى عبداه وقبته اياها كمنية وهو كمنية كما تقول همة ولعل الثنية
والثنية كناية عن جوده من كل اقدار الحاج وفيه القدر والقدر ايضا ما
يقدره من انقضاء في المغرب للمركب كناية عن كلام جنس والموت
ولام ذات ويجوز من قال طوقا في الجمع منوات وفي التصغير
ومن قال بها قال يمشيه ومنها قوله يمشي يمشي يمشي والنية هنا
في النسخ بالجملة فاعلمها ابلت من الواو **قوله** ما شئت كنت اوركبا قلب اي
اجهر بالنية الفتوة بين الماشي والراكب في غير من عقدا لاهلهم في سجدة
لما من ان يجهر بالنية حين استوت به البنية ولعل في ذلك كناية عما
قوله عليهم السلام لان الما كان فليكن لعل المراد ان احل النبي صلى الله عليه واله انما
وقع وقت صلوة الظهر لان الما حصل له صلى الله عليه واله في هذا الوقت
الفضل فلم يكن ذلك لخصوصية في الظاهر **قوله** عليهم السلام في الرجل العلم من
يعق التنية في المغرب يجر اذا سافر في الحاج وهو نصف النهار في
انقطاعه ثم قبل حرج الى الصلوة اذا تكبر ومعنى اليها في اول وقتها ومنه
الحديث لو علم الناس ما في التنية لاستبقوا اليه ولعل المعنى اذا مضى الرجل
الى التحصيل لما في اول النهار وجع في العذبة مثل الساعة التي ذهب فكان
عند جوده قد صلى النبي صلى الله عليه واله صلوة الغداة فكان صلى الله عليه واله
يوخر لاهلهم الى وقت صلوة اخرى فيخرج بعد صلوة الظهر **قوله** عليهم السلام وان شئت

اخرت الذي تريد فعل المراد ان المعبر في الاشهر هو خاوه وقصده ولا دخل
 فيه للقول والنقطة **قوله** فاما الاستوت بان البديا فليس فعل المراد
 الصوت بالبدية كما وكذا القول في قوله فليعلم فان شئت لبيت اوطيه
 فيما يجي وبعض الاوقات اى ياتي بعض المواقف الاخرى ذى الخليفة بعد
 اى بعد دخل وقت العشاء وبعد ما صلح العصر يكون التردد بين شيك
 الراوى **قوله** قال ينظر حتى يكون الساعة التي ومن بعض النسخ قال ينظر حتى
 ح محل الاصل الجواب بجذبه فعليه لا يحرم ويكون ينظر جملته بشا فقله لما
 استخانت في المعنى ويظهر من قوله عاظة الشريعة ان العاظة قائون بانه لا بد
 من وقوع الاحرام بعد صلوة مكتوبة وان منع الامام فليعلم من الاحرام في غير
 وقت الصلوة مبنى على التقدير مع لم يكن شافاه بشي وبين ما في حديث
 من قوله فليعلم سوله عليكم ولولا يعلم هذا التقدير والجمع عليه على الاستحباب
 وحمل حديث الجمل على ضوء الصلوة في ايقاع الاحرام بعدها اولى بالاداة
 بان ايقاعه في ذر صلوة وقدم ايقاعه في غيرها في الجواز **قوله** فمن فليعلم
 اى ينبغي عمله على مخالفة الاحرام بليس فوجيع والصلوة له وفي الصلوة جملته اى
 خاتمة ومن مجال جاءت وبك جمل جملته جمل جملته **قوله** فاحرم
 قبل غيرها ينبغي ان يحل احرامها على استعدادها للحرمان دون ان يلقى او على
 انها احرمت بغير ذلك سبها **باب 19** الاشعار والتقليد في حق
 الهدى اذا طعن في سنن الامم فيسئل منه فليعلم انه هدى **قوله** فليعلم انما
 استحسنوا الاشعار والبدن اى مع اشتغالهم على الاضرار بها ولعل مرجع التقدير
 والعلوم وضريح البدن **قوله** فليعلم كان يقوله وان فعل المراد ان
 يقوله فاما الفعل الذي جعلوا فيها لان تقليد هاهنا في التقدير **قوله** قال
 اجزأ عنه لعل المراد اجزاء البدن عن عقده الاحرام بها وما اكثر فعل التعجب

الثانية عبادة عن الهدى استنادا لاجل على ان الفاعل من التقليد لا يجازى
 اما من الهدى هدى لا يقوله ولا يشتر ولا يجب فليكن ان يكون صاحب الامم
 يعتقد احرامه ويحوز ذلك يكون ما يعنى من ان يشتر من الناس يعتقد احرامه بغير
 والتقليد ولا يلزم ان يكون حلالا فاسد الاحرام **قوله** التلبس في الصلح لكنه
 يشتر **قوله** جل جلاله وفي خبرهما يجوز في غير الصلح التلبس وفي بعض النسخ
 في حق الصلح الفرج **باب 19** ما يجب على المحرم جتاه من ارضه التوسل
 والجهد في الحج **قوله** فليعلم فعلى المصيب الذى حلف ما دقا والمخطئ عليه
 اى الذى حلف كاذبا وفى بقر حذف المضاف اى دم بقر وفي بعض النسخ
 المصيب دم بقر شاة اى دم شاة على ان يكون بدلا من دم **قوله** وهو كمال
 اى اليقين الكاذبة والصادقة والتذكير باحتمال الخيرة **قوله** في الفرج ظاهر مثل
 القبل والدير وينبغي ان يحل ذلك على ما اذا وقع قبل الوقوف بالمشعر وقابلة
 التفخيم وما بين الاثنين سوله انزل له لا المراد بالانفريق بينهما ان التفريق
 في موضع الجماع قبل تقضى المناسك وفي سالكوا المناقبة العظيمة انام
قوله فليعلم ولا تقصد واجه ظاهرا انه ينبغي لهم ان يحرموا التمسك كوما لغير
 دها والافندج والاشارة لا تقصد واجاز **قوله** فليعلم فليس عليه
 شى اى من الكفارة بحمد النظر وان لم ينزل ويكون استناد الوجوب الى النظر
 المنقلى الى الاثر ان يكون الاستدراك لدفع ان الاثر ان ينفسه غير وجب والا
 يحل له ان يحل على عدم العمل في نفسه اخذت المدة بغير امرته وان حل عليهم
 فعل عند الاحرام كما هو النظم لمراته ايضا **قوله** فليعلم جزوا وبقره ظاهر
 التخيير ويكون حل الجذور على الفنى بالبقرة على غير ويكون الخطاب في وقت
 وعليك العموم من سواك فليعلم **قوله** والله اعلم فغنى المخالف ان لا عمله
 لصاحب الامم الفرة وفي بعض النسخ لاعتد مطابقا لا القاس صاحب معنى مخالف

تام ظاهر ان نجاسة الثوب لا تبطل الاحرام وان كان ضله ولجبا **قل** عليه السلام
 تسدله لانسافاة بينه وبين النجس عن الشق والاشتا وبالبروح كما يحكي الا
 اسد الى شئ بينهما وفي الصلح نقاب بالكسر وفيه قد استترت بروحه
 لعل انتسارها كان من الغش في الصلح مروه بالكسر يادزين مروه بالفتح
 جاءت والعلامة بالكسر في عن العلامة شعرا وليس تحت الثوب وتحت الصلح
 ايضا وفيه القضاء بالضم والقش يد شئ يعمل للتدخين محشو يقطن ويكون له
 ان اذ يرق على الساعدين من البرد تلبس المرأة في ثيابها وما قفا ازان **قل**
 فقط بالضم كوشاره والمشور والظاهر وفي ص ثوب مقدم ساكنة انفا اذا
 كان مصبوقا بجم شبعاء وفيه المسك بالفتح يك اسورة من عاج او ذبل **قل**
 عليه السلام لم ينزع منها كارهة للزنج ولعل المراد بالبعانة هنا ما يشبه ان الرجل
 عمامة **قل** يعقد ازاره في خنصره اى ازاره بالبسر من ذى ازاره وفيه
 العصام رباط القربة وسيرها الذي يحمل به وما في ما خيره استغياية لا تفكار
قل عليه السلام فانما قام بجراي لايم الح الح الام فهو من مقدم مات الواجب **بالطبع**
 ما يجوز في اللحم اتسائه واستعماله وما لا يجوز من جميع الانواع في من الصكر الياء
 هذا **قل** عليه السلام انما خشي الدم اى خشي الدم بالغلظة **قل** عليه السلام فليست
 بفتح الواو على صفة امر الغايب وفي بعض النسخ فليست اى بزيادة الالف
 المكتوب بصوت الياء فينبغي ان يقرأ بفتح الهم على ان يكون للتاكيد ولعل
 المراد بما يصل كذا اللحم لا يشغل على طيب وفي من الخراج ما يخرج في البدن
 القروح وفيه بطلت القربة شققة وفيه لاهالة الورد والورد ثم
 اللحم **قل** عليه السلام او قطع على جيفة المتكاسع الغير من الانعام **قل** كان يكون
 انذارا من كاتم المواق وخوابه تعا منه وكان ينبغي ان يعطى على قال انما
 عليه السلام فلعلة جملة متانفة فكان ذبل هل كان يكون من الادمان شيئا فالجيب

عليه السلام كان يكون من جملة الادمان الطيبة الريح فالطيبة بالنصب على ان يكون
 مقبول يمكن ومنه يمكن ان يكون نفع الياس كونه وان يكون بغيرها من الكبر
 اى الحكم بالكرامة وفيه خصيصه ومنه يخص المولى من البر والعموم **قل**
 شافى الغلام يمكن ان يولد له اخصا والمال الوضو او صب الماء في البصلة او
 اليد لعل المراد بدستشان هو الغنول وفي بعض النسخ باستان **قل** قال
 انتفخ حقول الرجل اى شئ ينتفخ الرجل ولعل مضافا محذوف اى ازالة
 انتفخ باستعمال الطيب وفي بعض حقول الرجل الجاهل لعلها وانفا يان
 وفي ص حف راسه يحف بالكسر حفا اى بعد عهد بالدهن وفي الصلح حفا
 بى بعض ما نك سرحف بى وهو كذلك شئ سرحف وفي بعض النسخ
 حفا الرجل الجاهل بالجمعة وانفا واقفا اخل ولعل يعنى عدم وصول الرجل الى
 الطيب من الحقن الصايدا اذ وجع ولم يصبه **قل** عليه السلام وما هو بطيب اى طيب
 يمنع عنه الحر وفيه سطة الدوا كسرة ومنعه واسطة اياه معطاة واجنة
 ما معاطة واجنة اقله في نافذة فاسقط والسقوط كسوة ذلك الدوا بوسج
 متعلق اضطر وفيه العيص من بنت وهو صنفان انثى وذكر وفيه
 القيصوم يرى ما دون والخر اى كجبارى وفيه الخراخري المبر والشيخ بالكسر
 وفي الكثرة شيخ كوشن دكا وفام كياحى كذا انرا ياربى دورته كونه وفي الصلح
 التزجر بالضم وارج ترخ وكى ابو زيد ترخ وترخ وفيه البق مثل الفتق
 هو الكثرة والباق ايضا التخصيف البق بكسر الهمزة وهو حل اسد الواح
 بنقرة وبنقات مثل كلمة وكلم وكلات **قل** عليه السلام ولم يرو فيه شيئا اى فاك اليا
 لم يندش الى الرواية بل قال ذلك من عنده وفيه صحت بالكسر عجت
 وصحت ايضا الشمس خفا عموذوا وارتوت وصحت بالفتح شدة والمستقبل
 اخفى في القيان جميعا وفي الحديث ان ابن اوى جعلها قلا تطل نالا

في قتل نغامة فالطعام شايين سكتا فمحل سبع شاء هنا على انه على حجة التحريم
وبين الطعام او على ما اذا كانت البنية الواجبة في غير ذاء النغامة **قوله** فقال في
الارنب ثم شاء لعل السكت من حكم الثعلب سمي على الامية ويحكم من حيث انه
اكثر من الارنب ويكون شاء بطريق الاول والاصل عدم وجوب الذابغ ان لا
حكم حكمه ان تاخر البيان عن وقت الحاجة **قوله** فليس عليه حمل قد فطر في قتلهم
قطعة فضله امر عن الرضاع فهو فطون وظيم والجمع ككتب والامر كتاب
في المغرب فحسن الدابة فحسن باب منع اذا طعنها بعد او نحو من الفحاش
الدواب والهام في هو الفذع شذخ الشئ الجوف وفيه شذخ كذا الشئ الاجف
قوله ويتصدق بالصيد على من كان لعل المراد بالصيد فتمت دون غيره فانه في
حكم الميت ويعتق على ذلك على وقومه في الحرم **قوله** قال فارسو في الماء اذا
لعل امر على سبل الحكم الى القنق في الماء اذا لعل من حيوان الماء في وقت
الميت وارست وقت **قوله** وان اساب الحرم صيدا خارج الحرم لعل المراد
باصابة اخن او جعله بالضرب بحيث بقيت له حيون مستقر ثم فطر الى امر
محل بلية **قوله** قال في ذبح الصيد واكله لعل المراد هنا ايضا بلية الصيد
المحل بلية في الكل ويمنع اسبدا بيا ويل الذبح واجز منه من قبل فتمنع
بالصيد فحيوان ان تراه واجب خبره شدا عند وقت **قوله** فليس عليه شاء اي على
كل واحد من الاكلين شاء حيث ان الفدية مسببة عن اكل شئ من الصيد
دون اكل جميعه **قوله** فليس عليه فتمنعها على عدة الفرائض فيكون على كل واحد من
الاكلين الفدية بعد الفرائض وظاهره جريان الحكم عليهم حيث لكل المجموع
وان لم يعلم ان كل واحد واحد **قوله** فليس عليه على كل واحد منها الفدية اي
الاساتير وان وجب فداء اخر على من اكل منه **قوله** اجعلوا الى من يرد من هذا
مفعول اجعلوا تابا ويل البعض الى جعلوا الى بعضه يرد وفي بعض النسخ اجعلوا

الى فاعلم بتفويض معنى الاراس الى الحمل **قوله** فليس على كل انسان منهم شاء اي
المشترين والرفقة وظاهره وجوب اشارة بحد الشراء وجعل بعض الرفقة يمكن
الحمل على ما اذا اكلوا **قوله** غزير لعل لكم صيدا الجوف في كثر الغزيران حيوان البحر لا
يمكن ان يعيش الا في الماء فقل كل حقل لقوله صلى الله عليه واله هو الطهوق
والحمل بنية وهو من ذهاب الشافعي ما لك وقبل لعل السمك باله مثل في البر
يوكل وقال ابو حنيفة لا يحمل الا السمك وعندنا لا يحمل الا السمك له فلس لا غير انتهى
وقيل المراد بالصيد هو الطير وبه الطعام المملوح لانه لا يدخل القنق كالطعام
وستامه فعمله لم يعنى التمتع كالسلاح بمعنى التسليم الى تمتعكم والمساواة
المساوون ولا يمدار جاع الطير اي الخضار والطعام الى المسافرين ويمكن ان
يراد بالمليحة هنا المملوحة فيكون قصير الطعام اي الطعام مملوح تجري الى البحر
الذي يجوز اكله فاذا حال انت اما الارادة الجمعية او النقل من الوصفية الى الجمعية
ويجوز رجوع الفدية الى ما يصاد من البحر سواء اكل طريا ومملوحا ويكون للملحة
فدية من الملائكة والنا للمباغرة في من لم الشئ مملوحة وملائكة اي حسن
منه يلم وقد في المليحة مصغرة بمعنى لا دام **قوله** وقال فضل ما فيها اي فرق
كثير بين صيد البر وصيد البحر **باب** تقصير المتنع وحلقه واجلاله
ومن منى التقصير حتى يواقع اهله او حمل ما **قوله** فليس من جوانبه يكون رجوع
الى الراس الى الشعر لعل المراد بيان موضع ما يتحقق به التقصير لان التقصير
هو الجمع بين الامور المذكورة كما هو مقتضى الاول والمراد اشارة الى الامور في
جوان التقصير لعل تقصير الجوانب اي من اي جانب شاء للاشعار بانها لا يكون
حلق الجميع **قوله** فليس وانق منها النحل لا يبعد رجوع التقصير الى الجوانب فيكون
المقصود بيان من حلق الراس كله وفي قوله فليس من كل شئ يحمل من الحرة
الى عدم حل الصيد فان حرمه فليس يمكن سبب الاحكام فقط بل يستقل كل

من الاحرام والحرم في حرمة فيستفاد من الحديث صيرورة حلالا لكل شئ
الا حلق والصيد **قوله** فالقدم على الاستحباب لاسنا فاه باين وجوب
وجوب الاستغفار لا يوجب حمل الدم على الاستحباب **قوله** قبل ان يقصر
رأسه لعل ذكر الرأس على حمة التمثيل اذ قد يتحقق بقصر طرفه في بعض الشرح
وليه على الرأس وفي الصراح عقص صوي كره وذن عقصه بالكسر صوي كره
نذه عقص عقاص جماعت وفي حمة التمثيل في الحايطة وغيره وقد تاملت
بالكسر وفي المقصص كمنه نصا عريض اوهم فيه ذلك وفي من الجمل الذي يحيز
وها جملان وفي بعض كتب الفقه علم دو كارد **قوله** طليم ثلثين يوما لعل
المراد بعض ثلثين يوما فيكون منها اخر شوال فان اول شهر ربيع الاول
ومضي ثلثين شهر معنى جميع ايامه ولعل المراد بعض ثلثين اخر شوال حيث ان
ذلك مقتضى الاصل في عدم التقصص وان اتفق التقصص في عدد ايامه
مضى باوّل توفير الشعر في رواية معوية بن عمار عن ابي عبد الله طليمث من
اراد الحج وفر شعره اذا نظر الى اهلل في الفقه **باب صلي** المتعبر يخرج من
مكة ويرجع **قوله** طليمث اذا دخل فليدخل بلبيا الى محرابه واذا خرج فليخرج بمحلا
اي بعد ما اخرج من احرامه وينبغي حمل ذلك على من دخلها في غير شهر الذي
خرج منها **باب ٢٠** احرام الحايض والمختاضة **قوله** طليمث فاعتلت اى
للحرام وفيه حجت الفصل المندوبة عن النساء **قوله** طليمث لم يخرج طاهرها
على الفقه فلا بد من اعتبار ان يكون خروجها بعد التقصص والاحرام بالحج
لم يبق عليها الا الطواف فيقضيه بعد الحج **قوله** فقال يخرجها السلافة فاعا
بانها لا ينبغي ان يعسل رأسها بالحق **قوله** طليمث فجعلها حجة يمكن الجمع بين هذا
الحديث ومحدث جملان بالحمل على التحريم وحمل العدول الى الافراد على ما اذا
ضاق الوقت من باقي العبادات **قوله** طليمث وقيل هادم النجاسة لعل في العدول

عن الهدى الى الاضحية اشعار بان ذلك على الاستحباب **قوله** ولم تسع بين الصفا
المرتبة اما الصيق الوقت وليس بان وقاهر العبارة مشعر بان لم يفت بها
افعال العزم الا السعي فتكون قد قصرت واحرمت بالحج **قوله** طليمث وقصرت
الطواف اى اتت به وهذا ايضا عن لم نقف الا الصلوة **قوله** على امر من
في احرام من الاحرام من ما يفعلن والا صلح هو زالة الشعر وقص الاطراف
المنظفين وعسل الاحرام الى غير ذلك **قوله** طليمث وان ضلن لعل المراد
هو التقصص يمكن حمله على ما يجر والامراض فطاهر ان الاعتدال بعد ذلك
مانع عن الفقه فالمراد بالاهلال بالحج اهلا لا باقارح الفقه **قوله** فقال تحفظ
سكانها اى مكانها الذي انتهت اليه في طوافها فيتم من ذلك المكان **قوله**
طليمث فليست نف الاحرام بالحج بعدما اتت باضال العزم فتكون بعد نسيان
على الضم بسبب حذف ما اضعف اليه بالحج مضوبا على المفعولية **قوله** طليمث
وان لم تطف الا ثلثة اشواط فليست نف اى فالتعبد من التمتع الى الافراد
قوله والحديث الاول وخصله في حكمه سعة وتسهيل وهي الابن بغير الشاف
قوله وارنا لانتى الحايطة لعل قصود من حمله تعاليان ان المرأة اذا
حاضت قبل احرامها بالحج فترم وتاقى بجميع المناسك سوى السعي فتأخر
ان تطهر وذلك لان المناسك لها اوقات معينة تقوت بغيرها فليست
ان تؤخرها الى ان تطهر بخلاف السعي اذ ليس له وقت معين فلها ان تؤخرها
الى ان تطهر لتأقيا طاعة فقدرك ذلك الفصل هذا معنى قوله وهذا
اى السعي اذا طهرت فقصته اى اتت به **باب عجب ٢١** الوقت الذي اذا
الانسان يكون مديكا للوقت وروى البخاري عن احدهما عن احدهما عن حماد
محمد بن يحيى هكذا في اكثر النسخ وفي بعضها وروى البخاري عن سعيد بن جابر
واعلم هو الصحيح لان الشايخ ان المراد باحدهما في رواية البخاري هو احد الاماين

قوله الرجل يأتي اخاه الى الحج معه في حاجته **باب** المهر في الطواف
قوله وفيه اخر ان الفريضة هي الطواف الثاني لعل وجه ذلك ان لا
تخلل بين الطواف الواجب وصاوتة شيء من الصلوة والطواف **قوله**
عليه وسلم ينفذ بطوافه اشواطاً ظاهرة انه استغفار تكاثره الى لا شيء
له ان يفعل ذلك لكن الجواب لا بد من فعل سليمان بن خالد فهم حقيقة
الاستغفار بمعنى اقتضات من اول الامر وقصد سبع او الطواف الذي
جعل الله عز وجل على العباد ففي باقي بالث فاجابة سليمان بانه فصل الطواف
الواحد الى كامل وما ينبغي ان يفعل فيه **قوله** عليه وسلم ينفذ في الاول
وسنفي حمله على الطواف المندوب وحمل البناء على الأقل على الاستحسان
ينافي الحديث الا ان يكون الشاك في العدد مخيراً بين البناء على الأقل
والاكثر اي ما يراها ان كان قد ادى بالمسح و كان البناء على الاول هو الاصل
كما في الشاك في عدة الصلوة المندوبة وكوفاه طغف تنبيه على ان
الشاك في عدد اشواط الواجب يوجب الاستيناف وواقعه قبل بلوغ النصف
او بعد **قوله** ما يجب على من اخضر شوطاً في الحج ان يدخل حجره على طوافه
في الطواف بل يخرج من الفرجة التي بينه وبين البيت **قوله** قال بعض
الواعظين المراد بالطواف الكامل فيكون الواحد في مقابل الحجري وهو
يناسب ما مر من ان الطواف اذا دخل البيت بعد طوافه اذا حج في تمام البيت
في وجوبه ونحوه في الطواف ويمكن ان يرد بالطواف الشوط بقرينة
وصفه بالواحد شارة الى ما في كلام السائل شوطاً واحداً فيجعل الطواف
في الحديث الثاني ايضا على الشوط وكذا لا حادة في الحديث الثالث
على حادة الشوط **قوله** ثم انت متى الى المدينة بها **باب** ما جاء في
الطواف خلف المقام **باب** ما يجب على من طاف وقتي فشيئاً

من الناسك على غير وضوء **قوله** عليه السلام وان كان ستعماً وضع لاضلال ان
الكلام السابق بالمهر هو سواء كان ان وصليته وجعل فليست ضارة كالتأني
للكلام السابق وكان ابتداء كلامه وكان فليست ضارة لها **باب** ما جاء في
ما جاء في طوافه الاكف هو جليل الحق وقصص الكوازي من جهة
الرجل **باب** القرآن من الامام مع **باب** ما جاء في طواف المريضة
الحج من غير حلة في ق الحج محترمة والحج بالضم والحج الاعوجاج و
مكنه ومكنه العصا المعوجة ولعل المراد بابتداءه صلى الله عليه واله الحج
الاسبق بالحج ايضاً الى الله يجعله صلى الله عليه واله ذلك بمنزلة الاستدلال
وكذا معنى ما فاتنا من الحج ان كان يقبل الحج بالحج **قوله** انه كان يفعل
ذلك اي بان صباه عليه السلام كان عيس قديمه الارض عند بلوغه الركوع
اليمنى والربيع بن خثيم الراوي محمول وليس من صدق من انزها والفاية
فانه من اصحاب امير المؤمنين عليه السلام فعن كثير من صحبه قتيبه قال
مثل ابو محمد الفضل بن شاذان من الرضا والفاية قال الربيع
بن خثيم وهم بن حيان وروى القرني وعامر بن عبد قيس وكانوا
مع امير المؤمنين عليه السلام ومن اصحابه وكانوا زهاداً اتقياء واما ابو
فانه كان فاجر لمرأته وكان صاحب معوية واما مسروق فانه كان
عشار المعوية والنفس كان يلقي كان يلقي كل اهل فرق بما هيون
انتهى ولم ينقل الثامن وقيل هو جبرين صباه الجعفي **قوله** عليه السلام
يطاف به ان يحمله وقياده **باب** ما يجب على من بناه بالتمسك قبل
الطواف او طاف واخر الرجل يطوف عن الرجل وهو فاي شاهد
باب ما جاء في ركعتي الطواف **باب** ما جاء في ركعتي الطواف
قوله عليه السلام ايها الله اذا اهل المراد به التحيين في صاير اسم حج القفل

الامر ان يرد تقول الرجل اذا استتر منه من حديث او عمل اية بكلمتها وفي كثير
الحقة ولها وفتحها وتنفين المكسورة كاستراة واستطاق وفي النهاية اية
كلية يراد بها الاستراة وهي منية على الكسرة فاذا وصلت فونت فقلت آخشتا
واذا قلت لهما بالنصب فانما تأمر بالسكوت الى كف واستكت وقد ترد المنقوت
يعني التصدق والرضا بالثمن والظان انه هو المخلوف عليه ويؤيد وجود الواو
في بعض النسخ فاما منصوب على حذف اء القسم وعمل فعله ويجوز على حذفها
وابقاء اثرها **قوله** يكل على عدد صلحته لعل المراد انه حمل على صلحته وصحافة
الاشواط وهو انما ك في العدد او كل حفظه لها ومعنى الجزم هنا الجزم الى الرجل
ويكفيه طوافه من قبل المرة ولا يلزم بان يحتب طوافه من الرجل ايضا
هكذا اذا طاف بالصبي الجزم وان طوافه من الرجل الكامل له فيكون الحمل
شتمان على احواله اهل يجوز للرجل ان يكل في العدد على حفظ صلاته
ثانها اهل يحتب ذلك الطواف من الرجل كما يحتب من المرة ثانياها اهل
مثل المرة في ان طوافه في الحمل يحتب على الكامل وفي بعض النسخ الجزم منها
بضم النشبة اي اجري الرجل طواف واحد من وعن المرة وعن الصواب اذا كان
حامله ايضا وجب الشرب بين هذا الطواف وبين الصلوة بالاتيام اجزاء
طواف واحد للتعبد كاجزاء قراء واحد للتعبد في الصلوة وجوز انما كل واحد
على الاخر حفظه العدد وضمت البطلة بالفتحة الطويلة **قوله** عليه السلام عليه
السنة قريبا **قوله** فقال يطوف الرجل بالسيان للحكمة في ان صلوة الطواف
لا بد وان يقع فانما حيث ان الطواف الذي هو متوسعها ولا بد ان يقع فانما
قوله عليه السلام على وجهها الذي هو جوب الطواف وان لا بد منه وان كان حارفا
على الاثنان برهنه فانما اهل بالحكم كالعاصم **قوله** السهم في السعي بين الصفا
والمرقة **قوله** ومن سعى بين الصفا والمرقة ثمانية اشواط وذلك ان الحكم انما هو

المروة ففي ثمانية اشواط لا بد من ان يكون ابتداء من المروة في تسعة اشواط
ابتداء من الصفا فلا يطل بان زيادة سهوا وفي من الرسل بالتميز الهولانية **قوله**
فقال ان كان خطاه ينبغي ان يحمل تلك على ان اذا ان الصفا علم انه طاف ثمانية
اشواط فيكون ابتداء من الصفا **قوله** عليه السلام يضيف اليها تسديلا على ان من
سعى حين تصلين كفى في الابتداء بالصفا والمرقة **قوله** ان يقف تحت الصفا
والمرقة لعل مراده ان يقف على المركوب تحتها من دون ان يلصق به
بالصفا وبالمرقة **قوله** عليه السلام ليس على الركب سعي لعل المراد به هو لعله يكون
بالاسراع الاسراع فيها يتحب فيه لعله **قوله** حكم من قطع ماله سعي
او ضيقه **قوله** التحفف لعل المراد بالتحفف الاسراع فيها لا ينبغي الاسراع فيه
وترك العود والهولة اذا فيها في موضعها وترك الدعا على الصفا والمرقة والث
كما هو قايه على ظاهرها سعي وان يقتض وقت الصلوة وفي الجواب **قوله**
الشقيون ولختيار الشق الوسط وهو ان يقع بالصلوة ثم يتيمم باقى الصلوة
ويقتض مبتداء بتقدير ان او بارادة المصدر من الفعل كما اذا وجب اجبال
باب استفاضة السبل الى الحج في صافات اهل بقوتهم قوتها قناته
والاسم القوت بالنضم وهو ما يقوم به بدن الانسان من الطعام **قوله** عليه السلام
فيسلمه اياه اي فيسلب حيا له ما يقوته ومعنى في السبل في استفاضة السبل
فاذا في اذا كان الحج متخفرا في الظرفية لا يحتاج الى جمل **قوله** عليه السلام من عرض
عليه الحج الى تراهي بان ذكر له وجوبه وانما ما هو ربه من عند الله سبحانه وتعالى
وامكنه ان الحج ولو على حمار موصوف بالصفة المذكورة فاني لم يحج فهو طبع
محمي اني صار داخل في قوله عز وجل ومن كفر يفتي جمل ذلك على من ليس له
حيال يتصرف اياهم الضرر بغير المال فالحج فلان في الحديث السابق واجمع
بالا للمعاليه في امر اجمع قطع الانف وقطع الاذن ايضا وقطع اليد الشف

باب ترك الحج **قوله** ذكرت لابي جعفر عليه السلام البيت اى انه هل يكون ان لا يزاد في
شعره ومعنى ان لا يظن ان له ما يولد عوقبوا حاجلا **باب ٢٠٩** **قوله** الحج على الحج وط
زيارة النبي صلى الله عليه واله **قوله** عليه السلام وعلى المقام عند البيت وحيث لم يبق عنده احد من الناس
يراد بذلك ان لو ترك الناس المقام عند البيت وحيث لم يبق عنده احد من الناس
فعلوا الى ان يجبروا على المقام عند البيت كما يجبر الناس على الواجب الكفائي وكذا المقام
عند قبر النبي صلى الله عليه واله **باب ٢١٠** **قوله** الخلف عن الحج **قوله** عليه السلام الا ان
لعل المعنى الاسباب فحققت اشتغالها ترك الحج الذي هو ذنب فاطلا في
على الحاجة المذكورة من قبل تمتع النبي ايم ميسر وحقق ما يفعله من اجل
ان الذي ياتي به الله عز وجل من الحج المقتضية لترك الحج اكثر مما تقتضيه اقدار
الحج فاطلاق العفو على الايمان بما يجب عدم المعصية وشارة العفو في عدم
المواظبة عليه فاما ما لا يستطيع فاما لا يتركه لا يتاخر به حاجة وان كان ذلك الحجة
خط المال عن الصرف في طريق الحج والحال ان الله عز وجل هل تقدر ان يحيط
اكثرها يخاف موت بسبب اقدار على الحج **باب ٢١١** **قوله** الحج الى من يخرج فيها
وفي بعض النسخ الحج وهو ناسب تائب الصمد في قوم مؤثر الحج وما يعرف في
طريقه **قوله** قال ان كان مؤثرا الى الخلف **قوله** عليه السلام فان طهر من الحج عنده على
المؤمنين يعرف ضرورة الحج عند العمل وجه التخصيص ضرورة لا مال له رعاية
الحال الصفة في يحصل الضرورة للحج فان من خرج لاجل له في ضرورة
حاجا الى ذلك ومن كان مستطيعا لا يستطيع ان يخرج عن فيه في حوائج فلا نا
الا بعينه **قوله** يخرج به ذلك ظاهره وجه تميزه الى الرجل ويخرج ان يحل
جمله عن حجة الاسلام على انه حشر مع الذين اتوا بحجة الاسلام وذلك على تقدير
عدم استطاعته بعد ذلك اذ لو استطاع توقف ذلك على اتيانه بالمر من اخري
ويكون التيمم لان حشر مع الحاج ما جبر الاول لا ينافي الوجوب الحج عليه

الاستطاعة وموافقته على ترك الحج كمن اخل بواجب غير مطلق في حجة الاسلام فانما
ليس من ترك الحج وان عوقب على ترك ذلك الواجب ويكون وجع الضمير للغير
وح فان قلنا بان من حج احدا بعد سقط عنه الحج بعدد قال العبد فذاك ان
قلنا بان من حج عليه الحج كان معنى الاجزاء حشر مع الحاج كما اننا وبوبه
ما يحى في اخرا باب حج الصيام **قوله** عليه السلام الصيام فالحج برقة تفتى حجة الاسلام
حتى يتكبر العبد اذ حج به فقد حفر حجة الاسلام حتى يفتى **قوله** فقلت عليه السلام
لانتم الظان انه من التفرغ له تنزه **قوله** عليه السلام والاجر فقد وقع على الله تعالى
بالعاطل الخمر من طمعه اياها فانه قبل واما الاجر فقد وقع وفي بعض النسخ
وقع بدون انفا **قوله** عليه السلام يحسب له الاجر والاجر اهل ذلك يحسب الاجر حيث
لم يقص كما يؤم اليه **قوله** عليه السلام وما كان يسعد **قوله** عليه السلام اذا وجد من يعطيه الحجة
اى فليست **قوله** عليه السلام يرضى عنها العمل الصالح للرجل الذي وقع الحج عنده وللحج
الرجل الى الحج الذي اتي به الرجل كان لها فدل به عند الاستطاعة ان يحضر نفسه
وعلل الفرق بين الذي حج عنه والذي لحج ان الاول بيت والثاني **قوله** عليه السلام
وهو يحوي عن الميت اى الحج الذي ياتي به الفقير ويحبب هو الميت وان
نوى عن نفسه على تقدير ان يكون له مال فيكون على نوال ما من قوله عليه السلام
وان كانت له عندا حجة اثبت صاحب **قوله** عليه السلام ملك تسع وله واجت
تعليل التخصيص الذي يفهم من وافعل وافعل وفيه تصريح بان لا خيرا التسعة
من من يصح في بعض الاخبار ما يدل على ان له عشرة كاملة ولدت ثواب الحج فاعل
ذلك باختلاف مراتب الاجزاء **قوله** الحج من مال الرزق قال نعم ظاهره ان
الصرون الذي ليس له مال الحج به جاز له اخذ الرزق ليصير به وان لم يكن له حصة
لاستحقاقه والظاهر من صنف في سبل الله **قوله** الرجل يخرج في حاجة الى
مكة من المسالك هذا الحديث ان يتكبر في الباب التالى للعفو **قوله** حج الكفا

والاجرة **قوله** من يموت وعليه حجة الاسلام وحجة في نذر عليه **قوله** ليحج به حجة
 الاحجاج ايضا فكذا حجة اخرج ونحو ما في **قوله** لعل قول النبي **قوله** حجة
 النذر على سبيل الاستحباب واشترط مع الدين باختياره يسقط من ذمة الناذر
 ما كان المترج به **باب** ما جاء في قوله **قوله** ما جاء في الحج المجاز **باب**
 حج المملوك والمملوك **قوله** عليه السلام كل اسباب الصلح المأمور بها يحد في كل
 اسباب **قوله** فان كان حرق الاستغفار مأمورا في فام من **باب** ما يجري من الحق
 غير عرف من حجة الاسلام **باب** حج الصبي في من الصبي الغلام والحج
 وصبي وهو من ادوا ولم يعولوا الصبي استغفار بصبيته كما لم يقولوا اهل
 بعلد لعل المراءى بغير الحج فسد ونيت وفي قولهم موضع بكه دفن برون
 في من العرج من بل طريق مكة والمكة منسبة العرج الشاع وهو عباده من عرب
 عثمان بن عفان وفيه مقامه بلد وفي قولهم مكة شرفها الله تعالى وفي
 معروف لا يلد وهم الجوهري وهو تعالى وقام بالفتح وهم تها من كشاف **قوله**
 عليه السلام وهو الجاهل ان شاء الله ان شاء الله ان شاء الله ان شاء الله
 منه واكتفاء **قوله** عليه السلام بالشوا الاول مشربا بالاول وفي من الشرب ما تقدم من
 يقال ثمة اي كسرة ثمة واذا سقطت وواضع الصبي قبل ثمة فهو مشغور فاذا
 بنتت قبل الثمة واصلد ثمة فقلت الشا تا ثم ادخمت وان شئت قلت
 يجعل الكسرة في الاصل هو اللفظ وفي قولهم انما ثمة ونبت ثمة من
 ثمة واذا دخل الاصل اشترط **باب** **قوله** الرجل يستدين ويحج ويصحب الحج
 عليه الدين **قوله** اذا كان خلف ظهره الى ان كان فيما يترك مال يود والدين
 به اذا مات **قوله** ويحضر الشا تا ان المراءى بالشيء مستقل بتحصيله في كل سنة
 بقرينة ما يجي من قوله عليه السلام يقضى سنة ويحج سنة والظاهر ان اطلق ما صنع المتكلم
 على البناء للمفعول ففعله الاول في المتكلم قام مقام الفاعل والمال مفعوله

الثاني ويمكن ان يكون على صيغة الماضي المجرول ففعله الاول خبرا جارا تاما
 الفاعل الفاعل ولعل المقصود من هذا السؤال ان الاستغفار هل يحصل له من
 ام لا ملك وحكمه حكم المصوب ونفي الياس على ملكه ما ينبغي على ما اذا لم يعلم قولها
 معصية **قوله** عليه السلام هو اقصى الدين يدل على ان الاستغفار له نصيبا لان
 يقضى له من دينه هذا وغيره من الديون **قوله** لم يقع شيئا لعله ضمن في
 فعل متعددا للتوزيع والتقييم بقياسا شيئا وان كان شيئا ويمكن التوفيق بين
 هذا الحديث وما في معناه وبين منهوم حديث عبد الملك بن عتبة لعل الاستغفار
 الحج عندهم ما يردى به عند على كراهة واما قوله عليه السلام هو اقصى الدين فلا
 يوجب دفع الكراهة لان معنى كونه اقصى انه مقتضى ذلك وان توفقتا ثاين
 على تحقق الشارط وان تفاع الموانع والاستغفار اشتغال الذمة بغيرها ليس
 بالفعل ما يبرئ الذمة من جميع اثارها بما يقتضي حصول ما يبرئ الذمة لا يرفع تلك
 الكراهة **باب** ما جاء في المدة يمنعا زوجها من حجة الاسلام وحجة ما
 التراب والبرغم الله انفة الصقة بالبرغم **قوله** عليه السلام في ذان ان ذان في الحج
 المندوب **قوله** حج المرأة مع زوجها او ولي **قوله** عليه السلام اذا كانت مأمورة بكونه يرد
 بذلك كمنها مع قدم ثقتا او ان يكون لها سيرة ما بين عليها الزوج في ليس الزوج
 منها عن الحج **باب** حج المرأة في عدة **قوله** عليه السلام في عدة محرم على الحج
 الواجب في الرجعية فيكون ششاه عن منع خروجها عن البيت الذي ملقت
 فيه **باب** الحج يموت في الطريق **قوله** عليه السلام فليقتض منه حجة الاسلام
 ينبغي حله على ما اذا كانت الحجة عليه مستقرة وكان له مال في الحج **باب** ما يقع
 من الملية من حجة الاسلام او صلى او لم يصح **قوله** عليه السلام هم احق بميراثه من يمتنع
 على ان تركه لم يكن يتحمل مؤثر الحج وفقته فاهبا وجايبا بل انما في بقدره
 اما نفقة الحج او نفقة العيال او على ان الحج وان وجب عليه في النظر لم يرد

عليه مستقر الى لم يرض من حين الاستطاعة زمان لو خرج فيه الى الحج لم يحل
الحج **قوله** عظيم قلها لك ولها طاهر ان لك ثواب حجة ولها ثواب حجة **باب**
الرجل يوسخ بخرجه جعلها وصية في سفره ان يشترى بها عين الحج ملكا عينا
في نفسه **باب** الحج عن ام الولد اذا ماتت **قوله** فاذا دلت للملأه ان حجها
اي المرأة التي ابنته ام الولد ومعنى الحجاب انها عتقت بسبب ولدها اي من
حضر بعد موت مولاها فاذا كانت مستطعة كان قد وجبت عليها الحج اذا لم تنق
على اروق قلها ان حج عنها وان قلها عظيم الحج عنها امر من صوت الحج **قوله** التبر
يوسخ الرجل ان حج عنه ثلثة رجال فيأخذ لنفسه حجة منها اي فيأخذ الوصية
حجة من الحج الثلث فيكون واحدا لثلاثة **قوله** عظيم حج عنه على حصة الام وكان
علم ان عمر بن سعيد هو الموصي له وان كان عمر بن سعيد بالرجل ولعل المراد
بقوله عظيم فان لك مثل اجرة الماتلة في حصول الاجرة دون المقدار فلا ينافيها
وقع في احاديث بان اجر العامل تسعة او عشرة واجرات اجر من واحد ويكون
براد ان لك مثل اجره في التحصيل الحج ويكون خاله على التحصيل الحج باي حكا
واما ثواب الايمان بالحج فعلم ما تقرر **باب** من اخذ حجة فان يكفها **قوله** فثمة
اي الحج تحبث ثمة حجة واحدة من الحجين جميعا وقوله عظيم اصحب على صفة
حج تقديم المستأثر ان يكون للاهتمام والافقة ولما كان ذلك يوم حوزة اذ
عظيم بالنسبة من اخذ الحج بدون الكفاية **قوله** صهر بها ان حصة صفة
وقوله بعشرين دينارا متعلق بان الحج ومن صفة كذا اي من عاصمها ايضا متعلق
بان الحج او حال **باب** الحج من الوديعة **باب** الرجل يموت ولا يرى ابنه
هل الحج اول **باب** المقصود بامر **باب** ائتماع الظن ان مراده انه كان
غير حج الافراد او مطلق الحج الذي حج عنه حج الافراد ولعل معنى قوله عظيم المقصود
والحج هو امير لا يبرأ من امره الحج وباراد من ثواب المتعطل ثواب الافراد

فوالاين **باب** بتوفيق **باب** فقال اعاد الله عن طريق الحج يكون المراد
بالعمر على البصيرة وفيها حجت برأى اذهب به **قوله** يهوديا او نصرانيا اي غير
معها ما شاع لعل وجهه ان شاع الكفر في تضييع هذه الشريعة العظيمة وفي عدم شرف
بدخل الحرم **قوله** العز في اشهر الحج في ذات عرق بالبادية متقات للراغبين
وفي صفات كتمان موضع على من ملكين من مكنته وفيه الجعلة وقد كسرت
ويتنزل له وقال النافعي التشديد خطأ موضع بين مكة والطائف فليكن الان
يدرك ظاهر انه يصح له التمتع بتلك العمرة فيشرط وقوعها في اشهر الحج ولعل المراد
بادراكه خروج الناس يوم التروية وقوعه في العشر من ذي الحجة فيكون في معنى ما
يجي من قوله عظيم وان كافي الحج فلا يصلح الا الحج وان الايمان بالحج الذي يقيم
الاستثناء على سبيل الوجوب اما من حيث انه يستطع الحج فيكون داخل في معنى
الاية فيكون ذلك بالنسبة الى حجة الاسلام ان كان مستطيعا من منزله ولا ينافي
ذلك وجوبه على غير المستطيع من اخرى او استطاع لدليل اخر اما من حيث انه في
بالعمر فيكون ذلك حجة الاسلام بالنسبة الى المستطيع من منزله دون من لا يستطيع
شرفه فلو استطاع بعد ذلك وجب عليه كما هو المشهور **قوله** عظيم العمر في العشر شربة
اي العشر من ذي الحجة ولعل ذلك ايضا محمول على امر انفا عظيم اذا امكن
من ولسه الى الحلق ومنه الى الاحلال وفي النهاية وفيه فكر لم يبدى كثيرا هي
قرينة قوية من بكرة سميت به هناك وهي مخففة وبشر من المحدثين بشد
دونها ويمكن ان يراد بعمره القضاء اي بالبرئ من الله عليه الاستدراك لما قال
منه حين الصد فاطلق عليها القضاء **باب** اهل البيت المقبولين **باب**
وفسكها الجفوة بوزن فتوت وقد شد **قوله** عظيم لم يقيم بكم حتى يخرج الشهر
للمنع من الايمان بالعمره التي للقضاء في الشهر الاول لا ياتي في ملكي من نحو الايمان
بالعمره بعد مضي عشرة ايام من العمره الاولى **باب** العمره في شهر رمضان وجب

غيرها **قوله** فقال لارد الشق الاخير وهو افضلية عمره شهر رمضان **قوله** قال يكتبه
في النوى مؤظاه ان عمره يجب في الفصل من عمره الشهر الذي يوى اهل بيته
مقصود السائل ان يبال على اهل بيته في وجب واحدا في شعبان وقد علم عليهم ذلك
قصده فاجاب بان عمره هذه ربيته ثم ذكر لغيره الافادة ان تلك العمة وان
اختلف لاهلها وجب الشهر يجب من افضل الشهور من عمره فلا منافاة
بين القولين ويمكن ان يراد بالقول الاول انها معدودة من عمره الشهر الذي اهل
فيه وبالقول الثاني انه شيا ب شوا ب افضل الشهور وان يراد بقوله عليهم في
الذي نوى الشهر الذي هو المقصود بالذات من تلك العمة **باب** مواقيت
العمر من مكة وقطع تلبية للعمر **قوله** عليهم فقبل المدينين انظاره تشديدا اليه
جمع المدي في صور الفسخ في مختلفه في من بعد ما قال ان المدينة فضيلة من مدن
المكان فامره وقيل بقوله قال واذا نسي الى مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم قلت
مدني والى مدينة مسعود مدني على مدائن كرى مدايق الفرق بين التلب
قوله ويقطع التلبية في اى موضع من هذه المواضع شيا فينبغي حل الامر في قولهم
اذا رايت اذا طوى فاقطع التلبية على البرصعة والاباحة **باب** اشهر الحج واشهر البكة
والاشهر الحرم وفي بعض النسخ والاشهر الحرم بالاضافة **قوله** روى عن ابي جعفر عليه السلام
وفي بعض النسخ عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام وفي بعضها عن ابي عبد الله
عليه السلام وفي رواية اخرى شهر مفردة فينبغي ان يراد بالحج ما يعم العمر
التي تقع في وجب تغليبا اشارة الى ان ثوابها شير ثواب الحج ويشي بان قيل
وجب بالرفع على ان يكون بيانا للشهر ويجعل توين عمره للتقديم ويؤيد ما بين
قوله عليهم وشهر مفردة للعمر **قوله** عليهم لم يحرم الله في اكله اكله لانه
ان اريد بالاشهر المتواليه شوال قنا اليه فليس شوال ما حرم فيه القتال وعلى تقدير
كانت الاربعة متواليه لانه منها ولم يكن وجب منها كل قيل به وان اريد بها قد

قنا لياه فليس لهم دخل في الحج فلم يكن تحريم القتال فيه الحج الا ان توان المحرم
يقع فيه الحج لكن فيه اجتماع الناس ضد البيت لا دخل فيه على السبق عليه عرف
فيكون استناد تحريم القتال في ذلك **قوله** عز وجل فيحلي الاية في جميع الحج
فيحلي في الارض اربعة اشهر وهي الاشهر الحرم امين ابن شاء والاميرض
لهم وذلك لخصايته الاشهر والقتال فيها وقيل ان براءة نزالت في شوال
شتر فضع من الحج والاشهر الاربعة شوال وقيل القصد وذو الحجة والحرم وقيل
هي عشرون من ذي الحجة والحرم وصفر وشهر ربيع الاول وعشرين شهر
ربيع الاخر وكانت حرما لانهم فيها وحرم قتلهم وقتالهم وهو الامر وفيه نصير
قوله تعالى فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين الاية الى انفسلك الاشهر
التي ارجع فيها الساكنين ان يسجد في الارض **باب** العمة في كل شهر وفي كل
ما يكون **باب** ما يقول الرجل اذا حج عن غيره او طافه **باب** الرطل
يحج صا الرجل ويشركه في حجه او يطوف فيه **قوله** التحميل قبل التزوية الى الحج
من خطفه يضغطه ضغطا حرجه الى حايط ونحو **قوله** عليهم على العلم ان
يصل على الظهر يعني اى ظهر يوم التزوية ويمكن ان يراد بالامام امام الاصل امام
قوم ياتين به في الصلوة **باب** حدود متى عرفات وجع **قوله** عليهم
الى اقصى المواقف اهل اقصى المواقف كان معروفا بانه عليهم وبين ابي بصير
وعنه بضم العين وفيه الروا للمهاجرين وثوبه بفتح المثناة وكسر الواو
تشديدا لياه ومن بفتح الفوق وكسر الهم **قوله** فقامها الى نحو النبي صلى الله عليه وسلم
ناقته وجعلها الى جانب اخر **قوله** صلى الله عليه واله لم يسع الناس ذلك الناس
مفعول لم يسع ولو كانت خفا فاقطع فاطمة والحلال جمع ظل كالحبال وقيل
وهي الفرج **قوله** وانفل عن المضاب على صيغة الامر من الاسفال وفيه
المضاب يحيل المنسبط على وجه الارض الجمع المضاب المضاب **باب** الفحص

الطريق الى عرافات اي تقصير الصلوة **باب** اسم الجبل الذي يقف عليه الناس يعرف في
 الال ككتاب جليل يعرفات **قوله** كرامة للمقام عند المشعر بعد الاقامة
 الناس عند الموضع اي بل ينزلون فيفيض معهم **باب** السعي والوقوف في المشعر
قوله صل الله عليه واله واخلفني اي من خلفي فيكون تركت من اهل بيتي ويكون
 برأيت من تركت ما يرمي بالامنة **باب** ملجأ من جمل الوقوف **قوله** طليم ان
 يستحق الا بعد ان يركب بالسحق الجاهل بالوجوب فانه بعد ذلك حقيقا **باب**
 يرمي بالمشعر فلم يقف اي لم يتحقق منه سوى المروءة ولم ينزل الوقوف **قوله** طليم فان كان
 ذكره والله عز وجل فيها فقد اخذهم اي ذكره الله عز وجل بقصد الوقوف **قوله** من
 له التحصيل من المزدلفة قبل الحج **قوله** طليم بان تقدم الف اصد تقدم ويحرم
 يكون على صيغة الجهر من التقديم والظان وقال الليل هو صفة **قوله** طليم
قوله ان يكون اي يفعل تلك الاشكال الى ان تنق الحال الى وقت وجوب الحج
 طارده من وقوع ذلك فيكون وفي بعض النسخ الا ان يكون والظان الاستباح
 منقطع اي يكون ان يكون يرون وتكون ان يكون في لغة شريفة **قوله** ثم افاض قل ان
 يفيض الناس طاهر ان المزدلفة قبل فامة الناس قبل طلوع الفجر بقرينة **قوله** طليم
 ان كان افاض قبل طلوع الفجر اي حالما بالحكم بقرينة **قوله** طليم ان كان جاهلا
 في مغابله وانظر من الجاهل الجاهل بالحكم فالترديد باعتبار الجبل بالحكم والعلم
 في وقوع ذلك قبل الفجر **باب** ما جاء من فامة الحج **قوله** طليم وعليه الحج فاقبل
 ينبغي تقييد ذلك بما اذا كان الفوت بسبب الازداد او يكون الحج واجبا مستقرا
قوله في جعل ادراك الامام او الصلوة معناه وهو يجمع اي بعد افاضة من عرفات
 هو كناية عن افاضة الناس من عرفات الى المشعر اي كان الرجل بالمشعر يترك
 وعرفات وقد افاض الناس منها **قوله** طليم فليأتها اي فليات عرفات حيث انزل
 الوقوف الاضطرار وعرفات والاختيار في المشعر **قوله** طليم حتى يقبضوا

يفيض الناس من المشعر الى اي بعد طلوع الشمس **قوله** طليم فان ياتها حتى يوصي
 الجبل في نسخة نادرة فلان ياتها بالبرق والبرق جبر ذلك انه يفيض الوقوف ان
 الاختيار بان **قوله** ان قوما قد ملوا وقد فاتهم الحج في هذا الحديث ساقاة الحديث
 السابق حيث كان فيه ان من فامة الحج كان احل له بالبرق وفي هذا الحديث انه
 يحل بالثاة وفيه اشكال اخر وهو ان هذا الحج كان واجبا كيف يسقط عنهم
 وان لم يكن واجبا فكيف يجب عليهم من قابل اذا انصرفوا الى بلادهم ويكون دفع
 المنااة لجعل فوات الحج في هذا الحديث على فوات المرض وفي الحديث الاول
 على فوات منع العدو عنه ويكون دفع الاشكال بجعل الحج على المنسوب وحل في المشعر
 وعليه الحج من قابل على تأكيد الاحتياج لتحصيل ثواب الحج دون الوجوب
 وحل في طليم وان اقاموا على ان ثواب تلك العمة تقوم مقام ثواب الحج
 من قابل **باب** اخذ حصى الجار من الحرم **قوله** طليم لاسن المسجد الحرام مسجد
 الخيف طاهر جواز الاخذ من غيرهما من المساجد فوجهه للقابل **باب**
 ساجا من خالف الرمي او زاد او نقص **قوله** طليم ولم يذبحوا في اي الحياة
 الساخرة اي الحصة الواضحة هناك لياخذها حيث ان لها من على تلك الحيا
 لانها بالصفة المعتبرة في الاستحباب مثل انقاطها من الجمع **قوله** طليم
 فليبر بالوسطى سبع فان يني طالت حيث لم يقا وهذا نصف وظاهر انه
 لا يحتاج الى رمي الاخرة لتحصيل الترتيب **قوله** طليم يعيدها على الوسطى
 حجة العقبة لتحصيل الترتيب ولا يعيدون يكون ذلك حكم ولا تقف الرمي
 فيما سوى كان حكم الناحي **قوله** طليم لاسن بان رمي الجار بالليل الظان المزد
 بالليل ليلة الحادي عشر وما بعدها اذ لو كان المزدلفة التبر كانت الاقامة من
 المشعر بالليل وكان المناسب تقديم الاقامة على الرمي والنسخة **قوله** طليم وهي
 اي الحصة التي رماها يكون للناس والاخرى التي يرميها عند انزال السبع لياقي

على الترتيب **قوله** الذين اطلق لهم الرمح بالليل **باب** فالتحاطب لعل المراد بها
 اي التي خطبها رجل فتسحق ان يرأها فيكون الفاعل بمعنى المفعول كما في الدافق بمعنى
 المدفوق وفي خطب الرجل الذي يخطب المنة ويقاها في خطبه ونظمه للفق
 يخطبها وفي بعض النسخ التحاطب بالجملة ولا يعبدان يكون بمعنى الخطا فيكون
 التا ليل بالغة وفي بعضها الخطبة بالجملة ايضا ولعله هذا المعنى ويمكن ان يكون
 هو بالجملة منقطع التقط من النسخ والنظ ان المرمى الذي لا يمتطع استنا
 جرم يميل على التجاز وليس معطوفا على ما تقدم **باب** الرمح عن الليل ايضا
قوله راجعا فمن يات ليلا في مكة **قوله** طليمث ثلاثة من الغنم فيكون لكل ليلة غنم **قوله**
 طليمث فلا ينصف على صيغة في الغائب من قيل لانت وانت ظالم ان يكون على
 حال لا ينصف الليل الا وهو يعني **قوله** يعني اهل مكة قضى التحاطب **قوله** طليمث
 ان ازار الحاج من حتى اى حال كونه جاسا من حتى الى مكة للزيارة فزار وخرج من
 مكة **باب** اتيان مكة بعد الزيادة للطواف **قوله** انزل الاول والاخير
قوله طليمث ان تنفر في يومين اى منقضى يومين من يوم النفر وهو اليوم الثاني
قوله فقال بقي الصيد اى ليس له قبل ان ينفر اهل بيته والنفر الاخير ان يصيد
 بان يخرج الى الكل ويصيد فيه **قوله** طليمث لمن اتقى من رجل ظاهر يشل التقوى عما
 حرم الاحرام وما هو حرام في نفسه كتر لنادا حق مضيق لادى **قوله** وروى انه
 يخرج من ذنبيه اى في نفسه ثقل فلا اثم عليه وفيه من الحاج اوله اتقى **قوله** وروى
 ان وفي العذر وجهه انفس السابق اى من من نحر في الاول والثاني فقد في
 الله فزجل فيغفر الله تعالى **قوله** قال لان ينفر ما ينفر ويابن ان نصفه الشر اى
 بينه بعد الزوال بقية الحديث السابق واللاحق وفيه ان شغل بالقرآن مشاع
 المسافر وحشمه **قوله** طليمث ثم ينفر يكون ان يراد بذلك النفر بعد الزوال لان ثم للملحة
 فيكون من ارتفاع النهار الزوال زمان الملحة **قوله** طليمث ليس من على صفة الجبل

المركب بالذنن المصد بلان الامن البناء من باب التثقيب اى ليخبر هو الى خارج تلك
 البشارة وفي بعض النسخ للبشر من التبشير وفي بعضها من التبشير والمعنى واحد
قوله نزل الحصى في النهاية وفي حديث عم قال يا خزيمة جئوا اى اقموا بالحج
 الشعب الذي يخرج الى الاطراف من مكة وفي **قوله** طليمث وهو دون خطه **قوله**
 في محيط الرجل اذا طرح نفسه حيث كان لينام وفيه جاهد الليل مخافة
 التي يحرم على الحيان فلعن من هو الذوق والودون بمعنى بعيدا في حاله طليمث
 كان بعد نزوله للنعيم وذهاب وقت الخوف من الليل **قوله** قضاء النقت **قوله**
 طليمث لما كان منها اى بسبب ما وقع من الرجل والمرأة من قول او فعل لا يستعان
 يقع من المحرم وهو كان في حرم اهل بيته وفي بعض النسخ فيها مكان منها اهل
 مبقى على تشبيه ما يقع منه الفعل بما يقع الفعل فيه باعتبار مكانه فيه ولعل المراد
 بالكل الطيب هو الاستغفار **قوله** طليمث النقت لقاء الامام فكان معنى ليقضوا
 لياقرا ويكن القول محذوف ايضا وكون القضاء بمعنى الرفع والنقت بمعنى الرفع
 اى قضاء النقت لقاء الامام فانه يذهب بدين الكهل والخطا وكذا في قوله
 طليمث النقت هو الحلق وفي النقت حقوق الرجل تقليم لاطفاره وفي النقت
 النقت الوسخ والنقت ومنه رجل نقت اى غير شعث لم يدهن ولم يستح
 حوله من شغل وقضاء النقت نكت من مناسك الحج تدريس والتحقيق ما
 ذكرت وهو اختيار الارزقي ولعل المراد بما في جلد الانسان هو الشعر والذن
 كونهما كالذي يرتفع بالنتن فيكون للمصاف محذوف اى النقت وقضاء النقت
 هو الحلق ورفع ما في جلد الانسان **قوله** عليه السلام وطرح الاحرام عن اى دفع
 لوان الاحرام عن نفسه **قوله** طليمث وصفت اى قولك حدثني ذريح وهو كذا
 ان الملقان جملة متأنفة فكان قيل فكيف توافق القولان ومن في الجملة
 ان يمكن استغفار ميتة كذا اى ليس فيهم كل احد ما فيهم ذريح وفيه حال المنع

لنزوح **قوله** والتفت معناه ظاهر ان كل واحد من تلك المعاني دخل في **باب**
 في تفسير المنزل في الحج من الايات من الكتاب العزيز **باب**
 ايام الحج **قوله** سالت من الاضحية من المذبح بالاضحية وفي قوله عليم **باب**
 هو العيد **قوله** وبه كليب الصوم ومن دون النخلة فيكون معنى قوله سالت
 عن الحرس التي عرج من صوم يوم يخرجه ولعل معنى قوله عليم المذبح في سنة
 ايام ان الثلثة الايام لا تنكح من حرة صوم الحاج وهي العيد والحادي عشر
 والثاني عشر والثالث عشر فلما اجتمع على من لم يفرغ من النكاح فقد غفل
 عن الحرة **باب** الحج الاكبر والحج الاصغر **باب** الاضحية تشديد
 الياسم فيض الالف تشديدا ليا ايضا كالافقية والاماني وهي اقوال
 في التفسير **قوله** عليم الاضحية واجبة يكون ان يراد بالوجوب تأكيد الاحتيا
 ان دل دليل عليه ومعنى السنة الطريقة المستمرة التي سلكها النبي صلى الله عليه وآله
 والائمة عليهم السلام فلا ينافي الوجوب وما يجي من قوله عليم فاما انت فلا تنكح
 وغيره من التكاليف يعقوب الوجوب **قوله** عليم اللهم منك ذلك لعل التفت
 منك وفي تلك وفي قارنا ان تستشرف العين والاذن تعقد ما وثا عليها
 لان لا يكون فيها نقص من عود او جرح في طلبها شريفا بالتمام وفي قوله
 من الغم الفتن اذ بها عرق وهو ثقب مستدبر وفيه شققت الشاة اشترقا شرا
 اي شققت انها وقد شققت الشاة بالكره في شاة شرا بنية الشرق وفيه شاة
 مقابلة قطعت من اذنها قطعة لم يمان وركبت معلقة من قدم فان كانت
 اخر من صابرة والجفت الذرة فلة والبر ما ذات جرب وفي قوله الجفت الجفت
 الايل الحراسية كالنخبة الجمع الخافي وفي قوله الجفت من الايل معرب ايضا
 وبعضه يقول هو عري ووجهه الجليل من الغنان والمعة ذابرة الخافض
 ولا يعبدان يراد بالاضحية الهدى والاعم كقولهم في دون الامصار **قوله** حمله الايل

قوله من الحجاز لعله كناية عن حجة عن اهل البيت عليهم السلام وفي قوله المفسر
 للمعروف من غير ان يسأل **قوله** عليم فلياس باخراجها بعد الثلثة الايام وقل
 التقيد بالثلاث لاجل ان رفع النبي عن اخرج اللحم فخصها بعد الثلثة الايام فلياس
 صديقه **قوله** عليم لا يقتضي الايام شيئا في العشاء دون ما كان من اريد من شدة
 ايام فخرج ما رآه **قوله** عليم لا يقتضي عن البطول الانسان الذي في بطول امته
 لم يتولد بعد **قوله** فوقع حدث لم الكاربه لعل الطلاق التوقيف على كونه حدثا من
 المشاكلة حيث وقع في حجة توقيع الاسم عليهم وفي صلاة ذاب من الحزن
 اذا الفت البيوت وانتانت فلياس المنع من تحفة الدلوين اناس
 الميراث **قوله** ولم تعرف بها ان لم تكن جنت في عفات **باب** الهدى هناك
 قبل ان يبلغ حله وما جاء في الاكل من **قوله** عليم ومكان ولدها بظلمة ثم
 المعنى هو الحامل والمطلق المحقق باختياره وفي حقه ويمكن التخصيص **قوله**
قوله عليم ولد كان يحرم في غيره في يعرفه من ان لول كان من هذه التفت
 او ما يشبهه والياق في الحج دون العرة لان موضع تحريم ياق فيها هو مكة **قوله**
 عليم ثم صل بعد ذلك ينبغي حمله على غير هذا التفت **قوله** فطوبى في موضع
 بحيث لا يقتدر على المشي فخرج **قوله** عليم اذا اساب الرجل بنيه لعل المداوية
 علامة الفاهة من تقليد او اشعار **قوله** ان اسابه كسر وفي بعض النسخ وان اسابه
 بالواو فينبغي ان يقرأ ان ح ففتح الحفرة لتكون مصدنية **باب** الذبح والقران
 في عند الذبيحة في الصراح ليدرسه **قوله** عليم كل يجرى من ذبح حرام كل نحو
 مستباح حرام ومن ذبح حصة من ذبح من شأنه ان يذبح وشرح فخرج **باب**
 قال ذلك حين نصف الحرف في صفة الايل قوله ليا فوضا فة وصواف فخرج
 الجامع صولف ليا فقاما قد ضعفن اسهين وارجلين قد طبختا اليدان من كل
 طاعة ما بين الرسغ الى الركبة ومن الباق عليم انه قران صواف وروى ذلك عن

سعد و ابن عباس وهو من صفوة الفرس وهو ان يقوم على ثلث وينصب الرابطة
على طرف سبكر لان البدن قد تقطعت احد يديهما فتقوم على ثلث وفي فتح النقرة
جاء من معنى النقرة فاصاب نخاعها والنخاع مثل الخط الابيض فحرق النخاع
يخمد من الدماغ وينشعب منه **باب** نتائج البدن وحملها وفي الحبل
ويترك استخرج ما في الصرع من اللبن كالحليب بالكسر **قوله** فليعلم اذا ساق البدن
جنس البدن فبذنه سحلم على بدنه **قوله** فليعلم وان ضلته ظاهر انه عطف على قوله
فليعلم اذا ساق فلابد من تقدير غيره يرجع الى على فليعلم مثل وكان على فليعلم ان ضلته
را حلة رجل وكان مع الرجل بدنه تركها الرجل يحضو فليعلم ومثل ذلك يكون
ان يكون ركبها بالتشديد بمعنى اركبها فيكون فاعلم على فليعلم ومفعول الالي
محمود في اركب فليعلم الرجل اما اي اسن بركيها او للشغل اسم فاعل من الاثقال
او التثقل في ثقل ثقل ضد التحفيف وقد اثقلته الحمل ونفي الفرض مثل فليعلم
البدن وعلى ولدها وفي ذلك الفرع هكذا استوفى جميع ما فيه **باب** بلوغ
الحديث على من الهدى ما هدى الى الحرم من النعم يقال ما لي هدى ان كان كما
وهو بين والهدى ايضا على فعل مثله تروى حتى بلغ الهدى محله بالتحديد
الراحة هدية وهدي وفي كثر العرفان الهدى جمع هدية كحديث جمع حديث السرح
ما يحيى تحت ظلف الرجل وقيل هو مفرد مؤنث هدية وتجمع بشد ياء اليه اشتقاق
من الهدى وقيل هدا ما اذا ساق الى ارشاد لانه ياتي الى الحرم وفيه حلة عند
حيث صبا وحل ان البقي على حلة الله ذبح هدية في الحديث وهو من الحلال عند
ابن حنيفة محله الحرم مطلقا الصداق عندنا انا الاربع الصدقات ولا كما
ولا الصداق ان كان في غيره ومن ان كان في حقه الحلال بالكسر من الحلال لا يعلق
حتى يذبح حيث يحل فحرم ولو كان من الحلال لقال عمله بالفتح وفي من القابل
يشد به قوله الشاة عند الذبح ولعل المراد بالبيت ما يشل القسطا وباقط الله

بطريق الكناية وهو بظاهر يدل على غاية النعم حيث منع في الاحلال **باب**
الرجل يوم من يدع عنه ويلقى هو شعر بمكة **باب** بقیة المساك
وتأخروا **باب** ثم نزعها يعني حمله على اثرها يعني **قوله** فمن نزعها يعني
او يلحق حتى اوصل من معنى **قوله** سائل للفتنة والمفرد اذا ذبح وعلق قبل ان يذبح
البيت **قوله** فليعلم الا انشاء والطيب لعل عدم انشاء الصداق ايضا الظاهر
ولانه يفهم من الانشاء الا ان **قوله** فليعلم ان كان تمتعها يعني حمله على الكراهة
جعايبه وبين رواية معوية السابقة وفي قال لك طيب يتحل من الرجل
معدوقا انتهى لا يجوز بالما ويعمل شيئا ويسمى به من الحيزي لذلك لا يصح الاثنا
ويترك ليله ثم يبيح المسك وفيه تحلة وتحلة وتخله وتخله صفاء وتخله وتخله
الضرر بالمثل **قوله** ما يجب من الصوم على المتمتع اذا لم يجد من الهدى **باب** فليعلم
الحديث ليلة الرابع عشر بعد صفر ايام التشرع حيث ان الحديث لمن نذر
الاثر الاخير في كل الصوم استعداد للصوم الاورق من الاصل الذي اونه باخل
سوادوا فاضايط جمع فطاط وسع تحلها الدوران في خلاها وفي قال بها
الحاج **باب** فاذا رجع الى اهله اي بعد ما صام الثلاثة في مكة او الطريق او
المدينة **قوله** وهو ان لم يصم الثلاثة اي استحباب قضاء البقرة للولي شرط بعد
ايمان ليل في الحج بالثلاثة وفي من المثل للدور وهو جنس ما نذره الاصل في
المرامع ونحو المنازل التي في الفاء وعلى طرف الصفا وسافل لان فيها **قوله**
فليعلم ترك الصيام بقدر سيرة لا بعد ان يحل ذلك على انه يجب له ان لا ترك
الصيام اكثر من معنى شهر بعد زمان السير الى اهله ويكون له التاخير عنه وان كان
لم يكن له ان يصوم الا بعد زمانه ويطول ان وقتا ووصلوا الى بلاد اهله **قوله** فضا
يوم التزيرة ويوم عرفة لظاهره شيل ما كان حاله ان يوم دخوله يوم التزيرة او ظهر
اليوم ان يظن انه كان يوم التزيرة فمن يحل ذلك على الاحتمال الثاني الذي

انظ فلا بد من دليل ويمكن تخصيص القوم بالدالة على وجوب الشئ في
هذا الحديث **قوله** موضع ذلك بمنزلة التفسير لقوله يتوافق **قوله** طليم اذا لم يجد
ظاهر ان الولي المجيد هدا من ماله **قوله** قال يعث بهم اهل الدار يعث
ليخرجهم في القابل **قوله** ما يجب على المقتنع اذا وجد من الهدى ولم يجد الهدى
باب المحصور والمصدور **قوله** طليم المصدور الذي رده المتركون العبد ذكر المتركين
على سبيل التمثيل في كل صدق **قوله** طليم والمحصور لا يهل له انسا اهل عدم اهل على
صدقه حتى اذا خرج من قابل وطاف طواف النساء ان كان واجبا او يطوف نايضه
طواف النساء ان كان تقطوا **قوله** واذا قرن الرجل لعل المدا اذا ساق هدا الى
في حج او عمرة وقوله بعث هدا مع هدا يدل على كفاية هدا في اساق عن هدا
التخل ويقل بكفاية غرضه **قوله** وعليه الحج من قابل الى وجوبا ان كان ذلك الحج وجبا
والا فاستحبابا **باب** واذا بعث هدا في التخل والشا الى به يذبح **قوله** طليم المحصور
والمضطرب لعل المدا بالمضطرب المصدور وتجويزه في المحصور في مكان لا اضطراب
يمكن ان يكون محصورا على اذ لم يتسلب ارصاد الهدى مع احبابه كما يشعر اليه قوله
طليم يضطر ان فيه وان يكون محصورا على الفخر **باب** قال نيك ويرجع الى
او يخرج هدا **باب** فخر سلطان جابر بن عبد الله عمه **قوله** اليوم انزل لعل
المدا الى قرب العزم يوم يخرج بحث له ان يدرك الوقوف الاحتياط في الشبهة
طليم قوله فان طليم ان يلحق الناس تجمع **قوله** فان خلى ضد يوم الخوا بعد فاضله اذا
ان لم يجر بحث لا يكون ادراك الوقوف بجمع وفي من الهام حلة معرفة وقد يجرى
هو من **قوله** طليم وكذا فاضل من الماء في من حيث المرض الطعام حته ومن
واحق من الطعام انما وفي في حلى المرض ما يضر منه آياه فاحتمل فيه كذا
اقل ولزم **قوله** ولكن يدخل في مثل ما خرج منه لعل المدا ان له ذلك فان كان
قد خرج من اهل الحج فله في القابل ان يجرى له وجبا ان كان واجبا مستقرا او في

استطاعة حالها والاقتداء وان خرج من اهل العمرة فله ان يخرج وجبا او نذا
قوله طليم قال اول ما يقل يمكن ان يرد بذلك ان القول ليس له دخل بل الاقتداء
بالقصد **باب** الرجل يعث بالهدى ويقضي في امله **قوله** طليم فقلده
اي يقلدهون الهدى الذي يهده الرجل فيعلقون في عنقه الفعل في ذلك النوع
فيصير ذلك بمنزلة اهل الرجل بالثقل **قوله** طليم فان رسولا صلى الله عليه
تعليل للبخار بمعنى اشارة الفاعل ثواب الحج من دون ان يطوف بالبيت
وياتي بالمناك وفي بعض النسخ وان رسولا صلى الله عليه واله بالواو فاعلم
براسه عطف على بواحد احبابه وان كانت السنتان كمتين فعليه والاخرى كمت
قوله طليم اما يقصد احكام هذا الطريقة لغيره لادراك ثواب الحج قريب من الطريقة
الاولى ولانفاة بين الحديثين **قوله** طليم ليس ثابره وقفا لعل مراد
شيا به يرجع الى الاحرام او الحرم والمدا بالثبات اعتبارا مما يحتب حرم الحرم **باب**
نواد الحج **باب** فنعنيق اى لم احط بعد بما نل به يرجع على صفة المفعول الى
يعتقد بالطواف وان تفق على صفة المحمولا ايضا من الاقضاء مفعولا الاول
القائم مقام الفاعل هو المخاطب مفعولا الثاني مسانله وفي بعض النسخ ان
تفقت من القنا ان تريد ان تنفق ماله **قوله** طليم اودية لهم اما ان يرد بذلك
بيان ان مكانا رفع الاراضى وهو كفاية عن الرفعة بمعنى الشرف والمرتبة **قوله** فقا
اما لا ينقل لعل المدا ان الما لا يبقى ثقله ولا يحسن بل اذا كان في حال البعير
من الاعمال فيضي ان لا يفر من البعير **باب** يشترى من متاع الحاج ليصل اليهم
الحق التبرك ولعل القام في البعير ليبيع به مكانه بما يصح لهم الانتفاع من مكان
قوله طليم من شخص العري رضى الله تعالى عنه من وكان الصاحب طليم كان عليه
للمدا في التبرعات في بعض ايام السفر حتى مات رضى الله تعالى عنه
وفي في تركه من هلك **باب** طليم وطاف عن ابي طالب طوافا هدا

يدل على ايمان ابي طالب عليه السلام ان هذا التصديقان رضى الله تعالى عنهما من بعد
اصولهم لضم **قوله** عليهم السلام من رضى الله تعالى عنهما من بعد اصولهم لضم
المراد بالسعي الاول وهو المسمى بغيره وهو الدولة وقسمها بالاسم مع تقارب المعنى دون
والعدو وبالميل والسعي الثاني معناه فيكون المعنى من رضى الله تعالى عنهما
حتى مع بعض السعي او كله ثم ذكرنا اهل الدولة بالسعي المذكور او بعضه هو الشوط
الذي هو فيه من الدولة دون اصل السعي حتى اقام السعي وقد كان معنى الدولة
في الشوط الاول لانه الفهم لا دورك الدولة المسمى بها وضوا موضع الدولة
بما بين المتأخرة وزقاق العطارين والمراد بالسعي بقوله عليهم السلام الى المكان الذي
السعي والدولة ولعل المراد بالوجوب هنا تأكيد الاستحباب وفي بعض النسخ من
سعي من السعي حتى يصير ان السعي على بعضه او كله وسنذكر ان يكون بين السعي
الثاني تأكيد الاول ويراد بالسعي الدولة موضعها كما تجد في المصنفات وحاصل
فيها الحق من سعي من كون في موضع السعي ينتهي من حتى يقطع بعض الموضع
ثم ذكرنا انهم لا يصح فيه **باب** فقال اخرا الطواف في جوار زوال
الخاصة في المسجد لان جعل انطقا على انسان **قوله** عليهم السلام وانت تشتهر حلة قبا
طلع المراد للنعم من تكرير الطواف اذا التزم الى الساحة فينبغي ان يترك قبل ثلاث
باب فقال لا يبول الحسن ارضا عليهم السلام كان البول الحسن اى موسى بن جعفر عليهما
وحاصل الجواب تكذيب ذلك لقوله مستدلا بفعل الحسن موسى بن جعفر عليهما
ما مضى المناسك من الحلق وغيره كان يحلق **قوله** انه قال خلق الارض في غير جرحه قد
مدت في هذا الحديث في ابيك غسل التيمم وفي هذا التماسه بغيره يظهر من اجل
يجعل تنازع طعامه عليه **قوله** فينبغي ان يترك في بعضه الوقوع المنتهى الى الوقت
فمن قبل الاتفاق لهلكة **قوله** وذلك ان الناس اى جعل الحديث على المعنى
وذكرت من دون ان يحل حال ظاهر وهو ركنه ان اهل الاجل ان الناس

يفعلون ذلك فانهم البقي على الله عليه السلام والائمة عليهم السلام حتى انك فليس حلتا
من ارجاع الحرة الى امر اخر وهو تعدد الوقوع عنها دون وجوبها **باب** ولم يكن فيها
معنى الا ان لم يكن ركنها شايها ولم يتكرر **قوله** حجة واحدة مندوبة او حجة
اما مندوبة كانت على ميت فاعطى كل واحد من الخمسة داهم وغيره في انسان
منها فضاء عليهم كالأول كالفاني ولعل كون من لم يات بالغ أيضا باجوب
بسياسة قصده بالحق واقدم عليه بحيث لو ان الحج لغير الاقرب بالحق **قوله** عليهم السلام
فانك ان لم يجز لو احدهم عن حجة الاسلام سواء الاقرب وغيره بل انما يجب لمن
وقع عليه فانا بالحق البجاني حيث ان منزلة الفلاة الغائصة للحق والظاهر ان
الذي اعطى خمسة قدر داهم لتصل حجة واحدة وهو على من يقطع الزمان فيفسد
وجله تعالى وانا اعطاهم الداهم لانسان اليهم بحسب ما لا يعلم واشارت انهم
عن نفس السؤال بالرجل رضى الله تعالى عنه **قوله** فخصني الى السعي الى العمل وان
ضلك هذا وقع بسبب الجحالة ويكون ان يراد بالابتلاء توجهه ولا يندفع
بالجوع وان يراد به الضيق ويجوز عن المدينة **باب** الا ان لا يدرك المتتبع
عقبة اى لم تنأب له ان يدخل مكة في تلك الليلة فيبقى الى يومه غير داخل
فيها ولعله جعل ذلك كناية عن انه لم يفسد له ان يدخل مكة ويقيم افعال العمرة
ويحرم الحج بعدل باجرامه الى احرام الحج ويحرم ما في بالعمرة بعد الحج **قوله**
عليهم السلام مقام يوم قبل الحج اى مكة ولعل وجه ذلك انه قد احرم ما يحرم بالعمرة
او من شرط احرام الحج **باب** سياق مناسك الحج في مناسكها بالضم والتحقيق
حيال الرجل ومن يخرجون باجرهم **باب** وسجنان لا يكون واسيلا
وسجنان الله منصوب على المصدرة بفعل محذوف اى لرحم ويكون واسيلا
منصوبان على الظرفية واليكن اوايل اليوم والاميل اواخره وفي منسكها
السفر شقته وفيه الكثرة من الحال والاكثار من الخزن ولعل من المنظر

عن سوا الحال وفاداه فان التاذا اذا نظر اليه براه كذلك فكان نظرا لينا
تعدية الخلق الى الخمر يفي على تضييق معنى الخلق في اهل الخلق في اهل
اياهم الخمر وفي صلاته الى الخمر وقوى عليه **قوله** اللهم طهرت لخال على الظن
فخل الاحال على الظن لخالين او تقيهم على ذلك ولما حاض في عافية في
خضت لما اخفضه خوفا وخياضا وفي بعض النسخ وخافض في عافية
في خرافة الخضر الدمر في خضرهم في خضر من العيش **باب** وتبلغ
الليل الذي على سائر الطرق اي تحاذيه والشرف المكان الذي رفع والشفقة بالهم
السفر البعيد فذكر البعيد بعدها تأكيد في الطرق الواسع بالبينين **باب**
فانق به واخر به اي فافق الطواف بقيل البحر الاسود واجتهد بالقبيل **باب**
وقبلها اي قبل اليد ولعل المراد فعل ذلك في كل شوط وان لم يتغير في اول الطواف
واخر وفي صلاته كلفه على الصم والكاهن والساكن في ذلك وفيه
الطافيت الكاهن واليطان وكله في الضلال قد يكون واحدا قال
تعاير يردون ان يتكلموا الى الطافوت وقدموا وان يكلفوا به وقد يكون جمعا
قال تعالى اولياهم الطافوت يخرجونهم وفيه التذكير بالمثل والنظر **باب**
ولا تلبس به ولا تعجب من فعله المقصود عدم تبديل الاسم من الوتر الى الكاف
تغيير الحسم بالتشويه بالناس **قوله** باسك الذي عشي به على طلال الماء عشي على صفة
المجمل ويمكن ان يراد بظلال الماء امواج البحر في قفا الظلال الخفة ومن الظلال
في ارضه على الماء في الامواج اي البحر ورواد بالمشي العبور بالصفة او
السياسة او المشي المقدم للنسبة الى اصحاب الكربة وفي صلاته الاخر
السبة وفي قفا تغيير الجهد وجر الاخر وفي صلاته الماء في جوف
جمعت وام ذلك الماء في كسر القاف مقصور وكذلك ما في به الصنف
ويكون ان يراد بالقرى هنا نفس الضيافة ايضا **قوله** وعب ما بين وبينك

اي من المعاد في استحقاق من خلقك اي من حقوق الناس وعجزهم بالخلق
الى هولة ذلك عليه حيث انهم مخلوقون محتاجون اليه في جميع امورهم **قوله**
وانت كاشف عن ظهرك لا يدرك ان يقصد بكشف الظن ان يرفع صفة
منه الذنوب المحولة عليه **قوله** فاسمع بلاه وتجاهل ظاهرا لا مريتا هذا القدر
والمشهور في تعريف الله ولة تقاربهما مع الاسراع **باب** قتال امر من
التباكي وهو جعل النفس على البكاء واعتقاد الامر لا قبله بالحق مفرط العمل الملائمة
لا يقصد ان يحرم بعد هذا العمل احراما اخر كما كان ذلك مقصودا في العلم
عمره **قوله** فليس من المجدي اي مجدي النبي صلى الله عليه واله ومعه الانبياء
عليهم **قوله** وان يتقبل من تباهي باليوم من هو افضل من فعل المراد الافضل
هو الملائكة فيقول عز وجل من كنتي عبدي فعل كذا ونجيا بكسر اوله والدير ياديه
الحجة وتحتها وفي صرخ الجبل يستره بالنسبة الى المقادير من مكة **باب**
وادع بره الموقف وهو الذي يحجب بعد هذا **باب** حق تفرغ منها المقصود
قوله تعالى في ما خال دون **قوله** على ان لا اعطاك للاختيار في صلاته
ابرة والخبرة وبلاء الله بلاءه وبلاءه انما خفا وبلاءه اي اختبره ولا تلبس
الدعاء في صلاته الشئ بالكره وملكت منه ايضا ملكا وملة وملكت الله
او سخرته **قوله** صلى الله عليه واله اللهم لك الحمد لك الحمد لك الحمد لك الحمد
مثل جملة انت ويمكن جعل التكرار في اي انت مستحق الحمد جمعا تقول
وفي صلاته اصد صوتا انقلاب الواد بالكره ما قبلها والقرات اصل
التأخير ولو تقول ورثت لي ورثت فليش من لي **باب** او قليل في
يمكن ان يراد بالقليل والكثير ما يقل الاعتناء به وما يكثر من قبل الاهل والماء
باب وعلك بالدمعة في الصلح دعة من اساق طالحا عوض من الواد
في صلاته خفيف تضرع من سيرة الابل في الخيل وفيه بالنسبة اليه **قوله** وصل

اشارة

المغرب بعد الغشاء اي قضا **باب** اخذتها من رطلك وفي بعض النسخ من رطلك
 يعني بالعدل المراد من النسخ الاول ايضا لعل المراد بالرجل مكان الرجل **باب**
 او شل حتى الحذف اي حتى اتى برعي بالاصابع في حذف المحو المحو اي يربح
 وانظروا المراد بالشوب هذا الرولة **باب** ان يطا المشعر بجله وبراحلته
 ١ لعل المراد بالمشعر هنا الجبل وفي حاشية الشرايع للحق الشيخ طهره شفا
 المراد بوطيه بجله ان يعلو عليه وان لم يكن فيعبر **باب** ورب الايام
 معلوما لا بعد ان يراد بالايام المعلوما ايام المناسك وهو يوم حرفة والعبد
 وايام التشريق وفي جوامع الجامع في سور الحج في تفسير قوله تعالى ويذكر انهم
 في ايام معلومات قال فختلف في الايام المعلوما فالمراد من الباقية معلوما
 انها يوم الفطر والثلاثة بعده ايام التشريق ورات الابل مولدع اخذها
 كناية عن الضاحك **باب** بعد الافاضة اي بعد افاضة النابل **باب**
 فاسع فيل ورجل **باب** فاحص من كناية عن القبول فان اخذنا الشيء معناه
 الاقتصاد والاحتساب **قوله** ثم تناول اي بيك الخ من بيك السري
باب ونزع الحجة من قبل وجهها اي من جانبها الذي هو الوجه للعبارة فيكون
 الرامي مستدبر القيلة بعد ما كان مستقبلا لها عند الدعا ويكون ان يراد بقيل
 الوجه هو سفها وهو بطون المسيل لان في المشرق على الشيء انه متوجه اليه ولا
 ترميها من اعلاها اي لا تخرج من بطون المسيل لتكون على اعلى المسيل بل تخرج
 جانب الرمي ايضا مستقبلا للمسيل مستدبر القيلة وفي صا الدعوى الطردون
 ويجوز ان تكبر من كل جهة اي متكلفيا بالتكبير **قوله** فان سقطت من جهة
 في الحجة اوفى ردها **قوله** والا اي وان لم يتفق لك شراها بل قد يبا كان
 عندك وفيه اشعار بقرينة الذي ما كان عند وعرف ان كان مع البدن لا سؤ
 كان **قوله** فان لم يقبل فخل تخو جبا الظاهر ان على صيغة اسم المفعول من التقبيل

او الانفال والمشهور الموجه وفي صا الرها بالكره نصه وقد البتت من حتى
 تنقض فيكون شيها بالخصا **قوله** فان لم يقبل فيساق في التيسل انكر من الدنيا
 والمعر بالمعول واذا ان عليه سينة وفي اكثر النسخ بدل يتساكشا والمعر
 بعد المعجى باعتبار عدم السمن ان ياد على السمن الواجب **قوله** وقلم شعرا الله
 لعل المراد بتعظيم شعرا الله لعل المراد من اجل الاقام باحكامه من الجزية
 والتكليم لم يذكره بعد بعضها حقرا لانه من الامور الجزية لا شر ان الجميع
 كونه متعلقا للامر الا في رجل **قوله** من حشرة متفرق اي فان كانا متفرقين
 ليوا من اهل خان واحد وان ترجع في يجامع اي بقضا حاجتي وترجع من
 الارجاع وان تلتقي من الالتقاء تلتقي العفوك وفي صا القيت اليه المودة
 بالمودة **قوله** او فخرجت من مكة وان لم تنقل الى صف **قوله** وارزها سبع حيا
 من قبل وجهها لعل المراد بقبيل وجهها اسفلها وهو بطون المسيل وفي انفراد
 يستحب الاقامة في ايام التشريق ورمي الاط من يارها من بطون المسيل وفي الشرايع
 وان يرمي الحجة الاولى من يمينها اي يمين الحجة وشمير يارها في النقص عند الرمي في
 حاشية الشرايع للحق الشيخ على رحمه الله تعالى الفتحة الرواية رعي الاط من يارها
 في بطون المسيل وفي الدعوى من يارها وعن يمينه وصاراة المضمنا
 لفتك والمعتبر في الرواية والمراد برميها عن يارها ان يقف عن جانب
 يارها بالاضافة الى التوجه الى مكة بحيث يجعلها عن يمينه لان بطون المسيل
 عن يارها والمستحب برميها من يمينها وكذا في الثانية **قوله** ثم وقف على يارها
 هنا للترقي في المرتبة اي مرتبة المستحبات **قوله** على البلاطة الكرام وفي
 ايدط بالفتح الحجارة المرشدة في الدار وفيها **قوله** قيل ان تنال دارين
 بيتك من النال والكلام كناية عن مغارة البيت وان ذلك غير مرغوب
 فيه **قوله** فاذا بلغت باب الحماطين في حاشية الشرايع هو باب بني حرمي

قيل من قبيل فرثي من ذلك قتل سبع الحنطة عند وقيل سبع الحنطة ولا
يوجد من يعرف موضع هذا الباب لان المسجد قد زيد فيه **قوله** الابتداء
والحنطة بالمدينة **قوله** عليهم انما امر الناس ان يول على ان العلة الغاية في اعطائه
عز وجل هذا الشرف هذه الاجازة هي تيان الناس اليهم طيبهم ولصياهم ولا يهتم
عرضهم فانهم من نامهم طيبهم عليهم وان كان هذا الشرف قد ثبت عند
الاجازة قبل وجوب طيبهم لان تبارك قطعاً طالع الغيب والشهادة وهذا لا
يتناقض ان يكون له باب البيت وسائر الناس مثل الغيب فيكون ان يولد
هذه الاجازة اجازة البيت للكوم وما يشتملها والجمال والاجازة التي في قوله انما
يتعلق بها انك **قوله** او اخرتم دون ذلك في تلك قبل ابتداء المدينة البنية
قوله عليهم لان البق على الله عليه السلام اقام فيه امير المؤمنين عليهم السلام في مقامه
الله عليه السلام وقد حوكم الحكم بطريق مكة الى المدينة عن المسجد في ذلك
يتذكر الناس الوصاية التي وقعت فيه **قوله** عليهم ذلك موضع قسطا للناس
لعله عليهم من فاصلي الخلافة بالتأقيين **قوله** عليهم فتم اجرة طيبهم
نزل هذا الاية مرتين فلما في هذا ما هو المشهور في نزلها **قوله** نزل من
البق على الله عليه السلام في من نزل القوم في السفر من اثر الدليل بغير
فيه وقعة لا تستر ثم يتخلون **باب** ترم المدينة وفضلها **قوله** عليهم
لا يشتمل طرف القوم وصيدها بالمدينة بدلا لاشتمال وتقيم صيدها لايتا
جواز اكله على ما يحل لان حرمة الاصطيا ودفع الصيد يحل حال اكله **قوله**
ان يتخلل خلاها بدل من ما حلتها اي حرم قطع ما في ذلك المواضع التي حلتها
ما ايتت الارض وفي بعض النسخ لا يتخلل خلاها وهو المشهور في ذلك
من هذا الحديث وفيه الحان قصور الرطب من الحشيش الواحدة خلا
والعصا لقطع وعودا لنا عود الحاله وفي حاشية الشيلع الحاله بكسر الهمزة

وعودا ما اللذان تجعل عليها ليستقي بها وفي الصبح يكون البرزخ جاء وفي
الحرمة ازمنة ذات حجارة سود فخره كانها الحرق بالنا والجمع الحار وفي
الفصل الصغار والجمع صبرات ووسط الزهر واصل الفصل وفيه ذوق
كثير يعقبت المدينة والصوار موضع بقرها وفي حاشية القواعد المحقق الشيخ
على رحمه الله تعالى الدار بطل جابر وطل وغيره بالطل عليه كل من هذا الجليلين
وفي جوع جيل بالمدينة وفي الحديث ان حرم ما بين عجل ثور وفي قوله الرباب
جبل بين المدينة وقيد واصل غضاها بالدين يريد بحدوث مضاف الى قطع
غضاها وهو شجر بر وف وقوله عليهم يكذب الناس اي ان صيدها حرام
جملة مستافعة ما ان يحمل على جواز اكل الصيد وان حرم اصطياؤه وقوله
يحمل القوم فيما سبق على شدة الكراهة **قوله** على اصطياؤه وانقل ماها الى حاشية
من قبيل قوله التي امر ارض فلان على البر والبحر ولعل الملبد بالمنتقب من جمع
يكون الفصل منه فيما شرفها الله تبارك وتعالى **باب** ما جاء من حج ولا يرد
البق على الله عليه السلام ومن مات بمكة والمدينة **باب** الحج بالهامة المشقة
قبل الحج وفي من الزعم بالضم الباب وفي الحديث ان من هذا على ترعة من
نزع الجنة **قوله** اي قريب اي بعيد لعل قريب تبارك وتعالى يعق قوله عز وجل ان
رسمه من الحسين وبعد يعنى بعد حجة تقا عن الميتين ويكون ان يكون
قريب باعتبار الحلة علم بالعباد وبعد باعتبار عدم حلة طهر به وقيل **باب**
او قمت به لاحداى هناك بل واحد ولعل عندك حال من علم الغيب **قوله** التي
نفسه اليها رجع لما وقع منه من تخلفه عن البق على الله عليه السلام وفي بعض النسخ
طبا القبل توبة من ذلك في من وطئت الثرى اوطيه ايضا عن الاخضر شدة
طلاوع مريوط ومريوطه **قوله** السلام عليك ايها الصديقة الشهيدة لعل
الطائف الشهيد عليها عليهم باعبارها اذ ثبت الحزن حيث ظلموها باعبار

الكلمة عن بعلمها عليهم وعصب ذلك منها فكانها اقتكت والعهد على صفة
اسم المفعول من التحديث بمعنى انها تجد ثوبا **قوله** الملك ويكون ان يكون على
صفة اسم الفاعل بمعنى انها تفتش الملك والمقصود به معنى العنونة فيها في
صحة من حق من صود ومضطهداى عزه **قوله** كما قال عليه افضل صلواته
وصلواته كما قال صلى الله عليه واله فاطمة بضعة مني وانها روحى الى بن جنى
اشهد الله من كلام المؤلف رضى الله تعالى عنه وفيها المشرية بالفتح الغيرة **قوله**
المشرية بضم الميم وهي منسوبة الى ام ابراهيم رضى الله عنه **قوله** وسبح
في حاشية القواعد من ذلك لانهم كانوا يفتضون فيه البر قبل الاسلام اى يشيد
حزبه وفيها انفسه فيخذ من البر ومن من غير ان يسمي انار وفيه لاشخ
كسر الشئ الاجوف وقيل في هذا المجددات الشمس لا يمدونين عليهم **قوله**
بمنحهم في اصل المطهرين وبقلكم في ارجام المطهرات لعل المراد بالفتح
التغير في من تحت الريح انار والدار غيرهما وعناء تغيرهما في مراتبه حتى يصير
نظرة وهو النقل في الارحام النقل في حالة فيصير النظرة حلقه ثم مضى
الى ان يكمل وفي بعض النسخ من ارجام المطهر الى العالم الظاهر ولا يخفى ما في
الكلام من الدلالة على انتفاء الكفر من ابا نهم وامرهم عليهم ووصف الجاهلية
بالجهل من قبل وصفه السبل بالليل ويجوز ان يكون فاق الاوهاء من قبل
اضافة الصفة الى الموصوفى لاهوا المضلة بان يكون الفتن جمع الفتنة
بمعنى الفاتن وفي من الفصل من الحق ومن قبل اضافة المش الى المشككين
لما في الاوهاء الحق كاشاطين بان يكون جمع فتنة بمعنى الفتان وفي من
بمعنى اصابع الفتان وكذلك الشيطان بمعنى الكلام لاشارة الى الاوهاء في العمل
بل لا يمكن عمله انه سبحانه وتعالى **باب** ثواب زيارة النبي صلى الله
عليه واله والائمة عليهم **قوله** عليهم ان كل امام هذا الدار بالبر ما يشاء الله

من قال

من قال يا امامة الائمة عليهم وانتم اوصياء رسول الله صلى الله عليه واله فان الله
فرض طاعتهم فكانه عهد اليه ان يطيعه ويحمله عقيدته ويزوره الى ذلك
قوله عليهم كانتم شفعا لهم فان ابن ابراهيم قد وقع اليهم عليهم فاعلمهم
ان يقول الحق الزوار **قوله** عليهم ما يلقى الحكمة محضه يوسف عليهم فقد ان
الله جعل اوصياى وصي عليهم ان اخرج غلام يوسف اليهم الى الشام ولحق الغم
والغصص من اقيمت لقا بالمدلولح بالغم والقصر ولقيا بالتشديد ولقيا ما
ولقيا نة واحد ولقيا واحد **قوله** صلى الله عليه واله حق اصير موضع دجوق
لعل المراد بالوجه الموضع المعدل صلى الله عليه واله في الجنة وهو الويلة **قوله**
عليهم حرم قبر الحسين عليهم يكون ان يراد بالحريم ما لو دخله المؤمن من من صباب
السور **قوله** فاعرف في حق التعريف الوقوف بعرفات هو عرفتنا من اذا شئنا
عرفات لعل عرفات عند الحسين عليهم اشهد عرفات لعل الوقوف
عند منزلة الوقوف بعرفات وبذلك يكون عند قبره عليه
يوم عرفه **قوله** عليهم لم الوجع بالبا الموضع في صلبه لوجع الاشراق ثقيل لم البصر
يلج بالضم الى الصا وفي بعض النسخ تلج الصدا بالثا المشقة في صلبها تحت نفسى
تتلج ثلوجا اطمانت وفيه قلبه ببدن ثقيل وتقلب الشئ فهو الرطب كالحجارة
تقلب على الرضا ولعل المراد بالثقل هذا الارحام **قوله** عليهم وليس هو
اولادنا ايضهم من ولد الزنا لا يوفى نزيارته عليهم ويكون ان يكون هؤلاء
اشارة الى الزوار العارفين بحقيقة عليهم فيدل على ان ولد الزنا لا يكون من اهل
الولاية ويؤيد ذلك ما يولد ولد الزنا يكون كافرا **قوله** عليهم جعل ذنوبه حجارة
داره كنابة عن انه يغفر جميع ذنوبه بحيث اذا دخل داره لم يبق له ذنب وكانه
اشارة الى الغفران الذى يقع عند العود يغفر ايضا وفيه الاشعث المعبر الى
قوله اصلهم حنفا المفعول التميم فيشمل جميع النعم الدينية والخرقية ومنع

وبالدين المجازي اي مجازي اهل الاسلام والحاصل ان كل من قس قسوه الذي
بعد ذلك من النكاح والقصاص ويراد بفصل القصاص بيان الحق من الباطل
لكنه بين الناس عند المنازعة **قوله** ويجعل عليهم من كلام المؤلف رغبته في
باب السلم على الائمة المستوفين لعلهم يفتح الدال بمعنى انهم عليهم ودايع الله
عز وجل ودايع رسول الله صلى الله عليه واله في الخلق من خاتمه خان الله ورسوله
صلى الله عليه واله ويكون ان يكون المستوفين اسم كان اي حال ودايع الله عز وجل
بمعنى انه تبارك وتعالى جعلهم ائمة فادع فيهم الاحكام الشرعية ليسلوا حال
الناس ويشيروا لهم **قوله** السلم على ائمة المستوفين اي العلماء بعلمهم بالائمة
من كونهم علماء بجميع الاحكام وجميع ايات كلام الملك العالم معصومين
منصوصين باسماهم عليهم السلام الى غير ذلك روي في الكافي بسند من اسباب اربع
الزحلي قال كنت عند ابي عبد الله عليه السلام فساله رجل عن قول الله عز وجل ان في
ذلك لايات للمتقين ولها البسيل يقيم قال فقال في المتقين واليس واليس
فيما يقيم والموازاة من الارز يعني الحق **قوله** وصاحب الميسم في العلم من
شيخنا رحمه الله تعالى للميسم اصله الموم بكسر الميم واطلق عليه الميسم صاحب الميسم لما
ورد في الرواية ان في يوم القيمة يوم القيمة فاذ اوضع على حجة الموم من
فيها من اصحاب الجنة واذ اوضع على حجة الكافر في فيها انه من اصحاب النار
وقد اعترف على قيم الجنة والنار ويكون ان يراد بذلك كنه شان من ولادة
فهو من اهل الجنة ومن عاده فهو من اهل النار لقوله صلى الله عليه واله اللهم
وال من ولادة وعاده من عاده فان دعا صلى الله عليه واله غير مردود من ولادة
الله عز وجل فهو من اهل الجنة ومن عاده فهو من اهل النار ونحو ذلك عز وجل
منها وتلاوة الكتاب حق التلاوة ان يكون المقتدر لم يقصد بها غير الله عز وجل
يعلم عن الله ويعمل بمقتضاه واهل الدار يكون عليهم شهيد كونهم الميسم مقتول

سبل الله عز وجل ويكون شاهدا كونهم مقتولاً بالتمجيد والرسالة وما يتبعها
مشروطة كونهم قد شهدا النبي صلى الله عليه واله واكتب العموية على كونه وصيا النبي
صلى الله عليه واله اما من غير من الطاعة وفي من جاد عن النبي بحجود واحد
وحيد وده مال عنه وعمل واصله حيد وده فيجوز ان يافسكت لانه في الكلام
فعلول غير معصوق وصفه ذلك محبة وهو البتة بالمدرك ليقين قومه
واصلهم بفتح الفتح امر من اصله في من صليت الرجل نارا اذا ارسلت الزنا
جعله باصله فان ابايته فيها القاء كانك تريد الامر ليق قلت امليت بالآ
وصليته تقيته وفيه لحيته كلمة تقع على الصنع والكاهن والساحر ونحو ذلك
وفيه الطائف الكاهن والشيطان وكل من في الضلال والنار المثل والنظر
قوله وهم فيها يسلمون في من ليس من رحمة الله تعالى وليس وكان اشر ذليل
قوله عليك يا مولاي خبر بسلام الله واهل جناب الله كناية عن قرب منزلة
عليهم السلام عن رجل الذي يوق يقين بابا الله ووجه الله واهل جناب الله ان الناس
اليه تعالى من له من والاه انقادا من عز وجل ويكون ان يراد بذلك ان اتقيادهم
لا من ونواهيهم سبحانه وتعالى بسبب عيفه ولسانه وافعاله الذي يقينه في
وتشر فيهم بولايته عليهم وهو معنى كونهم سبيل الله ايضا فكل واحد من تلك
العبارة فيها تشبيه باختيار ويكون ان يشاير باب الله الى قوله صلى الله عليه واله
انا منتهى اعداء على اباي والاولئك الخلف من بعدك لعل الله يبين
الولي والخلف في مثل اولاده المعصومين عليهم السلام ويكون ان يراد بصاحب الامر
عليهم وفي بعض النسخ وليك بذلك **قوله** فقلق سلم من التسليم والتمس
وفي بعض النسخ سلم **باب** وثبت ان كل من اتى الله لعله اشار الى قوله
اليوم اكملت لكم دينكم حيث ان نصب امير المؤمنين عليهم السلام منزلة بيان ان جميع
الامة حيث ان كل من يحتاج الى ايمانه واحد من المكلفين منه وعند ولادة

الائمة العصور بين عليهم متولا اهل الملك العزيز **قوله** من صديق لعلمه تفريد
الكاف الخطاب مثل القيتك من اسد يعني لقيت منك اسدا **باب** تفتك
بنهم المناهضين الى لم تستحق ان يشارك احد في ظهور الاطمة الدالة على نصيبك
من قتل **قوله** نعم لا يرب فيه وفي من النعمة في الكون التردد في من خطره
قوله كنت اظلم من ما كانه اشارة الى ان خير الكلام ما قل ودل **قوله** واعلم
ان لشداختا واحدا بالامور الدينية وفي من العيوب مثل الغفل وفي الغفل
بالغير واحد قول السيف وهو كور في من وفي مصف ابرج الى اشتدت
في كبح حاصف وفيه العصف الكسوف مصف الريح السفينة وريح قاصف
شدين ورد عاصف شديدا صوت **قوله** صلى الله عليه واله ضعيفا في ذلك
اي بالنسبة الى قتلك في امره سبحانه وتعالى فان بذلك مثل الابدان قتل
اضاعا مضاعف قواها والفر العيب كالفر وفي من الحودة الصل والميل
والمؤمنون سبقت سبعا بعيدا اي سبقتهم سبعا كثيرا فيكون العاين عينا
واشاره على المؤمنين سبقت او سبقت المؤمنين للعدول الى الجملة الآتية
الدالة على الثبوت والاعتقاد **قوله** وانعتبت من بعدك اي اوردوا عليك
الغيب بسبب بعد ذلك اي علوها على من انهم اي علوها على من انهم علوا
كثيرا وفي من التاكل الجبان الضعيف وفيه الرز للصيت والجمع الازالة **قوله**
هذا الباطن هذا كسر وضعفه **قوله** ان يصاب المسلمون بمثلك يمكن
ان يكون من صايل المطر اي مطون فيكون فيه تشبه طمس المطر والحوادث
هو انفع اي ان يتفهموا بمثلك **قوله** الحسين يا ابا راحل الذي قتل الله
قائمه وينتقم من في صايل المطر والحوادث الذي قتل الله قاتله
ثارا وثقرا اي قاتله في المطر يطلب به حله من خطا اوز في
صايل المطر الذي قتل الله قاتله في المطر يطلب به حله من خطا اوز في

كذلك وتجرى نقصه واعلم معنى قوله انه افراده العظيم عن اهل انصافا
لا من غير رجل ومعنى الموتور انه العظيم قتل له قتلا فلم يدرك بدمائهم فالوجه
بكله ولو الموتور من الموتور بالنعق ومعنى في السما والارض انه بعدد وفيها
كذلك سكن في الخلد في الصلح سكن في الخلد انفس وهو جدي اراكم في
زن وفوز ندم ومانندان واعلم المراد ان في العظيم صار بسا للدخل فتميز
الناس في الجنة بشفاخته العظيم وبسبب ذنوبه فيسكن فيها اقله وطوره
باب اظلمة العرش يمكن ان يكون جمع ظلال كالعنان والاعنة وفي قوله
ايضا ما اظلم من حجاب ونحو **قوله** بكثرة السمو السبع لعل المراد اهل السما
او المراد بالباكية تغير حال الكل ومن ينقلب الجنة والنار لعل المراد من
دخولهم الان اهل الجنة لا ينظرون الحزن فكيف يكون الا ان من انهم يحتمل
كل مجمع اهل المصيبة في الدنيا انهم يملكون هذا الاجتماع والتشرف بهذا
الشرف **قوله** والبيل الذي لا يتخلج دونك من الدخول في قتالتك عطف على
المنزلة فهو داخل في المقتضى لا يتخلج على صفة الجهل يعني لا يجذب الى جذب
سالكه عندك من الدخول في قتالتك فيمنع منه في من خلج يخلج لخلج واظلم
حذبه وانزع **قوله** بكم بين الله الكذب من خالف قوله فالحكم بين كذبه
الزمان الكلب الزمان الغصن في الصلح ككذب سلك كونه وديوانه
قوله وبكم يدرك اهل من كل موطن وموتنة يطلب اي يدركهم من موطن
وليدهم وتعلم معنى طلب من شان فاك الدم اي يطلب لاما وقع على
الاستحقاق كالاقتصاص وفي بعض النسخ بدل تطلب بطلت بطلت فيكون
كالتاكيد لان عدم اوراق الدم ماخوذ في الترتيل على امر وهو معنى الظاهر
قوله يا ابا الحسن والحسين صايل المطر في قوله في قوله في قوله في قوله
الغيب مقام اصح لعل المراد به الرجعة عند ظهور صاحب الامر عليه السلام

شهد انكم شهداء ان الخطاب المشتهر بديل عليه قوله وادرسه عليه عطف على
 الله صلى الله عليه واله وقوله بعد ذلك كثيرا فدل ذلك الخطاب من الموقف
 قضا عنه ولعل المراد بالوحد دخول الجنة والنفوس بالسعادة كما يدل عليه قوله
 ولا تحسب الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فربما
 الآية وليس في بعض دواوين رسول الله صلى الله عليه واله ولا في كتب الحديث
 لاهل البيت عليهم السلام ان الخطاب بعد ذلك زيارة قبول الشهادتين **باب** ما ينبغي
 من زيارة الحسين عليه السلام في حال التقيت **باب** ما يقوم مقام زيارة الحسين
 عليه السلام وزيارة غيره من الائمة عليهم السلام لا يقدر على قصد من بعد المناسك
 عليهم السلام وادرسه من الايام وفي بعض النسخ لنوم بالجزء ليقتصد **قوله** عليهم السلام ما انما
 فعل النبي من الحفا بالمدعى خلاف ابد الخطاب الله باجبا والتشيع ولنا
 اني بصيغة **قوله** عليهم السلام في كل جمعة لعل المراد في كل اسبوع **قوله** عليهم السلام في كل جمعة
 ان المقطرة بعد الامر وهو بعد **باب** فضل زيارة الحسين عليه السلام وزيارته
باب زيارة الانبياء في الحسن موسى جعفر ولجعفر محمد بن طاهر
 عليهم السلام بعداد في مقابر قريش **قوله** اذا اردت بعداد في مقصدي زيارتها عليهم
 بعداد وفي بعض النسخ اذا اردت بعداد ولعل ذكر الثواب كذا في اقل مرات
 الاثواب **قوله** واذا اردت زيارته عليهم السلام فاعتل لعل المراد الاعتناء بالزيارة
 عليهم السلام حين الاعتناء بالزيارة موسى جعفر عليهم السلام بعدان يريد بذلك خروج
 عن القيمة للاعتناء ودخوله فيها فانما الزيارة عليهم السلام الا اذا كان قد انتهى ذلك
قوله ولا يجوز القاءها قبله في القاد القبور يمكن ان يراد بعد الجواز الكراهة
 كما هو المشهور وان يكون مذهبه **قوله** وقصه خطاك في الصالح خطوتك بالضم كما
 خطوا بالكون والتحريك جمع القلة وخطى جمع اكثر منه خطوا والفتح بك الحكم
 وكما زدن خطوات خطا بالسر واللد **قوله** والدليل على من بعثه برسالاتك

من بعثه الله عز وجل هو النبي صلى الله عليه واله وبالرسالة الاحكام التي جاء بها من الله
 سبحانه وتعالى وبلاية عليهم السلام ارشاد الناس لامتلاك الاحكام ويمكن ان يراد بكونه
 عليهم السلام دليل على حجة الله عليه السلام بكونه بحسب علم من العلم باحوالهم بكونه على
 حجة الله سبحانه وتعالى من حجة الله سبحانه وتعالى حيث انه صنفه في الرسالة مع تصافه
 بكالات يستتبع ان يصدق شمله غير النبي في النبوة حاد من كونه اعلم الناس بعد
 النبي صلى الله عليه واله وايدهم واسلمهم واعلمهم وارزهم صاحبهم وكراهم
 لا يفتخ ولا يفتخ الى غير ذلك من الكالات التي اوجبت في احاديثه ان يفتخ
 حجة النبي الملقب اوصية لقريش **قوله** وديان الدين بعدك قد تم تقيته
 ويمكن ان يكون الديان من الدين بمعنى الطاعة والدين المضاف اليه معنى
 فالق المقتل للاوامر والنواهي المستفادة من دين الاسلام بالعدل بالانسان
 والفصل بين الحق والباطل في الحكم بغيره ويمكن ان يكون بالدين بمعنى انهم
 ممن يدين من حجة ذلك فانه معصوم لا يخطئ فقد قيل اصل مجسمين بالحق والحق
 يجوز بمعنى الشاهد فانه عليهم السلام شاهد على الامتريوم القيمة كما يستفاد من قوله
 الغرنا وان شاهد النبي صلى الله عليه واله النبي صلى الله عليه واله عليه السلام حجة الله
 ويتن شاهدته **قوله** واختطبت على ظهره لعله كناية عن جمع الورد والشيء
 بجمع الخطب المعدل ليقاد على الظهور في من الخطب مع رفق يقول منه خطبت
 اختطبت لاجتماعه **قوله** ثم رفع يدك اليمنى الى السماء **قوله** والقوا بيديك في
 ما اوجو الى احد ولا تحتد خليفة وايضا في الامتري في الحق ان ما وقع من انفساد
 من توطي خط الله عليه واله دون اتباع اهل الفساد هو امر المصلحة **قوله** وحلوا
 على كثرة افعالهم لعله كناية عن تقيدهم الناس عليهم السلام طاعة لغيرهم عليهم
 ربان كل واحد عان الاخر في ذلك وفيما لا يمتثال التضرع ويثق في قوله تعالى
 فيمنه الى تخلص الدنيا **قوله** فلا تقل وجحك عنه الى عن مرقن الشريف **قوله** فان

وصلت الى قبرها عليها السلام قد بلغ ذلك اكثر من ان يفسر الزاير الدخول في قبورها
الشريفة لفقده البواب هناك يفتح الباب **قوله** وتعرف بيني وبينك كتابا من
مولانا عليها السلام لان ذلك يوجب العرفان من الطرفين **قوله** وانتم مني في
مجلسي احد في الدنيا من ظالمين مقبولين قايدين ورد دلتهم اليهم **قوله** ما ينبغي
من القول عند زيارة جميع الامم عليهم السلام **قوله** وهو في ان يارات كلها من كلام
المؤلف رحمه الله تعالى فها هو وهو يفتي في المواضع كلها ان يقول له من في
زيارة ابي الحسن عليه السلام ويكون من كلام الامام عليهم السلام ومن كلام المؤلف
دعي الله تعالى عن زيارة **باب ما ينبغي ان يكون في الزيارة** **قوله** في الزيارة
كالي العقل **قوله** عليهم السلام والدعوى الحق لا يفتي الفاعل الى الداعي الى
طاعة الله عز وجل واما معنى المفعول الى المدعوي من الله عز وجل الارشاد ويكون
ان يراد بالذات العلم فيكون قوله عليهم السلام والاخر والاول يقتضيان ذلك الاجمال
وتقديره الاخر على الاول للجمع واقتحام الواو بين الجمل والمفعول فلهذا التقدير
والكفاة وهو جمع الحاجي حقيقة كاشفة للزارة وجمع الزاير في من اجل ذلك وزوا
داعي حاجي الحقيقة وفاع وبالله الحقيقة بالحق على الرجل ان يحجب **قوله** عليهم السلام
الذكر اي اهل العلم الذي يحبان بيان الله عندهم عند الجمل كما اشار اليه في آيات
العزيز فلما قالوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون **قوله** عليهم السلام وايكم بر وجه اهل المراد
بالروح جبرئيل عليهم السلام وعلما يمين عليهم السلام ايام عليهم السلام باغتيا والتحدث واللقاء
الاحكام عليهم السلام وتبين عن لقائه الاحكام الى النبي صلى الله عليه واله باقتبا
احدهما انهم عليهم السلام نعم من الصوف ولا يرون الشخص كما ورد في بعض الاخبار
الاخر ان ذلك اخبارها بلغه الى النبي صلى الله عليه واله لا يبلغ من الرتبة
اليهم بل واسط وفي رواية اخرى بل يجعل فيه الشيا **قوله** عليهم السلام عظمت جلالة
علمته واخره وبينت للناس عظمت جلالة اي علمه فاخره وبينت للناس عظمت جلالة

سجانه تعالى وكذا حال في نظائر وقد تفسر الحكمة في هذا المقام بالحق الربانية والمصلحة
بالدلائل الخطابية **قوله** عليهم السلام واسرى في من ستر الرجل خطه لانه تقوى بهم
عليهم السلام يحتمل العلمك اي يحتمل من قيل ما يقوم عليه القرآن **قوله** عليهم السلام ويردكم في ايامه
المراد بالرد الرجعة ويكون ان يراد بالدلالة اليهم عليهم السلام وبما يستره من اجل الايام
التي هي فيها الاحكام الشرعية على ما عليها على الحسن الوجوه **قوله** عليهم السلام ويجعلني
من يقتضون انكم في من يقتضون اي يتبعه قال الله تعالى فانما على الثار من اقتضا
وتلك اقتضات ولا ينبغي ما في هذه الزيارة من بيان الاحوال التي يقتضها
الامامة والحق ينبغي للرعيان يكونوا عليها اسما اقتضا من الآثار وما تقتضيه
الاستعداد فان يقتض اثر احدي مودته وقنا الله عز وجل اقتضا من آثارهم
والشريعة والورد مودتهم وجوده وفضلهم وكبره وجعلنا تحتهم هذه
العقائد والمكتوبات بتلك الكرامة انهم على ما يشاء قدس وبالاية جدي في على
اهل على محمد وآله المعصومين **قوله** عليهم السلام بكم فخر الله بكم بكم لا يبعدان يراد بالفتح
ان النور الذي هو نور النبي صلى الله عليه واله ونور الوحي عليهم السلام اول مخلوقاته
تعالى على ما يتبادر من الاخبار وان يراد به ابتداء الاحكام الشرعية الواردة على
النبي صلى الله عليه واله وان يراد بالفتح ختم الاحكام اذ لا شريعة بعد شريعة نبينا
محمد المصطفى صلى الله عليه واله **قوله** عليهم السلام وعندكم ما نزلت به رسله يدل على ان
عليهم السلام الانبياء السابقين ونبينهم جندهم عليهم السلام ويدل على ذلك ايضا اخبار كثيرة
قوله عليهم السلام طاعا كل شريف لشرفكم في الصلح طاعة سر شيب كورد وعلما
بكم يستحقون ذلك كما في قوله تعالى لا يب في الدنيا لا ينبغي ان يرتاب فيه احد **قوله**
عليهم السلام وتخشع كل تنكب طاعتكم وفي بعض النسخ يفتح بالهم بعد النون في من التوجه
ما انهم بالضم طلب الكفا في من حضر يقبل منه التوجه والتوجه فانما اذا
اقتت تطلب معرفة وفي بعضها فتح بالها التوجه في من تحته النصيحة والوط

قوله عليم ذكر في التاخير لعل الخجعة وفي الحسن الذكر وكذا في نظائر كثيرة
قوله عليم بعد ذلك فاما اسماءه وفي بعض النسخ فاما بالجملة والمهمل وهو فعل
الفتح فابعث منصرفا على قوله حكم ان حكمه في حكم الحكم ايضا الحكمة من
ويجوز ان يراد به حكم من عند الله سبحانه وتعالى **قوله** عليم وذاكم علم اني انزل العلم
القطعي دون الظنون والاجتهاد وفي بعض النسخ مثل عرس وعرسا فخر في البيوت
أكلته من الارض منه قوله عز وجل على شفا جوف هار **قوله** عليم الامور ان لو
وجدت ايدا على ان ليس مخلوق لقرب الى الله عز وجل من جهة على الله عليه
ومن اهل بيته عليهم السلام بل يزل عرفا على اهل بيته وهو صديق لا يكون ان يحث
عليهم الاذن على الكذب وفي رواية بنيد سامت من اني اسام ساما واما
وساما اذا ملكت والقال من القائل في قوله البغض فان فتحت القاف بفتح
يقبل فلا يظلم فلي وقال وما من الملائكة فاما تشديد اللام على الاصل **قوله**
بقلب الام الثانية ما وسقطه لا تنقاسا كين والاشيا والاختيار **باب**
الحقوق **قوله** عليم حق الله الاكر انظان الاكر بالرفع منفتح **قوله** عليم ويعتبرا
به الى ان كان في كل شئ لانه تولى على لانه واحد والاعتبار والبرهان
من غير الشئ وشاع في انتقال العقل من شئ الى امر كما في انظر على الفكر
وهي الكلام ان حق البصر ان ينظر الاشيا به يستقل منها الى قدر صانعها وقدر
وحكمته فاستعمال البصر في ذلك كالحكمة كما ان استعمال البصر في الانتقال **قوله**
لدا خفها **قوله** عليم فيها يقف على الصراط اشار الى ان الشئ فيها الى العلم **قوله**
على الصراط المستقيم في السقوط في النار والوقاة التي وردت في الرسالة **قوله** عليم ولا
تزيد به خلقه كالتاكيد سابق **قوله** عليم ونجاة روحك يوم تلقا داما لان
الهدى قد عثر عن الروح وفي سست الرفقة سياسة وسوس الرجل امور الناس
على ما لم يسمع فاعلم انما ملك امرهم **قوله** عليم لتعجل اليه الناس على كل واحد

ونقلت عليه **قوله** عليم ولما اخبر ما يتك بالسلطان اي سلطنتك عليها **قوله**
عليهم ولم تخف بهم في ضد الخوف ايضا اي بالتعريف مصدر الخوف وهو الضيق
وقد خرق بالكسر خرقا والام الخرق بالضم وفيه الخلق الخلق من انهم وفي
خلق بالتعريف في اراي والسكن بالتعريف ما يسكن اليه وشدة الانس بالتعريف
ايضا **قوله** عليم ولو جعلت اي فعلت فعلهم الى ان افادرت من ضمها بحالة
فيما انت به **قوله** عليم ليحفظك لك اي يكون محفوظا لك ساتقيا على
البك ثوابه يوم القيمة **قوله** عليم حلتك حيث لا يتخلل احدا من الخوف
ولعل المراد من العلي المحيية **قوله** عليم تكون لها اي لا جها ونقرا **قوله** عليم
ودعالك ولم تنع له لا يعيدان يراد بالدهاننا قوله عز وجل هذا الصراط المستقيم
قوله عليم وكفالك هول المقام بين يدي الله تعالى في القول وعرض المطالب
عليه سبحانه وتعالى والتضرع عند السؤال من عز وجل والظاهر ان المقام هنا
قوله عليم فان كان تقصير في قياس التضرع وجوز كان في كان تاما المقام
قوله عليم ولم يكن عليك فضل في القياس للتضرع واداء ما يجب فيه فلان
ذلك رتبة الامام **قوله** عليم ستره عليه وفي بعض النسخ ستره عليك
المراد به المياقة في التبرجيت كانه يسر على نفسه ويجعله كانه لم يره ولم يسمعه
قوله عليم ولا تلم ضد شعاب من شعابها امتك **قوله** عليم فها خلوهم
في العز والهم من اية الكثير والتقليل ويكون بياض عز وجل عليها كناية عن
في حفظه وكلتة سبحانه وتعالى والتخايل خبايا كل صاحب **قوله** عليم من لا يحيا
اي من لا يرى المعنى مستحقا للمجد فانه لا يستحق الاحسان فيكون وضع شئ في غير
محله **قوله** عليم لمحت مقابلة فلم يقل بالبرهان يقول ولعل في مدحهم
ان لا يكثر احصاءه ولو ادعاه وكان محققا فيه وما عجل ذلك **قوله** عليم ان ملك
ما يباحنا والارادة الى شتمها لان حلت ذلك **قوله** عليم فيها لا يوافق

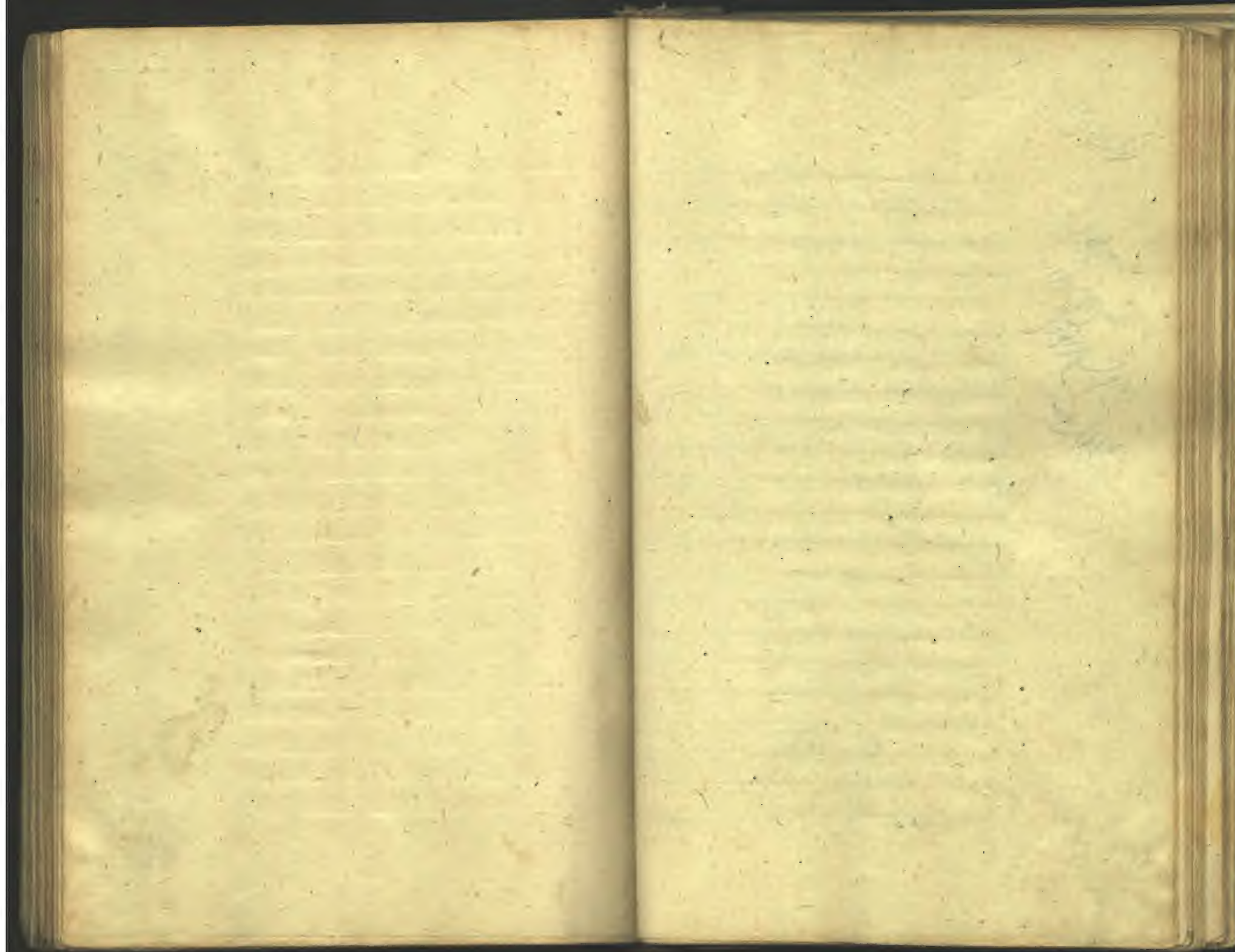
ما يراه في قلبه رايا فلم يوافق طولك فلا يقل ان كان **قل** عليه رحمة
 قلت رحمه الله تعالى **قل** عليه وسلم علمت ان خطه خسر معني الامر في تقدير الخطا
 في ذلك لا انه خان وفي من ما هيات بفلك صاه اي ما ياليت **قل** عليه
 ولا تستجمل في من قد جعل بلك جعل الجاهل ونجا هل اى ارى من نفسه فلك
 ليس به واجتهله من جاهل واستجمل **قل** عليه انما السانة والرحمة الى ما
 في منك وضد ايقاعها وبالنسبة اليه **باب** الغرض من الجوارح **قل**
 عليه وذكرها مصطف على فرض وتعلق التذكير والوقف والتقدير والتأنيب
 بالنسبة الى الجوارح مجازي كذكرك ووقفك وحذرك واذا كان فيها وقتا
 يحسبها حيث ان ايداعها منك كيف عشا ابل كان لاجل فاني ترجع اليك فاذا
 ايتت بامر لمقصود منها قد شكرت ربك عز وجل وحصل لك استحقاق
 الثواب بسبب الطاعة والافضال والتذكير لما بالنسبة الى المعرفة والجملة لنفس
 لها استغفرت له فان اعطاء تلك الجوارح اياها لما اذا فكها هفت ذلك
 ذهلت لا شعاعا بتدبير البدن فاستاجت الى التذكير ولما بالنظر الى الذكر
 من بعد المعنى ولعل معنى اقتضاها العلم جعله بمنزلة العلوم باعتبار الخيل
 الذي قد ينزل منزلة العلم في ترتيب بعض الامور فبقضاءه ويعمل ونظامه
 يشبه ما كان الخيرة مطابقا للواقع ايضا وان كان كون الفؤاد اى القلب ولعل
 هنا النفس الناطقة مشغولة في نفسه مع انه قابل العلم لا فاعل باعتبار نفسه
 النظر والتأمل والتأنيب والتقليد والتعصب وفي من السدى بالعلم المصلح بل
 سدى اى مهلة وبعضهم يقول سدى بالفتح وفيه التقيد الاستعداد وهو ان يجتهد
 عبدا **قل** عليه فمن فريضة جامعة لعل جميعها الفرائض اجتباها على
 واصدواركم **قل** عليه يعني بالساجد فيه دلالة على وجوب الحق على
 السبعة **قل** عليه وقال عز وجل وما كنتم تسترون ان تشهد عليكم معكم ولا

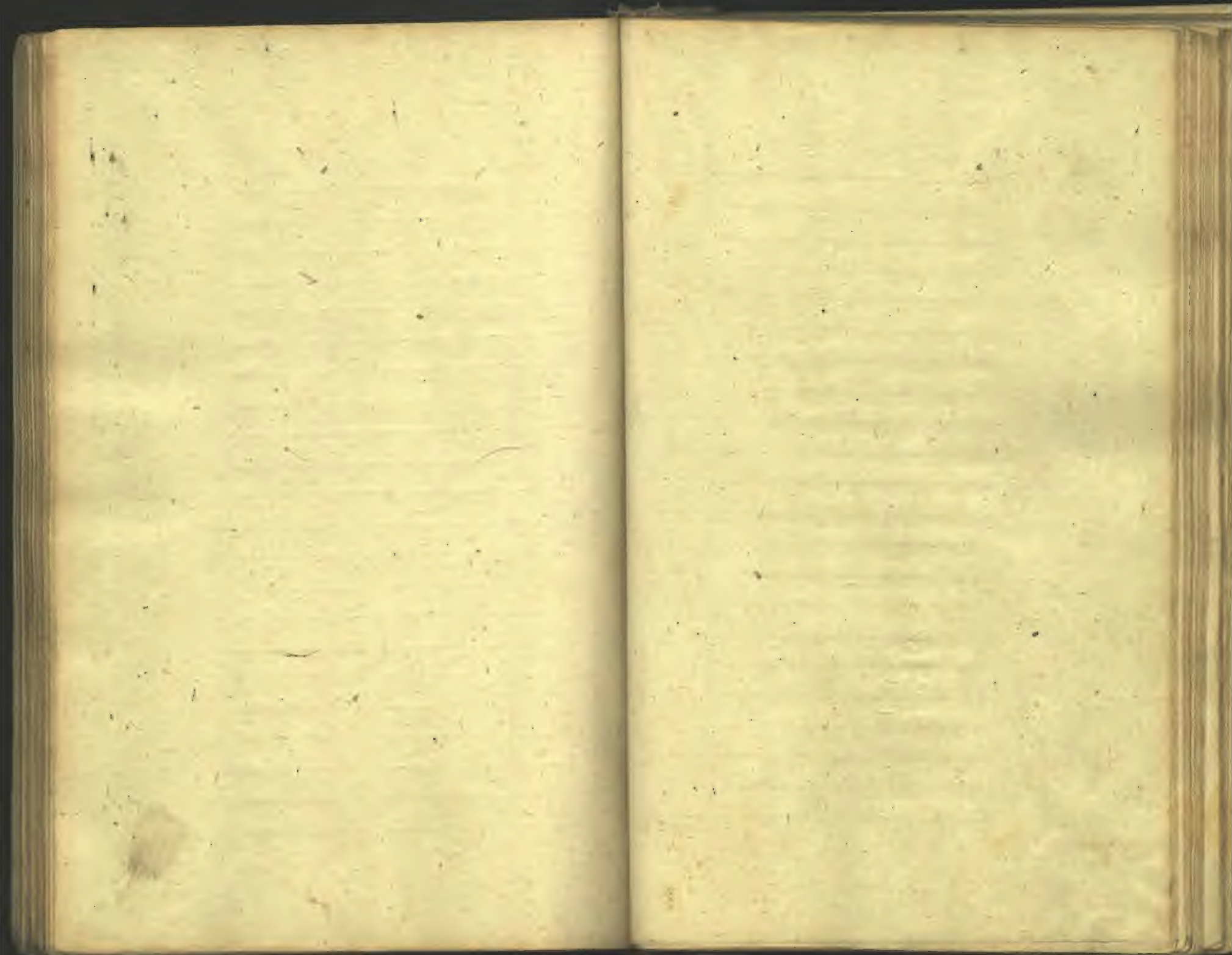
ابصاركم

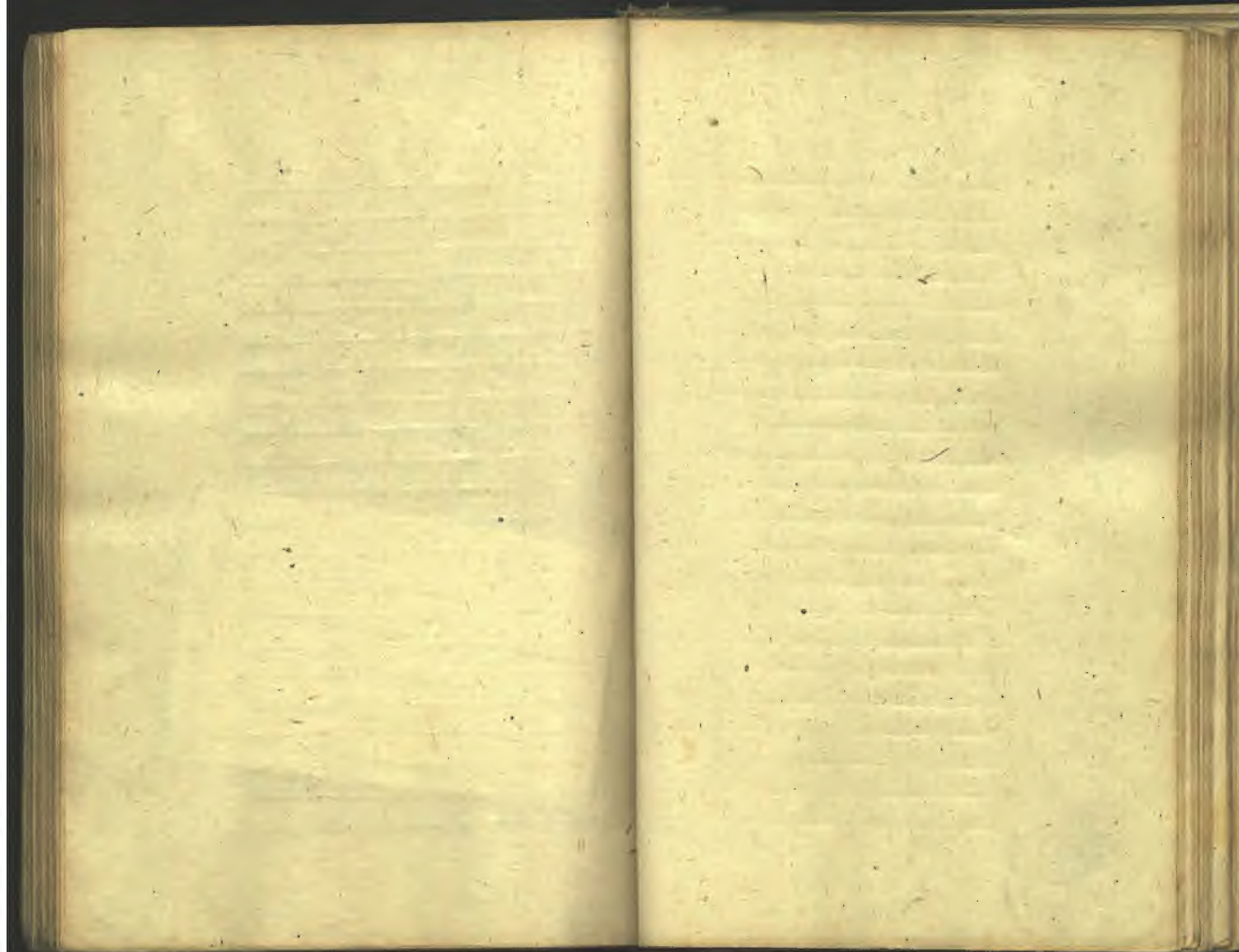
ابصاركم ولا جلودكم وابق الايتكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون
 البصائر اى كنتم يستترون الناس عندا وتكاتب انفاش خاصة الفضل
 وما كنتم ان اعضاءكم تشهد عليكم فارجع التقى الى الظن فلعن تقديرون
 كنتم حين الاستتار ومن الناس طائفتان ان تشهد عليكم اعضاءكم ويحتمل
 الاشارة الى الكفرية وما كنتم تسترون عن شهادة الاعضاء عليكم حيث لا يمكنكم
 ان تفعلوا ما تفعلون فايين عن الاعضاء اى ما فعلتم ما فعلتم مستورين
 عن الاعضاء بحيث لا يكون لها ان تشهد عليكم كما فعلتم مستورين عن الناس
 فليس لهم ان يشهدوا عليكم **قل** عز وجل فلك تقصوا عنهم من سوق كل
 ان الله عن القود معهم يرجع الى الله من سماعهم بالآيات والاشهاد
قل عليه وقال تعالى واذا امرت بالامر او بالامر او بالامر لانه لا يستعمل
 اللغو ولا سون اليه كروما منهم فيكون على ركبهم الاستماع **قل** عليه اقر اقر
 امر من رقى يرقى كروى يرقى في رقت في السلام بالسر رقا ورقا اذا
 فظاهر انه يرقى بعد ما يقر من الآيات وان يقر ما كان في الدنيا بالاطفا
 او من ظهر القلب رقا له عز وجل وجميع شيعه على امر المؤمنين عليه
 بحق **قل** عليه وصلى الله على محمد واله للعصويين وهذا هو الحقيقة الجارية
 المتعلقة على الفقيه وقد خرجت من السواد الى البياض توفيقا له سبحانه
 وشعرا لاهل البيت الثالثة والعشرين من شهر رمضان المبارك
 من انه عز وجل ان توفقي لاجل باقيا الى اياض وكثيره مولف بين
 الجانية احق العباد وولد بن عليان التقي عفي الله
 تبارك وتعالى منها بغفرته وهذا آخر اثنا
 من الكتاب ويتلى اولى الفضائل
 والاحكام والحمد لله رب العالمين

کتابخانه

سید احمد حسن
 رندها
 احمد حسن
 احمد حسن
 احمد حسن







بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله الطيبين الطاهرين
الثالث من الحاشية الموسومة بالتعليق السجادية التي طلبها والده المآجيد
المجتهد والعالم العامل الورع المتهجد مولانا ملا محمد باقر خراساني
من لا يخفى الفقيه وبالله التوفيق **باب القضاء** **باب** من يجوز للمخاتمة
اليد ومن لا يجوز **قوله** فليعلم رجل يتكلم في الشيعة يعلم شيئا من قضائنا الذي كنا
وفي بعض النسخ من قضائنا فاجعل بينكم وبينكم **قوله** فليعلم كل من
اليد ترك عطفنا على فاني قد جعلته قاضيا لا تشك في ما جازا واثنا وعلى كل من
بينكم لاها كالتأكيد التبريد وابتغاد هو الحديث احكام اصرها جازي النسخ
في الاجتهاد والحكم بالتدقيق في العلم بشي من الاحكام ظلالا بما نحن فيه اليه
يحكم بين الخصمين وان لم يعلم حكم اخر وهو ما قد يساه في اصول الفقه واثنا
حضر رفع الحاشية الى مخالفين اختيارا واثنا وجوب الرفع الى المجتهد وقبول حكمه
بعد تراضيه به ولعل من قد جعلته قاضيا قد حكمت عليكم وسيت لكم انه يستحق
القضاء ويجب عليكم ان تتعلموا قاضيا بينكم فلا اختصاص له بزمان لماته
فليعلم **قوله** قال عدم الامام في الظاهر خبره بتدقيق في اية الامانة عدل
الامام بان دفع له وفي بعض النسخ موافقا لما في سبيل الامام ويكون ان يراد
فقد ما هو من لوازم الامانة كالخبر والجامعة وعصا موسى كاستيفاد من بعض
الاعتبار وان يراد به ما هو حاصل له باعتبار الامانة فيمثل اقامته مقامه وبان
امام مفترض الطاعة بعد امرت بالامانة فليس الحكم بالعدل واما ولا لانه على وجه

اتباع الناس لهم فلا يفهم ان الحكم بالعدول وهو لا يتم الاتباع والناس عليه
الناس هو اتعازون وذلك واجب لقوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى **قوله**
قال اذا حكمتم في لينة الجور الى اهل المردان وقضتم بينهم وادوا له ان يجعلوا
قاضيا حكمتم ان لم تقبلوا اعلوا انكم على خلاف منكمهم وقضتم في عرض الضم
فاقبلوا منهم ولحكموا بحكمهم واذا تافى لكم ان تحكموا بحكمنا فهو خير لكم فافعلوا ذلك
قوله فليعلم فمقدسة في الامانة وذلك لانه اعانة على الامانة وفي الصالحين في
البيع والميراث لشكره **باب** **باب** اضاف القضاة ووجع الحكم
قوله فليعلم من احكامكم استحقاق حكم اهل الجاهلية فان قلت المجتهد المخطئ
شاب ومن يحكم حكم اهل الجاهلية ليس شاب فلا يكون المخطئ حاكما بحكم اهل
الجاهلية قلنا المخطئ حكم الله تعالى هو الذي يحكم بالاجور له ان يحكم بها اذا
لم يعلم ان ذلك حكم الله سبحانه بالنسبة اليه حيث لم يخاله مقتدات من
اهل الذکر وهم اهل البيت عليهم السلام كادونت به الاخبار ولم يكن يحتجبوا بها اذا
علم ذلك الاجتهاد في مقتدات عليه بواسطة للمقتدين المخطئين
فليس ذلك الحكم خطايا بالية لانه من العلم وهو لا يكون الاطباء وان كان
مخطئا في مقتدات المظنون في طريق العلم وفي النتيجة المترتبة عليه من
الفاخرية عليها كما بين في الاصول فيكون مخطئا في النظر ان هذا حكم الله تعالى
بالنسبة الى الجميع لافي الحكم العلم بان حكم الله تعالى جعل بالنسبة اليه عليه جعل تجوز
فليعلم قضا من عرف شيئا من احكامهم فليعلم على امر ويمكن ان يراد حكم الاخذ
من الكتاب ومن اهل البيت عليهم السلام فيكون المخطئ من جازما وحكم بالمقاييس
قوله فليعلم ومن حكم بدعيين الخ وذلك لان ذلك الحكم قبيح فلا يعذر لقلة
متعلقة ولا يكون ذلك الحكم كافرا فافعل بالاحكام مستحق الحكم الذي كان
من مزيات الدين وابانه كالكافر حيث انه حكم بحكم الكافر **باب** اتقا

اتباع

في حديثي وغيره
مستثنى من تلك
الكلمة بإيدل عليه وكذا
القول

الحكومة **قوله** للعلم لغيره وروى له بدل اللعام بمعنى من يستحق الإتمام به في الكلام
سواء كان نبيا أو وصيا أو ما الناسب الخاص أو العام كما مر في الحديث الآخر
فينبغي أن يجعل الحكومة على ما هو علم ما أن يحكم الإمام بالعلمي الأم نفسه أو غيره
فاما أو خاصا تكون التي هي له عليه والبر الموثق بالعلمي بشأن الحكم إلى البلاد
باب الاستسكان في القضاة في مجالسهم **قوله** للعلم بما يجلس به من
الاستسكان لا كالكلام في المجلس الذي لا يتك فيه لا ينبغي أن يكون جلسا لك وكذا لا
في ما يوصيك لكنا ولكن بمعنى الفتي أو ليس شيء يوصيك أي يحملك أمنا من
الفتنة أو العذاب والبعد من ساحة الخصم والمقصود أن هذه هي القضاة
استحقاق العذاب والافتة ويجوزون حال أيضا فيلزم جباة شر الكمال في
ذلك وذكر النزول على سبيل الاستعارة فبشيء عروضا عذاب مثلا لمن
المباين من شيء من مقام رفيع إلى عمل أدنى **قوله** للعلم أن النور فكذلك
الشكايت لما باخا قاه بها أو لها أو لسان الحال والملاذ أهل النوازل
الملئكة الموكلين بها وبقا أن النور يخرج تحت جعل قهر النساء **قوله** استغنى
من السكوت وفي بعض النسخ استغنى بالنور والاولى ينسب أصل الشكايت التي
هي الحكم والشا في النظر إلى كونهما من الانطراب **باب** الاستسكان في القضاة
الذين هم على القضاة لعله أراد بالعلم ما لا ينبغي أن يفعل فيكون شاسا يكون
والحكم والافعال ليل قال على الحركة ظاهر في صحتها والحق الحكم والحق
بغنى الله فيه حل على المكون وجبا فيه ويؤيد ما دل على حوازل التولي وأخذ التولي
من بيت المال ويمكن أن يكون المراد ههنا قول القضاة من الخافين الحكم
بالحكم من غير ضرورة إذ هو يكون حرما والأجر على الإجماع **باب** العلم
الحيف في الحكم في الحيف الجور والظلم **قوله** للعلم ببداهة فوق راس الحكم لعله
عمر كون الحكم في حماية الله تعالى برفع شبه ما يوجب الفساد وتزوف بالرجحان

من البديق ومن ظرف الظاهر إذا حرك جناحيه حول الشيء يريد أن يقع عليه
بعد شيل شبهه حال الحكم بحال من أرسله السلطان إلى جماعة وهو محجة من أن
يقع به يكون ما دام في انفاذ امره فإذا جاوز من وضع عنه الحكاية **باب** العلم
الحيف في الحكم **قوله** للعلم سقطا بعد من السماء أي من مكان هو بعد من السماء
باب العلم في القضاة المقضاة لا رشة دية ليل سات قاله ومن المراء
ههنا ما يعر القتل والقطع **قوله** روى الأصمغ من نبات الأصمغ يفتح الأصمغ
سكون الصاد المهملة وفتح الباء الموحدة والفتح المجهز ونباتة بضم النون بعد
الباء الموحدة والنبات من فوق بعد الألف ولها أخيرا **باب** العلم في القضاة
على صلبين في الحكومة المراد مجتهدين صلبين أو الحكومة لغير المجتهد **قوله** في حكم
وقع بينه ما خلف الحكمة صفة حكم وضمير التثنية يرجع إلى الرجلين المتخاصمين
من قولهما علق هوى **قوله** اختلغا في حديث أي الحديث التوردي منكم أي أيقنا
عن الحكم في حديثكم **قوله** ليس يقلل الظان ليس هنا استعمال في معنى لا يقلل
يطيب له أم ويضرب كذا في استعمال في معنى تفضل **قوله** فقال ينظر إلى ما كان
من روايتها عننا في ذلك الذي حكم به الجمع عليه أصحابك الخ صرحوا بالوصول
المقدم عليها وضربها للجمع عليه وهو المنفذ إلى أصحابك وهذا حديث في
كان ما ذهب إليه السلف صرحوا به تعالى من علمه بالأحاديث الواردة في شكايتهم
الأصول وتكلم العمل بالثبات وإن كان رواية ثقات **قوله** بما يخالف العادة ههنا
وما ينبغي بعد بدل على صحة تقوية أحد الخبرين المتخالفين بخلافه لحدوها الأضداد
وقد وجد في كلام علمنا رصنا أنه تعالى عليهم ما يخالف ذلك فانه قد روي
الخبرين بما يروى شله من طريق العادة ولعله فرق بين مخالفة المذهب ومخالفة
الرواية في جمل الخبر بالاول دون الثاني **قوله** قال ينظر إلى ما هو إليه أهل
وقضاة حكمهم بدل من خبرهم في عام وفيه اشعار بأن ترجيح الحديث المخالف

لم على ما هو من قولهم باعنا وان وروا الثاني يمكن ان يكون للثقة وذلك بقوله
الفرق المذكور **قوله** عليه السلام فارجع اليه على جوب التوقف صدقنا ان كانا
ويبطل القول بالثقة وفي ما رجحت الامارة بهز ولا يميز وفيه محتم في الامر نحوها
ومع نفسه فيه من ضرورة الثقة بالغير للملكة والظن ان الملكات ضايع للميم
جمع مملكة **باب القضاء** **قوله** عليه السلام ما تقول ما ترى كناية عن انه
لا يعلم الحكم فيستعمل عن على عينه او يبادر **قوله** عليه السلام الا ان يعقوب من محله
يظهر ما كان فيه دلالة على وجوب تركه القضاء وتقوية الى العلم اذا كان
انفسه من العلم لا يراى في القضاء البحرية فوجب ذلك في القضاء الكلية
والامام الظاهر لعل ان وجب عطف على اذا كان الحكم يكون من مقول الصادق
عليه السلام **قوله** عليه السلام ان يضاف الحكم فيه دلالة على حاشية ضيافة الحكمين
بدون الاخر **قوله** عليه السلام من انصف الناس ارجو فيه شعاع الى ان من لم ينصف
من نفسه ولم يقض الحكم الى من هو اعلم منه لا يصلح حكمه لغيره وفي قولهم انما
الناس بالبر وتسون انفسكم اي لا ذلك الصلاح انضاف راد ولون وراية
قوله صلى الله عليه وسلم ان لك القضاء اذ يعرف كلام الخصمين فتدبر المدعى
المكروه محكم بمقتضى ذلك **قوله** عليه السلام فادرات بعدها قاضيا اي قاضيا كما سألنا
عليه السلام لا تشاريتشيد الالهي عن المسارة الى التمسك **قوله** عليه السلام ان يعقوب
اليامين ارجو صيغة المضارع المجرى من التقديم والمرد من هو على بين وجه
صريح في الحديث الذي **قوله** صلى الله عليه وسلم اني انا وليكم بين الخصومة والظن
وقد لاشارة وانظر على سبل القبول فمثل التسوية في الحكم والتمسك بالحق
الموجوب وفي ذلك وفي ما اهل المثل قد مر احدهما بعد الاخر لقصد تقاوت
بينهما كان يماثل احدهما التيسار والاخر اضطرارا والاخر طراد الاضطرار
من المدين واخذ المدين والعرب غنى القرية مددا وفيه اولي بدالة الى الحكم دفعه اليه

ونقول نقا وتدلوا بها الى الحكم يعني الرشد **قوله** عليه السلام خذ الناس بحقوقهم
هؤلاء المذكورين وفي بعض النسخ فتدبر من العفار بالفتح الارض والبصاع والفضل
ومستقلم ما له دار ولا عقار ويقا ايضا في البيت عقار ومن اي متاع وادارة
الدار منته وانما قال نقا ولفظ دار المتقين وذكر على معنى المشي كما قال في التماس
وحسنت مرتقفا فانت على المعنى دار في العدد او دور فالعبرة بميله عن الدار
مغضوة تلك ان لا تقم والكثرة بارشيل جبل وبيال واجيل ودور انما
اسد واسد والظن ان المبدأ بالديار بعضها وهو ما زاد من قدر الضورة لورق
النق من مع الضرورة من الدار على المديون وقوله عليه السلام ويعيد على حجة مع
مال الباطل **قوله** عليه السلام واعلم انه لا يحل للناس على الحق الا من ودعهم عن الباطل
يمكن ان يقر الابطال طائفة المولى الى الابطال الناس على الحق الا من اجل تضليل
ودعهم وتقوهم عن الباطل وان يقر على صيغة المعلوم ويقر امن بغير الميم ويقر
التوقيع في حق وقتة توريها الى كفتهم فيكون المعنى لا يحل للناس على الحق الا
الذي كفتهم عن الباطل فكان الذي لا يمنعهم عن الباطل بل يامرهم بان لا يطيعوا
وجب عليهم ان يطيعوا لا يحكمهم على الحق فمضى ان يذهب بحق بعضهم لبعض في
بعض النسخ ودعهم بالحق وهو ايضا بهذا المعنى في حق وقتة اذ قد وزعها
كفقتة وفيه اية بما الى مواساة الى جعله اسوة في حق الصراح مواساة بما
وتن باكي مخجوا وكون وعلمه عليه السلام ضمن المواساة معنى التسوية وذكر بين
المسلمين معرة قينة عليه **قوله** عليه السلام مع بيتة يكون ان يراد بالبيتة الشاهد
وان يراد بالبيتة الكاملة كشهادة عدلين ورايين ضد ما يمكن للمدعي
لبان كالطفل والغاي **عليه السلام** - واعلم ان المسلمين عدول بعضهم على بعض
على بعض متعلق بعدول باختيار دلالة على قبول الشهادة فكان قبل قبل شأنا
بعضهم على بعض ولا يخفى ان فيه دلالة على ان الاصل في المسلم هو العلم انه بعد

تحقق اسلامه بقيامه على رداه من الصلوة والزكاة وغيرها وهذا انتهى
 للجلود وغيره وفي صانطين المقدم والظنة التهمة وفيه الضم والطلاق من العم
 واحسن مطلقا على اوجب وحاصله ان القاضى لا يفتى له الظاهر النفع والى
 لانه ما جاز من الله عز وجل وعلمه في احوال الحساب **قوله** عليه السلام في حق من
 على هذا يدل على انه عليه السلام لم ير من يقضا شريح ولم يكن مؤثرا عنه عليه السلام
باب 19 ما يجب الاختصاص بظاهر الحكم **قوله** عليه السلام الاختصاص بظاهر الحكم
 اى العمل في تلك الاشياء المختصة بما يقتضيه ظاهر الحال فيكون للدار بالحكم
 او يكون لصانعة الظاهر الى الحكم من قبل صانعة الصفة الى الموصوف اى
 بالحكم الظاهر اى الحكم المستفاد من ظاهر الحال من غير حاجة الى تدقيق النظر
 كولاية القاضى والزوجة وكذا الحكم المذبح وكون احدنا لاخر ومفوق
 الظاهر ما هو اتيان بوطايف الاسلام من الانواع المختصة وكون الناس مسلمين
 من بين ولسانه ظاهر **باب 20** الجدل في الاحكام **قوله** صلى الله عليه وسلم
 الغييل صفة اى الرجل الكاذف فيكون من الادخال وفي قوله عليه السلام
 وصم **قوله** صلى الله عليه وسلم فاذا بلغ اى الماء الذى جعل عليه العائنة في البقعة
 اخبر ما القاه فيها ووزنه فقال وزن الفضل **قوله** وهو مقيد على صفة القاضى
 فالضحية لمولى العبد واسم المفعول فالضحية العبد **قوله** لعله يكون ضد في هذا
 شئ اى في هذا الباب فلم وفي من الجففة كالفقصة والجمع الجفان والجفان
 بالتحريك **قوله** فشد في حيط العمل شد الخط في المقيد ليسهل انما جازى
 من غير ان يصيب من الحفنة شئ من الماء وفي من الزبر انقطع من الحديد
 والجمع زبر فافرا وغيره واسم الاشارة في هذا الزبر باعتبار تاويل
 الزبر بالحديد **قوله** عليه السلام فهو وزن الزبر ووزن الزبر **قوله** من احكام
 من يحكمه الطلاق باليمين اى من اجراء احكامهم على الكافة بالتفريق لو خالف

بل قد يقع شله في مسئلة صحيحة كما روى ان رجلا مقيدا ان كان يبيع له نزع
 القيد عنه لا يبيع عنه حتى يتصدق بوزن من العينة **قوله** موقوف اليها اى
 ما اذا كان من مولاها في البيع والشراء وفي حوالى يبيع ثوب كالبقرة وليت
 الرجل يبيعها اذا جمعت شيئا بعينه صدقه ونحوه في الخصومة ثم جردته
قوله عليه السلام فايها كان اقرباى فالى الطريقين كان فالعبد الذى شرع في
 هذا الطريق هو الذى يبتغى العبد الذى هو بعدى شرع في الطريق الاخر
 كان الطريقان سواء اى مساويين ولم يشأ لانه في الاصل صدق فيها روى
 كل واحد منهما موقوف الى مولاة فيكون البيعان باطلين وينبغي ان يجعل ذلك
 على ان يشترى كل منهما صاحبه لاجل نفسه بيا على ان العبد يملك او على
 ما يشترى لنفسه لينقل اليه بالشراء ثم ينقل مثله الى مولاة فكل ان صح البيع
 على الاول يستلزم كون كل واحد من العبدين عبدا لآخر وعلى الثاني يستلزم
 انتقال كل منهما الى الاخر ومن الاخر الى مولاة الذى باعه اذ تمام البيع
 ينقل كل منهما لمولى الاخر ولما اذا كان الشراء لمولاها فمقتضى الاصول
 صحة البيعان لان كل منهما عبدا ذونا الى تمام البيع فشرائه لمولاة صحيح
 اما الحديث فتكلم اهل الرجال يختلف في اى ملة وهو عالم بنسبهم
 كان ثقة فالعمل على ظاهر الرواية وهو بطلان البيع لان احدين عابدين
 وطريق المؤلف وجه انه تعالى اليه صحيح **قوله** عليه السلام واخذت ابنا اى ابن
 الجارية التى ولدت لابن **قوله** عليه السلام لم تقا لك ان يقض عينيه مفعول
 لم تقا لك محذوف يدل عليه ما سبق اى لم تقا لك رفع عينيه الى عين
 الشمس لانه يحذف عينه فيكون ان تخففة عن الثقله محذوف عنها
 حرف الجر لانه لا يمتنع ويكره ان يكون ان يقض عينه بيا لقوله عليه السلام لم تقا لك
 حوالى قوله لعلها يقع فيه النادى عند الفتح والاعانة تقول بالشديد

فيه وفيه القصة بالكسر عند الجارية وافقها الجارية فزعمها وفي حق كذا
ويجوز ان يشا بغيرها جلس على ركنه او قام على الطرف اصابعه ولجأه
غيره والجمع حقيق بالضم والكسر **قوله** عليه السلام فرجعت الى الحق اعلم عليه السلام اراد
بالحق البت الذي استحققه المراد ان تنزل فيها وادوم بذلك انها قالت يا
هو الحق في هذه القضية او قول الخاطبة يا هو الواقع فيها **قوله** ورفق بين المرأة
وزوجها اي بحلمه عليه السلام اياه على التطبيق **قوله** وفاق المرء اليها من ما لا يحضرها
ان رجع الى المرء كان ذلك محملا على بقائها في زوجها وان رجع الى البتة
جمعت من احدها الجنان والثاني التناكح **قوله** عليه السلام وقد اعتقت هذا
وعلمته مولدك يكن ان يكون معنى اعتقت اريد ان تعتقه وان يكون
معنى الاضيق باذن مولا اما صرحا او ضمنا **قوله** عليه السلام هذا المرء تعلم اني
عندها ما يقيد الامام **قوله** قال عرضت ضعفا لشخ في بكاءه الغلام ط
في من رجل بكاءه شال عن كتفه الاكابر والاكابر ايضا ما يتكى عليه والاكابر
الشئ هو متكى والموضع مكان **قوله** عليه السلام ههنا هكذا في شل هذا يدل
انه لا يدل الحاكم في الفواضع ان يفقش عن ظهره والحق ما امكن فوكاهه
واحد بكل واحد بدل من جهة وخير الجمع للرجال الذين سافر القتل منهم
المراد بالجنس الجيش بشرط الجيش وسائرهم الذين جعل لهم حلة **قوله** عليه السلام
فمن كان بمصر في حرمه فريضا اذا فت عليه في مرضه وفي قى للصبي
اليم كالذي كان بالبحرين وغارانا من حاجته **قوله** عليه السلام من يدل على صديقه
اتكلمها انظر ان اتكلمها عن قوم يتقيدون الى ان ولي عليها اصدانها ما يكون
ان يكون جملة مستانف وفي حريق بكل بر كل يتكلم اذا جعلته كالا وهو
لغيره **باب** الجور والامتناع الجور المنع والجور عليه هو المنع شرعا عن
التصرف وفي من افلس بجمع في الفلة على افلس والكثرة الفلوس وقد افلس

اذا صار غلبا كما انما صارت دراهمة فلوسا وروفا كما يقا حبث الرجل اذا صار
اصحابه خشا. واقطف صارت دابة فطوفا ويجوز ان يراد به ان صار الى
حال يقفها ليس معه فليس كما يقف الرجل اذا صار الى حال يقف عليها واذل
الرجل صار الى حال يدل فيها وقد غلبه القناني قليلا نأوى حليته انفس
انه قضى ان يجرح في الغلام المقتد حق بمقتل اعلم عليه السلام اردو بالعقل العقل
الذي هو مناط التكليف مع كون افلا له من انما التصرفات العقلية يكون
الجرح البالغ والرشد وفي خلوها بينه ليا الى مظهر **قوله** ارجع عليه السلام
الرجل على الحيل **قوله** عليه السلام ان يكون قد انفس قبل ذلك اي قد انفس الحال طه
قبل ذلك المذكور وهو الحلالة وقد يقيد بحاله اذا لم يعلم الرجل باذنه الحال عليه
باب **قوله** الشقاق في الحكم **قوله** عليه السلام لا يشفع احدكم من احد في بعض
الشخ يدل من احد في حد **قوله** عليه السلام اذا بلغ الامام الى بلغ ما يوجب الجحد الى
الامام ولعل المراد بلوغه اليه بشيعة عن بالية الشريعة وبعدم بلوغه عن
حد وان كان قد ذكر عندنا ولا يعقل الشفاعة الا مع ذكر الامم **قوله** عليه السلام
فانه لا يملكه اي فان الامام بعد نبوت ما يوجب الجحد لانك قول الشفاعة
قوله عليه السلام فاشفع فيما لم يبلغ الامام فيه وضع الظاهر مكان النص **قوله** عليه السلام
ولا يشفع في حق الاخر اى استقل حتى امرى مسلم او غير مسلم الا اذا كان
الحق **باب** الجس بوجه الحكم **قوله** قال هل عبد الرجل الى تفصيل
الاجال قال الاول ومنه قيل الشد راجع الى امير المؤمنين عليه السلام **قوله**
وقضى عليه السلام في الرواية ان تتبل عيناها ظاهرا ان جعل غيره في الرواية وكثرة
وعدم غيره في تحليل المقتول وفي الشرايع ولو نظر لها ثانيا لم يكن
يحمل غيره فحمل الرواية على الرواية لامتثالها على القتل وفي حريق طلت
حين جعل اذا فتت كحديث عناه وقد يفسر فقال العيان بقلها **قوله** كما

اسكر الى اسكر حتى قتل وذهب روحه **قوله** عليه السلام لا يخلد الى قدر ان من وقع على
 اخيه ان لم يقتل بضرب السيف خلد في السجن الا ان يوق ان يقتله بغيره **قوله** عليه السلام
 نادى فلم يجبه او يوق المراد بالثالث من المخرج في المجلس **قوله** عليه السلام
 يخفف حتى تقتل بيان لقول النبي صلى الله عليه وسلم على الموت فالضيم المستتر في يخففه
 المسك والبارز لم يسك **قوله** عليه السلام والمراد من الموت من السلام انما وادى
 ارتقاها **قوله** عليه السلام ان يفسد الفاسق الى فعل جبر فاسق العلماء **قوله** عليه السلام
 الناس في اقوالهم وافعالهم فيضولوا ويضلوا رجال الاطباء **قوله** عليه السلام
 وصديق ليس الاخرى **قوله** عليه السلام ولما كان في هذا المال في هذا المال **قوله** عليه السلام
 فانما في هذا المال **قوله** عليه السلام **باب** الصلح **قوله** عليه السلام على الصلح
 الاصلح اصلح راما الى في القواعد الصلح على استحقاق حرا واسبابا بغير
 صلح بخير او خيرا واصلح مع انكاه وظاهر على بعض ما عليه سوا عرض المالك
 قد حقه او لا فان الصلح في مثل ذلك لا يملك ولا ابرالا الا ان يعرف المالك
 ما عليه ويرى باطنا وكما لو كان للمدعي كاذبا فاضاحه المنكر فانه جبر صياح
 الامع رضا الباطن وفي شرحه هذا حال الصلح في نفس الامر وما ظاهرا فانه
 صحيح يحكم على كل منها به نعم لو اقر المدعي عليه بعد الصلح بوجه الدعوى وجب
 تسليم المدعي به ظاهرا ايضا للمدعي ان كان قد دفع بالصلح باطنا لا يجوز له
 والاخذ والاداء بتجليل الصلح لم يعلية بياحه الشرع مثل تعلية بياحه
 فكما جعله حلالا لا الا الصلح فمتى ان يحل حلالا **قوله** عليه السلام ما ضلنا الى
 ظاهرا ان يكتفي في الصلح هذا القول **قوله** عليه السلام لا يجوز حتى يخرجه من العمل الى العمل
 جواز في نفس الامر وان كان محجبا في الظاهر **قوله** عليه السلام يقول الله تعالى
 الاستشهاد ولا ينطبق على المسئلة الاولى فان فيها النقصان من الرجال
 لكن لما كان ذلك منع فاعلى انتهى عن الرأى وهو اخذ الزيادة عن الرجال

فعقولكم راوسوا لكم يجب عليكم الاكتمافا اخذها ومعنى لا تظنون شيئا
 انه لا يجوز للمدين ان يقر ان يفتقر من راس المال شيئا فانقصا
 في المسئلة الاولى ليس من الرأى بل هو راجع الى ابرأ صاحب الحق ولا دليل على
 حريته بل على محنة عموم المسلمين من جهة وطعمه وخصوص هذا الحديث ليس
 كذلك يقول المدينون اخطا الزيادة فان من الرأى المدين عند اختلاف نظائره
 صاحب الحق عند الانقاص فانه باعثا والنقد في فهم من الحديث ان
 زيادة راس بسبب الزيادة في الاجل بخلاف استقصاء الاجل فالاول علم
 سوا راسا لم لا يختلف الثاني فان حريته انما هو بالنقد فاذا التقى
 كما اقر في به صاحب المال استغنى بجهته **قوله** عليه السلام ففقد الدارم في منقته الدارم
 وفقدت الدارم فافقدها اي ففقدتها وبفقدت الدارم فافقدها اذا
 اخذت منها الزيف والطعن من الدارم في الدارم المشروط في الطعن **قوله** عليه السلام
 من ان تكسر للقطعة معروفة بالام يفتقر كون الثاني عين الاول فالصلح
 اقفير يرجع الى هبته وان اريد بالدارم بعض الدارم المشروط كما يفهم من **قوله** عليه السلام
 عليه السلام وان لم يكن ساعه طوقاك فالقفير يصير عوضا من تمام الدارم وان لم
 يكون اقفير مساويا لثالث التمت في القيمة ولم يذكر ان القفير مع تلك
 التمة **قوله** عليه السلام قد اعيت وابقى مجزى من الشئ **قوله** عليه السلام قال مدعونهما الى ان قال ابو
 عليه السلام مدعوت الرجلين المتخاصمين **قوله** عليه السلام هما بين وبينك انما يعني ان
 احدهما الى الاخر ذلك لما اذا قال هما مشتركان بينهما وكما انما اوى النبي في
 القفرو واليد كان البينة طمدى لكل واليمين على الاخر **قوله** عليه السلام في الرجل يضر
 في من البضاعة طامع من مالك يتجرها التجارة تقول ابضعت الشئ واستغفرت
 الى جعله بضاعة **قوله** عليه السلام قد انصف لان الذي يختاره الرجل لما عين ماله
 اوجبه منه فيجب عليه القول **قوله** عليه السلام يعطى صاحب الدينارين دينار

احد الدينارين الباقيين يتعين والاخر شكوك فيه **قوله** فعدنا الى اردنا
ان معدى الى ان ناكل الغدا وهو الطعام **باب** العدالة **قوله** العدالة
الامور المذكورة المعبرة في العدالة وابعادها عما اما بالنسبة لمثل من فعل
فلا اننا لو فعله كناس العذاب بان نلنا العذاب لكان العدالة للملزم
اللام وبما للزوم مثل لا تفعل **قوله** عليه السلام انما من العدالة ان لا يفعله
تتأ في سوت الاعمال اذا انقضى الذين كفروا فافضل قولهم الا بدار والوجف
يعيش بغيره هذا بالكثير **قوله** عليه السلام يدين سائر الجميع عيوبه لعل المدايا العيوب
الافعال التي لو فعلها غيره جعل عليها لم يكن نظام لها وحيث لم يكن على المسامحة
ما يقع منه على سبيل الندة والغفلة وفي من الغفلة ان لا ينظر في عيوبه فليس فقط
قوله عليه السلام ويكون فيه التعاهد الى اي يدع في سائر الجميع وفي بعض النسخ ويكون
اي من جملة ذلك ويكون رجع الصبر الى الرجل المسؤول عن عدالته وهو الاول
قوله عليه السلام اذا واطب عليه من الظن انها حجة مستأنفة كانه قل حق يكون فليقار
فقبل اذا واطب اليه ولعل ان لا يظلم عطف على التعاهد **قوله** عليه السلام فاذا كان
ذلك وفي بعض النسخ كذلك اي اذا كان حاله ذلك فيكون الحجة فيه الكان ولا
خير بعد الجبر وكذا ما يظهرها وتعاهدا ويحتمل ان يكون معناه فاذا كان حاله
ذلك فيكون لازما حاله لا وكذا ما بعد **قوله** عليه السلام فان ذلك فيجوز شهادته
اي انه المصلي وسو لوجه على الصلوة وتعاهدا لا وقاها وانما ويجوز ان لا يكون
عقلا **قوله** عليه السلام بتعاهد عطف على محضه فيدخل لاجله **باب** من يدين
شهادته ومن يجب قبول شهادته **قوله** عليه السلام حار في الشهود حرا العبارة عن
فرض من الظنين بالظن ولعل المراد بالظنين هنا من صدق وخيانته والجان
من يفعل فعلا يخالف مقتضى حاله فكان حاله يوجب بانه لا يفعله وهو يفعل
وبالمثل واضع الضرر وجالب النفع وبالمرب من يحمل الانسان على الرب

كفاه بالمقام الذي يلعب القمار والمكورات **قوله** عليه السلام او يبيع اي ما باعد
وان كان ويحتمل في البيع وفي بعض النسخ اذ تابع اي يحكم المشهود له **قوله** فشهدنا
لبعض اي شهد بعض او فقه على الصور لبعضهم **قوله** قال المجوز منها
العبد المسلم وفي بعض النسخ ويجوز شهادة العبد المسلم وتفسير المؤلف رحمه
تعالى لاسباب النسخ الثانية **قوله** عليه السلام اذا كان خيرا بقبول شهادته في
بعض النسخ جازت شهادته بالحكمة الشرعية مؤكدة السابقة لاسباب ذلك
قوله عليه السلام لا يقبل شهادة من شجها في من الشجاة العداوة وكذلك الشجاة
بالكسر وفي حري كوفي خيرا بالكسر وعرض وقع في يده وشهد فذل بذلك
الظان الخبر مصدق يدين عليه هذا بان وفل يحمل بصدق القول واهتمام
بالدين **قوله** صلى الله عليه واله من شهد عندنا بشهادة ثم غلب لعل المراد
بالشهادة هنا الاقرار بانه شهادة طافضه والا فالغير برفع الامان
قوله فكيف يجوز خبره ويكون حمله على ما اذا شهد في وقت يحكم بعد الله ثم رجع بعد
بغير حاله عن العدالة **قوله** عليه السلام من يبيع على الاذن الحاي يطالب الاجر عليها
ولو لا الاجر لم يفعل وان كان ذلك من بيت المال ويطالب على حصة ائمة
من حيث انه ارتزاق او ما يات من الناس من بيت المال **قوله** عليه السلام
وما صاحب الشاهدين على التبعة فان كل من المقامرين في الشطرنج ما يمتنع
شاه يعق الملك نقول من بيت من سوت تباط الشطرنج الى بيت
فاذا صار بحيث لا يمكن نقله الى بيت اخر لم يمتنع من وقوفه في البيت
فيه يقولون مات والصاين الحافظ والظان المراد ان لا يكون كشرا
السر والبيان **قوله** عليه السلام ولا باس بهالة عند مفارقة اي شهادة الاجر
لصاحبه عند رفع تلك العلة منه **قوله** عليه السلام ان اعترف العبد بوضع
لم يشهد شهادته لم يحتمل ان يكون معناه ان الخبر شهادته ان عتقه كما اذا شهد

على سبيل الزيادة من ابيه وان يكون معناه انه لا يقتضيه لتقبل شهادته فيكون
الغرض من صحة قول شهادته **قوله** او حال يخرج عدالة كخرج انما طاعة المولى
فيكون الانسان مجازيا او المولى فيحتاج الى تقدير حال كخرج فيها عدالة وان
لم يكن فسقا كما في جلب النفع ووضعه الضرر وكثرة الشبان **قوله** فليس له لتقبل
شهادة سابق الحاج اي من يستقيم لا يصلح خبرهم الى ما زعم **قوله** فليس له ان يقتل
راطة لتعديل عدله قبل شهادته لولا اقل من ان يكون في تلك الامور خلاف
الدين وانما انما راجع حتى كانت قبلها ظاهرا وكذا انما انما راجع الى ما
وكذا الاستخفاف بالصلوة وما يعنى ان جعلها خفيفة لم يأت بافعالها على
ما ينبغي وما يعنى ان لا يهتم بها لان الغالب من يجعل نفسه بحيث لم يأت
منه الايمان بافعال الصلوة على ما ينبغي من ضرورة ان لا يهتم بها وانما انما
الزنا فليس له وجبه ظاهر ويمكن حمله على ان ذلك قد يورث الى الفناء بعضه عند
اخياله الى حلة مكان قد جعله في معرض الفناء **قوله** واشهد شهادتين ناجيين
الح لعله اراد انما حتى من لا يقبل بالائمة الاثني عشر عليهم السلام من اهل الاسلام
لا يجعلوا من نصب عدان لاحد من اهل البيت عليهم السلام حيث اعتقد فيه ان
ليس له مرتبة الامام وفرض الطاعة وظاهر الحديث يدل على قبول شهادته من
عدان من هذه من اهل الاسلام وكذا على قبول روايته بطريق الاول حيث
ان كل مولود يولد على فطرة الاسلام او على فطرة اليهودية او على فطرة
الاسلام فكله فافضل ما يجب فعله ترك ما يجب تركه على اعتقاد كان
بعدها حكم باسلام من عرف بالصلاح في نفسه ظاهرا لكن يتخالف ذلك
الحكم ظاهر الاية فاسق حيث تعذر الاجتهاد والام يكلف ما اعتقاد الحق ولم
يعاقب على تركه الا شناع التكليف بالحال وقبح تعذيب غيره التكليف ويمكن حمله
لجواب على انه لا تقبل شهادة الناجي كناية لان قبول الشهادة مشروط بظن

احدها كونك اهد مولودا على الفطرة وانما كون معرفتها بالصلاح في نفسه
ان يراد بالمولود على الفطرة المولود الذي بقي على الفطرة لم ينقله احد من الخلق
ويراد ان المولود قد طلع على الفطرة فليس للاعتقاد الفاسد بما يقتضيه ذاته بل
انما عرضه يمكن دفع ذلك للاعتقاد وهو مكلف به فلم لم ينقله كان قد اخل
بالتكليف فيكون فاسقا وان يراد بالصلاح في نفسه كون افعاله واعتقاداته
التي تكلفها صالحة وهذا ليس اعتقاده صالحة لانه لا اثر له في صحة
الاعتقاد ويمكن ايضا حمله على شهادته على حال الضرر حيث لم يمكن لشهادته
لذلك ذهب حتى احدها يفهم من الحديث الاق ويمكن ايضا حمله على عقابته
في حجة الطلاق وذلك لا يستلزم قبول شهادته واشتراطها بما اعتد الحكم اذ كثيرا
ما يشترط العقل والايضا ما يشترط لافضل اليها في شهادتها الحكم **قوله** على غير
اهل الملوك من ملوك الكفر يدين عليهم بما اذا لم يوجد من اهل ملكتهم **قوله** على الله
عليه والرسول الى ملكواهم طريق اهل الكتاب اي ما ملواهم بمعاملتهم **قوله** فليس
عليهم ويجوز في الحديث على قدما اتفق منه **قوله** قدروها انما يفهم منه ان
يقولون ان اية المؤمنين عليهم قدروا شهادة العد منهم عليهم المدة لتقبل
شهادته ويجوز نصف اخر بشهادة المدة فعلا لذلك التضييق المريب على
اعتقاده الفاسد ويمكن وجع خبر امامه الى المخالفين اي عروفي فقط اتفق
اشعار به **قوله** عليهم من ولد على الفطرة الح قد مرنا ويلي عن قريب **قوله**
قال عروه شيطان اي من يلعب بالحكم في محام عند العرب وذات اللواق
من نحو الفلخت والقطا والقاري وساق حروا والورثين واشباه ذلك يقع على
الذكر والاق لان الهاء انما دخلت على انه واحد من جنس لالتباسه عند
العامة لها الدواجن فقط الواحدة حامة ابن السكيت شاء طاجن وراجن
اذ الفت البيوت واستانت وهذا الحديث صحيح في جواز الزمان على الحكم

ولما ولد بالريش فثاويل الوريث بالهم اطلاق الاسم الجز على الكل ليس علما بغيره
المولف رضى الله تعالى عنه يراه من دون ثاويل وقدم مع ما سبق منه من الشرط ما
على انه ذهب ان كان الراى وهو على ابن سبابة مهلا ويؤيد ذلك ان الطوبى
مما قد يحتاج اليها في الحرب لجل الكتب واستعمال الاحوال فيحتاج الى العلم بها
منها والاعتبار بها وما روى عن النبي صلى الله عليه واله انه لا سق الا في بصل
او حاضرة لا يدل على حجة السبق بالخير الا اذا روي بالتفريق كان سابقا يكون
ليكون مصداقا لما اذا روي بالتفريق معناه التحقيق او كان السبق بغيره الباطل
الغرض والخلاف فلا غاية ان يدل على عدم انعقاد ذلك العقد وعدم جواز اعطائه
الخطر ويضعف في الحاضر لخليل والبالغ والحجر وفي الخفاء لا يبل والقيل وفي
السيف والجلاب والهم فتعلم في السيف ان السيفين اقطع واى الضاربين
واعلم كيفية الضرب **قوله** عليه السلام وقد سبق رسول الله صلى الله عليه واله الى المشاة
الخر من حيثان ما يحتاج اليه في الحرب ينبغي ان يقتدي به الاما اخبر الله
قوله عليه السلام على الوالدين والولد اعل الملة لا يجوز فحان الشهادة للقراءة والجمعة انما
يجوز انهم منها الظلم على الخ وهو رجل كان يدين عليه ما لا يطيق ان ياتي به
الحال وان كانت ذمته مشغولة بحق للمدعى يجب عليه الوفاء اذا قدر عليه **قوله** حال
ما امر الله عز وجل الى الخ الظان ما مصدرة لا يحتاج الى تقدير العائد الى م يكن
ان يكون مختلف ما امر الله عز وجل لا يحدوث فيكون مفعولا تقدير ايضا فحان
اى تقدير امر الله والحق فاحل خلاف امر الله عز وجل وقدر العائق بالمعنى ومن يدين على
الغيب ويكون ان يراد به من يعرض الناس الى الظلمة لينظروا والقائفة الذي
الغيب بالقائفة والولد بشهادة الفاسق على نفسه لقراءة **قوله** عليه السلام ومن يدين جاز
للمدعى ان يولد الشراى من في يد الشراى والحكم بعد الشراى بانه ملك للشراى
فقرائة ليس مستندا الا الى قول الشراى في يد الشراى فلا بد من الحكم بانه ملك

تلك الاحكام **قوله** عليه السلام ولا يجوز ان تنبه الى من صار ملكك اليك من قبله عطف
الى من يدين جاز لك ولا يجوز ذلك ونحوه كذكر راجع الى الشراى الذي في الرجل
قبله راجع الى من صار الى من لا يجوز ان يدين الشراى بالملكية الى من صار ملكية
ذلك الشراى من قبله وجانبه اليك والمنفوس من الولود والعقد البكاره **قوله** قال
يجوز شهادة الواحق الى ذم في الربيع **قوله** فاجاز شهادة المنة اى اعتبارها في
الشهادة لانه عليه السلام حكم بحكمها على ما شهدت به بكامله ولا انه حكم بربع ما شهدت
عليه ويغنى ان يحل على الجارح في اثبات الدية دون الفصل لثابتنا في ما
في رواية محمد بن فضيل من عدم جوازها في الدم **قوله** قال قبل الخ اى البكا
لكن ذلك لا ينافي في انزال الاحكام وقدمه في الدين لكن يمكن دفع هذا لطرق
الشهادة الا اذا حجت الشهود بالطرف في القيل **قوله** عليه السلام معروف ذلك لها يمكن
ان يكون معروف خبر مبتدأ محذوف ما اتفاهما بريدها واعطاها اياها
واحسان وان يكون خبر ذلك فدم عليه الانتقام فيكون لها خبر مبتدأ محذوف
المادة التي قبلتها بدلى التي كانت قابلة للمادة الحامل بذلك الغلام وفي الرواية
في تفسير الاستسلاف يعنى وهو ولادة الولد جازا ليرث عن ذلك استسلاف المص
الحاصل عند ولادته من خضرة مادة كصوميت من راي الهلال فاشتق عنه
باب الحكم بشهادة الواحد وبين المدعى **قوله** عليه السلام لو كان الامر لنا الخ
لو كنا نحنين في اجراء الاحكام الالهية كتماننا بشهادة من يصح الحكم بشهادة شفعنا
الى بين المدعى الخ **باب** الحكم بشهادة امرأتين وبين المدعى **قوله** عليه
وسميه ما ينصب على انه مفعول معناه اى مع يدين صاحب الحق ويكون وضعه
بالعطف على امرأتين فمضى فيه شاهدا مجازا **قوله** عليه السلام ان حقه الحق اى
الحق الذي ادعى الطالب ثابت **باب** اقامة الشهادة بالعلم والاشهاد
اى من دون ان يجعلوا شاهدا **قوله** ثم يدعى الى الشهادة فيكون حمله على ان يدين

الشهادة يمكن جعله في الشبهة بناء على الفقه دعوا ان شهود الكتاب على كاف
الفعل بل لا بد من ان يجعلوا شاهداً في قولهم ان شاء الله تعالى شاهد
بشهود الكتاب سواء شهدوا باشهادهم ثانياً ام لا فلو امتنع عن ذلك لم يكن
فعل الشهادة **قوله** في قولهم المتكررها معلقة الاستفهام لانها لا ينبغي ان
تركها معلقة وهو تنبيه على قولهم ان قولهم شهادة بعد ما بين صحة الظاهر
بما عزم والمعلقة المراءاة التي قد تزدحم فليس معها دلالتها ان تزدحم نفسها
بغير **قوله** في قولهم العلم شهادة الى العلم يجب الشهادة لا يجوز للعالم ان يقول
لها اذا كان صاحب الحق المشهور عليه ظلوماً بذهاب المتكلمة **باب**
بالاستماع من الشهادة وما جاء في آفاتهما وتأكيدهما وتفاوتهما في حق تقاض
من الامر في اخبر لم يقدم فيه **قوله** قال قبل الشهادة فيكون فعل الشهادة واجباً
والاستماع منه **قوله** قال بعد الشهادة اي بعد فعلها اذا كانا متتابعين
بعد الفعل والاستماع عن الاقامة وفقاً للحديث وجوب الفعل وجوب الاقامة
وقد اختلف في الاول **قوله** ليس كلها بخبر القضاة عندها خبر كل واحد بخبرها
يرجع الى الشهادة باعتبار معلقها بالمشهور عليه فيرجع الى انهم لا يمكن ان يجمعوا
عليه بل بعضهم وغيره عندها يرجع الى الشهادة من غير اعتبار التيقيد وفي بعض
النسخ عندها ولعل هناك مضافاً لمحمد فافادى عند شاقنا فظام الحديث بل
على حوزاوا الشهادة على وجه يقتضي الوصول الحق الى صاحبه وان كانت با
مشارة اذا اوصى رجل بثلثي ثوبين واشهد عليه شاهد واحد فقط قلنا
بان شهادة رجل واحد في الوصية تثبت بغيرها كشهادة امرأتين جان
الشاهدان يشهد بعشر ثوبين ليصل الثلثين الى الموصول وهذا ما
يجوز لا اكثر لكونه كذلك باقل وكان الحديث صحيحاً كان حجة عليه اذ قد يجوز الكذب
لصحة وفي النسخ مفسوداً هلاك المال في ماله لا اكثر من ثوبين

وفي رواية هناك قطعة اخرى قد هذا البصر في البصر وفي الحديث الغاية
ومعنى بوجه ظلمة مد البصر ظلمة ظلمة ما حاذى وجهه مد البصر ومعنى
بوجه نور مد البصر نور يتنور به ما حاذاه مد البصر والكذب المحذور والكذب
المحذور ومعنى لهما المال ايصاله الى صاحبه بعد ما فات عنه وفي بعض
النسخ وفي بعض النسخ يدل الحق يجوز وفي حق الجواز الجمع وكل من علم ان نفسه
شيء كقد جاز حوزاً وجازة واحذاه ايضاً **قوله** في قولهم كاذب في كل شيء
قلب من كفر من حيث انه كذب كل واحد منهما لا ينبغي ان يكون من الشهادة
باب شهادة الزور وما جاء فيها الزور والكذب **قوله** في قولهم من ادعى ان
ما التفت اي صارت شهادة سبب التلغف ويكون بجمع خبرين واللفظ
المسح الاخذ وذلك لان المفروض هنا ثبوت كذبهم في نفس الامر بخلاف
الحج في حديث جميل حيث كذبوا انفسهم فبعد الحكم لا يجب تكذيب انفسهم
تكذيب قضاة الاخذ **قوله** في قولهم وليد له وقت له الجلد والعدو وقت معين
بل التعيين الى الامام ويكون ان يراى الوقت القدر في حق الوقت المقدار من
المدة فاطلاقه على الفرض من اطلاق المقيد على المطلق وحمله على تعيين وقت
الكسب بعيد **قوله** ثم يطيف به في حيزه او سوقه في طواف حول الكعبة
وبها طوافاً وطوافاً وطوافاً واستطاف وطوافاً وطوافاً فطوافاً يعني
يمكن ان يكون يطيف من باب التقييل وان التقييل وان يكون من باب
الاضال فان البابين معني فتا الغالب وينوب قول النخاء وما يجوز على
نقطة طيف به **قوله** في قولهم بما استحل من فرجها الاخرى بسبب ان الزور الاخر
عدو الاستماع من فرجها حل لا وامتنع عنه من حجة انه حلال **قوله** وقوله
اعلم بتنا وهو من كلام الراوي خبر قلت به تعرف بحذف العايد اي في
قوله في قولهم فظهرت قوته اي هناك تظهر قوته وفي من يوات من

نزلة وبات الرجل نزل لا بد من بعض اى هيازة وسكنت **قوله** عليهم كتب الله
مكاري في مكانة الذي يشهد بها قبل ان يرج منه وفي حوالى كتاب
فاوس معرب **باب** بطلان حق المدعى بالتعليف وان كان له فيه
قوله عليهم من التكرار متعلق بالتكرار والصواب للحق **قوله** عليهم لم ذهب
اليقين بحق المدعى اما نحو لا على حق المدعى كما يحق لو الحق الذي كان عين
الظن **قوله** عليهم ولا دعوى له بوباء الشافى **قوله** عليهم وان اقام بعد الاستحسان
قبالة الحق مثال ان يدعى على الدم على احد قتل مؤثره وثبت الموت ثم رجع
باحتساب المدعى عليه بخلاف فليس له على الدم قاتلة القاتلة بعد ذلك ثم ان كان
ان وصليه ففعله **قوله** عليهم ما كان حق تاجيد وان كانت استبانة فذلك الحق
واعل المقصود من ذكر القاتلة ان البينة بعد الاحاطة غير باعة وان كانت
مخبرين قاتلة بعد خلاف واحد **باب** الحكم برأ العيين وبطلان الحق بالكلية
باب الحكم باليمين على المدعى على الميت حقاً بعد اقامة البينة حقاً مفعول
المدعى **قوله** عليهم فيمن المدعى عليه هو على صيغة اسم الفاعل والضمير المجرى للمتكلم
فيمن المدعى ثابت على المدعى عليه **قوله** عليهم لانهم العيين بالنصب لانه ثلثي
الذم ومفعوله الاول قام مقام الفاعل والحاصل ان المدعى عليه مع عدم البينة
من المدعى يلزم باحد ما وثقت لانه ان اتكر الذم العيين فان حلفه لا يرد العيين
على المدعى وان اقر الذم الحق وليس ثمة منها يتصور بالنسبة الى الميت فلم يكن
لفا قاتلة البينة دعوى عليه واما قولة القسم ففي العلم على الوارث فليس مما يثبت
على الدعوى على الميت فهو من الدعوى على الوارث بالعلم **قوله** عليهم لم يثبت
لم يثبت له حق اى المدعى حق الدعوى على الميت **باب** حكم المدعى عليه
حق يمت كل واحد منها البينة **قوله** عليهم استجوها على دورهم المدعى اما بعض الراء
اى المدعى على ما في ق واما اسم المكان من الذم وينبع للنعى على جوعهم الذي يقع

التاسعة والاطمن انتجها اقتضاها بالمتاج وعبارة من لا يباعد على هذا
ففيه تحت الناف على ما لم يسم فاعلة نفع متاجا وقد تغير اهلها متاجا وانتج من
اذا ما نزلها وقال يعقوبها اذا اشبان طهاها وذلك النافه حتى تخرج ولا نقا
منع لكن عبارة الحديث اولى بالاعتبار **قوله** كان الحق ان يحكم بها المدعى طاهر
يدل على ان لا فرق بين ان يكون المدعى عليه اعدا وكثيرا او ام لا **قوله** من يدعى
مالكه الى المدعى اى يدعى من هو قدين سواء كانا كانه كان ولا يظن قاتل البينة
ما كان **قوله** وكثيرا مشهودا الحق وذلك ان الخصمين ح متساويا البينة واليمين
حسان العيين ليت في يدها **باب** الحكم في جميع الدعاوى **باب**
الشهادة على المرأة **قوله** عليهم وليت يمسك اى مكشوفة الوجه فالمسفرة يعنى
في صفة المرأة كشفت عن وجهها في سافر **قوله** عليهم ولا يجوز قصدهم اى
اعانته وفي من يراد الرجل برؤا خرج **قوله** عليهم تستقرب وقطعه لعل فائد الظن
تبرها عندهم بحسب الجسد لان ذلك قد تصير قرينة ونقابة المرأة ما تشرها
على وجهها **باب** ابطال الشهادة على الجيف والربا وحلف اليمين وفي بعض
الظلم والجور وفي بعض النسخ الجيف بالجرم والنون وهو الميسل **قوله** عليهم
قال الشواذ اى بعد ما شهدوا على الجيف وانما لا تعلم لعل المعنى لا تعلم استحقاق
المدعى بل لما شهدنا باقرار المدعى عليه ولا تعلم ان شمله من المعاملة لا يوجب
الاستحقاق ولا يعيدان يكون ذلك فيما لم يكن بطلان من ضرورية اليمين
كالربا والظان فخلية اليسل قبل ان يفوت ثمة بسبب الحكم بالشهادة **قوله**
عليهم واذا اطلوا وتعدوا في الشهادة **قوله** فخلية الى مذهبها **قوله** على اهل عليه
لا تشهد على الجيف اى ليس على ما يغنى ان كان جائزا وعل ذلك من
حوال الاعيان عليهم ولا يخفى ان مله **قوله** فخلية الى مذهبها البنى لا يوجب تحمل الشهادة
يعين القلة والابن ولا يبرحها الاقاص وان الملة بالشهادة فكيف مقول على

عليه السلام لا تشهد والسنن في الظن ههنا في مقابل البدع كالطلاق في بعض **باب**
الشهادة على الشهادة **قوله** يجوز شهادة اعدائها بعد المالد بالاصل هو الاثر
في القول باعتبار زيادة ورعه وحفظه واحتياطه الى غير ذلك وذلك لان
الشاهد على الشهادة ان كان او توفيق صدق في مائة الشهادة فيجعل انكار
الاشهاد من الاصل على نيانه وان كان للشهود على شهادة او توفيق كان قوله في
الاشهاد بالاعتبار اولى فيجعل قول الآخر على الاشهاد وان كانا متساويين في
التوفيق في يصير قولها بالاعتبارين المذكورين اما اذا لم يكن جميع شهود القدر
ولم يعمل بها البطلان بالبدع احد ما يتحقق الصق عنه **قوله** اشهاد جريح على شهادة
اي شهادة شاهد لهذا الرجل فيصير الاجماع **قوله** عليه السلام ولا تقبل من جرح
بقدر الكفاية على انها اسم لا تفي الجرح والجملة معطوفة على الجملة السابقة في
التأريه الاستطوانة **قوله** عليه السلام ويجوز ذلك الحاي جواز الاشهاد على شهادة جريح
في البلد مشروط بعدم تمكنه من الاشهاد **قوله** عليه السلام قالوا الى الحضار عند ابيهم
لما كان تخصيص الاشهاد بالناسخ الذي يريد اصله حال المصوح هو ان
غير الناسخ قد زيد وينقص في الشهادة قالوا كيف يزيد وينقص من يشهد على
شهادة فبين عليه السلام ان المالد بالناسخ من يحفظ الشهادة **باب** الاختيار
في اقامة الشهادة **قوله** عليه السلام لا تشهد على شهادة في الظاهر في الشهادة على الشهاد
ويمكن ان يكون على معنى اداء الشهادة بمعنى المشهود عليه فيها وفيها اشهاد
وهذا الكلام فيما نحن في رواية عن زيد من قوله شهد في الشهادة **قوله** ان لا
امانة الاصدقا انظر من الحديث بمعنى الاختيار لا يجوز اصدقا وبها
اتفق عليه وعمم الاخبار به **قوله** ولا يكتف شهادة الاصدقا اي الشهادة التي عند
للاصدقا **قوله** من شاء كتب الح لا يلد في الشهادة من العلم من شاء ان يكتب
وان ينقش لاجل قضا العلم كتب نقش فان تذكر معها تشهد والافان **باب**

شهادة الرعي الميت وعليه يدين **قوله** فوقع عليه السلام اذا شهد بمعلم خذنا من علم
قبولها فان شهادة اخر مع اليقين كافية في اثبت ثم عدم المقبول لاني في
جواز الشهادة للتأيد شهادة اخرى مقبولة فلا منافاة بينهما وبين ما نحن في
شهادة الرعي لادراك الميت مع ان الشهادة للميت غير الاشادة لادراكه وان
رجعنا الى امر واحد في بعض الصور **قوله** وليس اكثير يقا بعض انظاره حالية
وفعل المالد ان اكثير غير مدعى للشهود عليه ولا يريد قبضه وان كانت الشهادة
شاملة له **قوله** عليه السلام ولا يكتف شهادة له وان لم يقبل **قوله** عليه السلام من بعد ما يول
دعوى على الميت **باب** التوقيع على شهادات الرور الفرق بينه وبين
ما مر في باب الاستماع عن الشهادة من قوله عليه السلام اذا علمت انها حق فصحها
بكل وجه حتى يصح له ان اشاهد هناك كان عالما بالحق بخلاف ما هنا الذي لو كان
عالما بالحق كان شاهدا حقيقة لا شاهدا زورا **باب** تولد الشهادات
قوله عليه السلام اذا دفنت في الارض شيئا فاشهد عليها انظر انما يتعلق في الاشهاد
الاثبات وانها بدون الشهادة اربا تخير في هاهنا وذلك انما يتعلق بغيره فخلافا
ويمكن ان يراد التزغيب على اطلاع امين على الدفن لشكك به بعد حيا ولان
يفوت من وادته بعد الموت والجواب بنقض الحكم بالهكمة وسكون الاول وقبح القول
وابناء للوجود اسماء في طريق البصر وفي موضع التكب نبح وتبع بالكسر هو كما
وبناءها بالكسر وبها قالوا في الطيب والهدد والكتب والنس وفي الصريح
بناح بالضم والكسر بانك كرونك وهو وصاحبه ذلك الجيش ما يشهد وشريك
اسم قاض **قوله** لان اقامة الشهادة واجب الا ان وجوبها مشروط بتقوى القبول
باب وجوب القول المختص **قوله** عن ابي الحسن وكثير من النسخ بالشيخ والشيخ **قوله**
هذا القول المختص في موضوعات الملامة حتى من الكفر القصير فحسن اوجه من
وفي الكفر الاسدي قبح الوجه والفاة العظيمة التام وهو الحق في حكاية ابن

الحسن القيم من تابع الثابتين والبرهانين بغيره من خطئه **قوله** ولغيره من
 رجال الشيخ فيل بن سكون كوفي من اصحاب الصادق عليه السلام **باب** الشفعة
 في الارض المأجورة او في مثل غيره وعرف وهو عالم الحدود بين الارضين
 وفي الحديث عن عثمان الارض يقطع كل شفعه وكان لا يرى الشفعه الجارية
 الى مال اقلته وارض عليه فلا شفعه فيه وفي رواية اخرى في عامه موصوفه والارض
 صفة **قوله** صلى الله عليه وآله الارض والارض النصف في جوانبها الاستماع لكل على
 ظاهر اللفظ وهو في مبيتها وفيها شعار بان وضع الشفعة لرفعها واهل الفرق
 ان الارض بغير الارض او فعل ما يورث اليه وفي بعض الروايات الارض والارض
 ان الارض من جانب والارض الى المضارة من الجانبين **قوله** عليه السلام على عدد الرجال
 ظاهره في جوار الشفعة مع كثرة الشركاء الاخذين بها وان المأخوذ تقسم على عدد
 رؤسهم لا على قدر سهامهم **قوله** عليه السلام ان كانت رغبة في رغبها فيها وكانت رغبة
 للطفل فيها **قوله** عليه السلام اذا وقعت السهام ارتفعت الشفعة يكون حمل السهام
 فالسهم ايضا وقومها يتبرع بعضها عن بعض واختصاص كل شريك بحصة
 منها على كثرة قسمة عن كثرة الشركاء الى زادت من الاثنين **قوله** عليه السلام فان زاد على
 الاثنين فلا شفعة لاحد منهم يمكن التوفيق بينهما وبين ما سبق من جريان الشفعة
 مع كثرة الشركاء بان يحمل هذا على وجوب الشفعة الى وجوب دفع المشتري ما اشتراه
 الى الشريك الواحد عند طلبه وحمل ما سبق على استحباب ذلك الى استحباب دفعه عند
 طلب الشريك واما حمل المصير وحمله تقاضا فغاية البعد واستثناؤه بعقود اقتضا
 المهور في قوله عليه السلام ان من وهو غير حجة على ما تقدم في الاصل مع انه من قبل
 منعه من اللقب وان وجه التخصيص لحيوان كونه الكلام فيه لا ان حكمه في الحيوان بخلاف
 ذلك وفي بعض النسخ الا ان يكون الشريك رقبه واحدة فهو من اطلاق اسم الشفعة
 على اهل الشخص الواحد **قوله** في رجل اشترى دارا برقيق الفظان المانع من الشفعة

وقع الثمن او ما غير شليله فلا يمكن فيه الشفعة بقاء الثمن وابقاه القيمة كذا
 معاملة اخرى موقوفة على رضا الطرفين بل قد يخسر الثمن فيما يجري قبل الشفعة
 في التقدير كليهما من قريب فلا يكون الشفعة فيما يكون فيه الثمن غير التقدير
 وان شليا **قوله** ويكون ما اشترى غير مقصود **قوله** واذا تبرأ رجل الى اهل
 المدة انه اذا قطع من نصيب المعين في دار او ارض بعضه وباع ذلك البعض
 رجل فلا شفعة لاحد عليه وان اشترى المبيع على ما يجب الشفعة اذا باعها
 نصيب الشريك في فخر او يوق اهل وجهان يصير الشريك ثلثه وايضا يخرج
 جوار هذا باع حصصا بغيره ولا يخفى ان شريكه فيما اذا باع احد الشريكين الا ان
 بعضهم وفي بعض النسخ اذا تبرأ رجل ويمكن ان يكون بالمعنى المذكور في ان
 يكون من تعضيه قصد الجوار بمعنى الفعل الى بعض مدخلها وان يكون من
 بارات شريك اذا قاطعة بان يملك بعض الشريك حصصا من قبل الشريك
 انما اشترى ذلك الحصص او بعضها بالشفعة ويكون ان يولد بغيره او يورثه بغيره
 قد بانفسه من حالكته انما اياها الى مالك غيره **باب** الوكالة **قوله**
 عليه السلام حتى يملك الخرج منها هذا بالنسبة الى العرف لا مطلقا او قد ينظر الوكالة
 احدها ونحو **قوله** اذا حلت طهرت بمعنى ان تملك بالطلاق بغير الاستبراء
 ان تحقيق الوكالة شرطه ومعنى هذا الرجوع عنه والظن ان العزم من اطلاق
 الامل الا انما في حصول الاحكام الى الوكيل واسمالة الامل **قوله** فقال ما سئل
 من قبله ان قال عليه السلام ما يقول في هذا المثل هو لا العانة الذين عندهم **قوله** اذا
 نقد هذا كالتفسير لقوله وعلى اتفق بها **قوله** عليه السلام في رجل اشترى دارا
 الاستهزام للتجسس في بعض النسخ نعم يقولون وهو سبب العرف في التجب **قوله** وقال
 الملك لعل المطلق الملك انما يخرج جمع وان كان ظاهرا للعبارة فيكون ملكه
 هو ملك الاشهاد على ما تقدم من ان يكون المعروف بالام في هذا المثل ومع الابق

وفي بعض النسخ وقالت في تلك **قوله** عليه اذا وقع منه ولعل المراد ان الفرج وان يكون
موضوعا لما لا يكون اذا وقع منه ولذا لا يكون موضوعا **قوله** للعلم ما اجوز هذا
فصل النسخ من الجور وهو الجور عن القصد وكذا القصد اي ما قصد وفي هذا الجور
ملك الى ان لا يصدق على من ظلم اي يتم منه في استعدت على قلنا لا يصدق
اي استعدت عليه فاما في عليه الامم من العدي وهو المعنى **قوله** فقال وتختلف
بعض النسخ الخلف وهو شعر بان الخلف لا يتوجه عليه لكن لما ان يخلف استحق اختر
وهو ان لا يكون التنازع قد ثبت بالقبول السابقة ولا معنى لخلف لا شات حتى
قالوا ان الرجل بعد ذلك انما العلم في جميع في حق التوزيع فكيف اذا نكل عن القسم ثم
لواقر بالاصح لفرج ايضا والى ان لا يتوجه عليه القسم لا شات التوزيع لا يجرى
عن جعل وفي هذا ملحة في امر ونفا وضمنا وفيه فافهم في امر اي جازاه **قوله**
للعلم فقال انه هو الذي ضيق حقه اي تفرط في الاشهاد او كان قد شهد
على الوكالة لا استحققت له الرجعة لله والنفقة ولا اقل من ان يطلع ثانيا استحققت
المرء المتيقن بضعه لله ولعله محلي على ان لا يبين ان لم يشهد على الوكالة
او لو بينه فالنكاح شكل او الضيق من الرجعة **قوله** للعلم فاما اذا لم يشهد في السابق
حكم من الرجعة وانما حل ان تزوج بغيرها فيحل لها ذلك لم لا قلم تبيث في هذا
للعلم ان يبين ذلك في ان بان لم يثبت شرعا نحوها ووجه له فيحل لها تزوج
من ارادت ولعل ذلك محمول على ما اذا لم تعلم المرأة ذلك اما اذا علمت بيبث
الانسا كانت حاملة بالانسان ووجه فلم يحل لها التزوج وان كانت مطلوبة وفي
بعض النسخ اذا لم يشهد لها **قوله** للعلم بثقة يبلغ او بشارة طاهره كفاية ثقة لوجه
في التبليغ اذا لم يعلم الرجل الغزل مشاهة والنظر من الثقة من شيق الرجل كقول
ويطهر من به لان لم يكن هذا **قوله** اما اذا تفرقت المرأة التي جعلت الولد
امها **قوله** لا يعلم بغيره امها الى الجور امها وفي بعض النسخ لا يعلم بغيره امها الى

يعلم الرجل الامر الذي وكل فيه من جانب المرأة امها اي حالها **قوله** فوجدها قد
اي قلنا خفت عينا كان فيها موصيا للنسخ واخذ المهر منها على تقدير النسخ وكذا
قد اعطيت مهرها **قوله** لا يوجبك حتى تمهدي بان امرك بيدي اي تجعلين
وكذا مطلقا وهو يريان بيدي الوكالة الى تزويجها بالنسخ وهي ارادت بالاطلاق
تزوجها الرجل على أي وجه كان من المهر وغيره فكان الرجل قدو ذلك على المرأة
قوله ولا كرامة اي تزويجك **قوله** الايا من الكلام اي من ان تكلم في امر من
قبيح المهر والياتين باليخبر من هو من هذا القيسل **قوله** للعلم من بعض
اي الصداق الذي استحققت اخذها وهو النصف فاخذ بعض ذلك النصف
وبعضه من بعضه **باب** الحكم بالفرج في من سأكفه اي قارعه من نفسه
بالفرج وامر بهنم واستهوا الى امره وقلها الى تقارعه **قوله** للعلم والمهر
يمكن ان يولد بان سهام القرعة وان كانت العلقة على بعض الحكماء في
حديث حنبل ابن ييار وان يراد ان السهام في القرعة من كان كانت سنة فله
الاجبار الذين اقروا وكافوا سنة في جميع الجامع في يمين اقل من في كافا
يكتون بها التوبة في الماء يقتصر على من لم يقر قلم وكما يارزفهم فوق الماء
وبت اقل من الباقين من الاجبار وفي من قد ذنت اشياء والادخل الى
فيها وارزفهم في اقل طمس اي ثبت فيه وبسعي الغرض قوطا وفيدرس الماء
وسوا سفل فيه فيسجل الماء بالتم غطه ولحم السيفين اي خاصيت في الفجر
قوله للعلم فند في العاشرة وكان مثل هذا النسخ في الامم اما ان
في الولد ما يتقرب به كما في قصاصه **قوله** للعلم **قوله** فاما اذا لم يكن
اعاد السهام لياتي في ما لم يكن من ان القرعة حكمه لا يكون عليها وذلك ان النسخ
قد بين رجلا على اعتبار رجوعها باعتبار اخر فخرج رجلا في الولد
على ان تر باعتبارها فاعاد ذلك ثلثا لان هذا الاحتمال **قوله** للعلم اليس لم يقل

الحمل والاشتراطان فيهم من الاية الشريفة رضا الله تعالى بذلك وفي من حيث
 وجله تنصض وضاز لفت **قوله** فليعلم مقتضوا فيما يمكن ان يراد ان الحكم الجمله
 الاول بالقضاء بان جعل عليه بن كمال في حديث داود بن سرحان وحديث
 عبد الرحمن بن علي بن عباد ولا يخفى ان هذا الاحاديث تدل على الرجوع الى القصة
 ان تعارض البيئات سواء كان المقتضى يدان الخصم او يد ثالث **قوله** فليعلم
 بطرح السهام في مقام من نظامه جميع السهام مع سها لم يقر ليس عليها علة من فوج
 واحدا واحدا حتى خرج احدها ولو اكتفى بالسهمين فخرج احدهما من ليس له حكم الجاهل
 لكن الاول بعد من اقتليس ولو في النصف وفي من الاحاد الا اذا روي في دليل على السها
قوله فليعلم مقتضاهم فيصيرهم طامرا في حكمة فبان صاحب القصة نصيب الشكر
 قسما الجاهل والولد **باب** الكفالة **قوله** وقاله ان كل اهل البيت من فليعلم مقتضاهم
 الجور من احضر صاحب الذي كفلت به **قوله** فليعلم انما القوم على من اكل المال الاكل
 ما يعرفه الضامن ياخذ من غير مقتضاهم **قوله** قال ان جله من الجاهل فليعلم عليه ما
 في القواعد ولو قال ان احضر كان على كذا من الاحضار خاصة ولو قال على كذا
 الا كذا ان لم احضر وجب عليه ما شرط من المال وفي شرح المحقق الشيخ على وجه
 هذا مروي عن طريق الاحباب وقد اطلقوا العمل به ولا يكاد ينظمه الفرق بين
 الصيغتين باختبار اللفظ ومثل هذا ما امسك اليه من غير نظر الى حال اللفظ فليعلم
 الى النص والاختصاص انتهى ويمكن الفرق بين الصيغتين بان في الصيغة الاولى قد بان
 ضمان الدائم على وجه الاحضار فلم يقتض لا شرط النتيجة بجميع مقتضى الاما
 الدليل على سبق الاما تقتضيه من الكفالة كما قال فليعلم وهو كمثل نفسه لربا ولما اشتهر
 انشاءه فلا يخفى فيها الضمان بناء على ان الشرط في الجاهل المقدر بعد دين ما
 ثم انما بالشرط فيصير مختص ضمان الدائم ما اذا لم يات به الى وقت كتمان وهذا
 يرجع المعنى المتحقق قبله بما دل عليه اللفظ الاصل يات به الى وقت كتمان وهذا لا يرجع

المعنى المتحقق قبله بما دل عليه اللفظ الاصل فالصيغة الاولى تفيد تعاقب الضمان
 على الشرط والثانية تخصيصه به فظهر الفرق بين الصيغتين والحمد لله ثم
 الفرق بين الصيغتين على انهم من الرواية بعد اشتراكهما في ان كفايل اذا
 جاء بالكفول في المدة المستطرة برزت ديمر ان في صورة الانباء بالشرط للشرط
 الا الاضمار بعد المدة ايضا ولو لم يدر المال كان لتقدير الاضمار فلو مات الكفول
 برزت ديمر وفي صورة الانباء بالدم وجب عليه الدائم بعد خروج المدة
 لا برزت الاضمار فقط فلو مات الكفول بعد ما وجب عليه وقع ايضا
قوله فليعلم الكفالة بخاتمة الى وجهه ثلث الامور **باب** الكفالة **قوله** فليعلم
 وما ذهب من يوجبها اعل بعد ان مثل تلك الكفالة يرجع الى توكيل كل منهما الآخر
 في اخذ من المدينين واخذ ما اخذ الاخر من المدينين الاخر فاذا اخذ
 احدهما ثبت حق الموكل عند وهذا الحق باق لان ياخذ الاخر من المدينين الاخر
 ويحتب عندا فاذ لم ياخذ بقية حقه عندا الاخر هذا اذا كان المراد بالمال القابل
 ما في الدوم وهو الذي يجري فيه الكفالة ولما اعيان القايمة العامة منها فليعلم
 صحة قسيمها وان يبيع كل واحد منها احضر من الاخر فليعلم ان لم يصل الى ذلك
 المال ان ياخذ حصته من الذي وصل اليه ما اشترا الا اذا تلف ذلك المال
 الغايه قبل قبضه ولم يقدر عليه فانح ينقله بغير **قوله** فليعلم الا على ظاهره ان
 الوقت حصل فله كالحققة ويستفاد من ان وقت قبض الضمان صحيح وان كان
 وقت قبض الزيادة وانقصان **قوله** اباح بابنا المشاة من فرق في حال
 انه لا شيء ان قدره **قوله** قال لا يرجع اليها وهو محمول على ما اذا اشتغل بغير
 الحيل بحق الحصال وزنه الحال عليه بحق الحيل فليعلم ان ما تقدم من بطلان حلاله
 ما في الذم **قوله** فليعلم قد افسد قبل ذلك ينبغي حمله على ما اذا لم يعلم الحال بالجمال
باب الحكم في ميل وادى من فرق **قوله** فليعلم الى الاسفل من ذلك اجتماع الدائم مع

في اسم التفضيل اما سطره ان لا يجعل من تفضيليه او على اعتبار استعماله
 اللام بعد ذلك على الجمع **قوله** وهذا طرأ على قوله الذي وضعه الظاهر المشا
 اليه هذا الصلة الروائية في كون الحبيب للفعل الى اللعب على الساق فاذا كا
 في الدواي من حبس الى الساق والا فاللعب ولعل ذلك يعني على ان
 باللعب فيه القدم دون اصل الساق واللام يجمع الى ذلك لعدم المتناقا **باب**
 الحكم في الخطر بادن دارين والمانع والحاجز بينهما وفي من الخطر ما يشد الاخطا
 ومنه عاقلة الخطر وفيه الخطر البيت من القصب وفيه الخطر بالقيم حرفة القصب
 والقصبه الواحدة من الحزم فخره وفي الصالح حرفة بالقيم بندهم وسنذكر
 وحلف وجران **قوله** هو الحجر الذي يعلق منه على الباب الى من الخطر ما يشد
 واسر جبل على الخس وما سار الاخر على الحجر الذي يرخى على التاليمت من حبال
 بسوله **باب** الحكم في نفس الغنم في الحرث في من نفثا لابل والغنم تقش
 نفوشا الى رعت لئلا يلدع ومنه قوله تقا اذا نفثت فيه غنم الغنم **قوله**
 عليه لم كان حكم داود برقاب الغنم اي يكون الغنم لاصحاب الزرع وللداء بالحكم
 هنا ايضا ما قدره ابو جعفر عليه السلام في الحديث السابق ان كان في التاليم
 مع هذا الاحتمال فلهذا فاة بيت وبين الحديث السابق والظان من قوله
 للغنم باختيار حكمها **باب** حكم الحزم في من المديح الغاية في خطره الارض
 البصر فلهذا البصر ايضا وفيه حاد قيله ومن قد هو عليه شق حادى الى قدوم
 كان منسوب الى حاد وفيه العطن والمعطن واحدا لا حظان والمعالطن هو
 سبارك الابل عند اللما لتشرب طلالا بعد فعل فاذا استوفت ربت الى
 المراع وفيه السعف بالتحريم غرس الفحل والجمع سعف وفيه الباع قد يند
قوله وروى غنم الذالعي ولا منافاة بينهما لان ذلك على سبيل الاختصاص
 ويمكن ان يراد بالباع جرم الحائرين يتقرب لكل جانب من غنم الذالعي **قوله**

قال

قال قبايان بجحاييل الى اياظان الحقايب جمع حقاير اي ما به يحبس من
 كفرج المطر وغيره اجس ظاهر انه يحبس ما احدها القنايان ليلته ويظهر
 ما الاخرى لم لا تم يحبس ما الاخرى كذلك فان كان عند احباس ما الاخرى
 من القنايان يزداد ما صاحبها كانت الثانية مضرة بالاولى بطلت الثانية
 وفي من حاد الما غورا وعورا الى مغل في الارض ويقود من القنوير الى محمل
 بحث ينهب ما هاء في الارض ولا يخفى ان في استعماله من الثانية بالاولى
 يكفي احتباس ما الثانية ولا يحتاج الى احتباس ما الاولى ويمكن حمل القنا
 على ذلك بادق منية وظاهر العبارة يقصد بجوب تعوير الثانية في التفتق
 مضرة باولى وان كانت بعيدة **قوله** قريته بعضها من بعض تانيث قريته
 على اعطاء البعض حكم ما الصنف اليه وفي من الحدا ايضا الارض الصلبة **قوله** فلو
 ارسلت الخ جواب لو بعد وف مثل كان حسنا ويمكن ان يكون مستعمله في
 معق التقي وفي من اعقد بالفتح التخله بجمها **قوله** فمن اشترى التخله مع الطريق
 اليها حق العبارة فمن كانت له التخله مع الطريق اليها لان استئنا التخله
 ليس بشرط مع طريقها وان كان في حكم ذلك ففي العبارة ساحة ويمكن
 اصله الذي على الصلابة والى ان من سبب ان لا يبيع قول البقي على الله عليه
 ولم يرض من ثلثه ثلثه من صدق الجدة استحق ذلك ولا بعد فيه وايضا
 ما من صاحب التخله الدخول والخروج وذلك لا ينافي وجوب الاستئنا
 وان وجب الاول على صاحبها يطينه ولا بعد ايضا في ان صاحب التخله
 ان لم يرض بالاستئنا وكان ينظر الى ما يكره صاحبها يطينه استحق ان يطلع
 ثلثها للفتح الاضراب **باب** الحكم باجبار الرجل على نفقة اقربائه **قوله**
 الحليم والوارث الصغير يمكن ان يراد بالوارث من ليس له نفق اقرب
 شر وان يراد من من شأنه ان يصير ثرا والاول هو الاقرب **باب** ما ينفق

الدعوى بغيره **قوله** صلى الله عليه واله لا يمكن مع هذا اي مع هذا الامر
ولام لا يمكن جواب القسم المحذوف وقام البقي صلى الله عليه واله الى اخرى
ابتداء ووجه ثانيا يعطى جواب القسم الى من في ظاهر فابلية الحكم ووجه
العلم بظان وكذا ما يجي من قضية شريخ في وجه طلع **قوله** فقال الامر ما كانت
بالذي فعل الباء زائدة دخلت على خبر كان حق العبارة الذي بفعل لا صلة
الذي وهو اسم ظاهر فيكون فابا لكن لما كان الخبر على الاصل وهو محرم
اعطى حكمه وهو لو تقيم البنية الى ان يقيم البنية والاولان يقيم البنية **قوله** وكما
هذا القضية مثل القضية الاولى وقد نفى النبي صلى الله عليه واله عن العود الى
فلم يكن هذا القضية متأخرة عن تلك القضية وانما ان المراد بالماثلة الحكم
على المدعى عليه بقوله المدعى بماع الدعوى بل منه فان ذلك مختص به يعلم
عصمة بالادلة القطعية فالنهي عن العود في زيادة المعصوم فلا يفتقر
هذا القضية عن القضية الاولى **قوله** فابطا الامر في هذه المشي خلف النبي
الله عليه واله **قوله** الجليل اخذت غلوا يوم البصر في من غل من الغنم غلوا ان
داغل مثل **قوله** الجليل ان لما قلت لك هذا مع طلع الى اهل من غل في ذلك
لم يكن كلام في اخذ مع طلع لعلمهم بذلك بحيث لا يكون انكاره حيث رادوا
عليه مع بعد اخذ كل الكلام انما كان في ان صيده به فنقل هل اخذ غلوا
ام على وجه شرعي بالاصل عدم انتقالها اليه بناقل شرعي **قوله** الجليل ان نام
المسلمين يؤمنون بالعلم اشارة الى ان طلب البنية من المدعى انما يكون فيمن
يعلم عصمة ولما ضمن علم عصمة بالادلة فيعلم ببقوله حقيقة وهو انه لم يحج
الحاكم في الحكم الى بنية لوجوب حكمه بعلمه ولهذا يجب تصديق في جميع الاحكام
الشرعية والاعتقادات **قوله** الجليل ومنه قد يفي هو كناية عن عمر من باب
الفتاك كاقيل في قول الصادق الجليل والسابع انه كناية عن بني العباس

اما التقيد بالاعتقاد وان لان كناية المبلغ ويقان عباس كان سابع
عبد المطلب والفا في قوله الجليل فاول تقريه على ردا وشرع من شناعة
قوله قلت الجليل لا الفرق بين المسلمين ان التراجع في المسئلة الاولى ان
جاءت به من بيت ايها اهل قنك من او اعادة والاصل عدم التمسك
ليس اعادة البعض خلافا للظاهر الذي يوجب الادب فما يعضه بوقت
الصل بلا عارة من ظهيرا واليه وفي المسئلة الثانية في ان سائر اليها
في بيت زوجها اهل اعادة منهم او قنك في كتاب منها ما جاء في بيت
وظا ان احتمال الاحاد بالنسبة الى احداهما ليس كسفي بيتا ايها من غير
حجة الادب في غاية البعد وفي من اللوم واللام الحرة والجمع الموت واللايم
الاية هي الحرة وفي الحديث ان حرم ما بين لابي المنعة وبها حرة ان تكتفيا
قال ابو بصير لو هو بوجه الحرة وهي الاصل في البنية اجماعة سود ومنه قيل
للسود لوني ونوفي **قوله** والمتاع الذي هو يحتاج اليه الرجال كالحاجة اليه التبا
وهذا القسم لم يذكر في الحديث السابق فلم يعلم انه للرجل والمرأة وكل هذا الحديث
على انه المرأة فلم يخرج منه الا ما صح به الحديث الاول من الرجل كما هو شأن
باب ناد **قوله** الجليل لم يكن المدعى عليه بغير علم بغيره اسم لفا حل الفهم
الاخر من **قوله** الجليل حتى بيت الامم جميع ما يحتاج اليه لعل عنه بيان التمسك
التي يمكن استنباط جميع المسائل منها او تفصيله الجليل على اولاده المعصومين
الذين يستعملهم جميع الاحكام بالامامة **قوله** الجليل بولية المراد بالصفية القضية
الصينية التي اراد الجليل ان يكتب عليها صفة القسم وهذا صفة لا حاك وعق
بيات وبني قنك لبايعه بيتك وبني من الاشارة المرفوعة انه على الجليل
كما وهذا لا يخفى ولا يخفى والمشار اليه فبالتسكين ان يكون هو الخلف **باب**
العقوب **قوله** صلى الله عليه واله من النادى عضوا من عضوا منه من النادى **قوله**

عليه اذا ملك الرجل والى له رجل على ان القريب يدخل في ملك القريب ولا يستقر
ملكه لبعض الاقارب ولم يضمن الالة الدالة على حرمة الحرامات هي قوله تعالى
عليكم لها انكم وبناكم الالة ولا يخفى ان ظاهر الحديث يدل على انعقاد كل من بين
تقريبها في هذه الالة وان كان ما المصاهرة كام الزوجة وذو النسل ولد ولكنهم
الحكم بالحرمة بالنسب والرضاع **قوله** عليه السلام ان مصل اخذت بالخصص وفي
بعض النسخ اخذت بالخصص ويمكن ان يحمل ذلك على ان لم تقدر على السوء في
تحصيل **قوله** ما بقى عليها من الرق ولم تسع بقرته ما يحل وعدا الاصل ان ال
يقدر على شيء فابدا عما لا يضمنه كالبيت والاشياء فبعد اليوم **قوله** عليه السلام
ان يسع الى عبد او فدان ربح صدمه عليه وان ربح الى العتق كما هو الظاهر
الرجل عليه من باب التعيب وبنا صفة على تقوية عتق من بلغ عشرة **قوله**
لا وريان تقوى الى على الشريك العتق فاقخذ اقيمة ضربه بل وريان لسانك
كما كنت احديك على العبودية او ذوق على الحج الدارق انا طرهما من تحرر النصف
وتبر النصف وانا احديك فعلى لا ينبغي ان تستخدمها استخداما على الرقية
وان رضيت بذلك ينبغي حمل ذلك على الاستحباب لما مر حديث الجليل **قوله**
عليه السلام اخذت بالخصص وهو الانعام الموز على الجوز مثله بالنسبة الى اخذت
الاحتمال دون غير ذلك بالملكته ويستفاد من قوله عليه السلام لا يكون المرأة زوجا
المنع من تعذيبها وبلاعتها وما يجري مجراها **قوله** قال ان كان مضافا لكتفها فانه
كله الحكم يعقوب خيب العتق على تقدير الاضرار ما بقى على ان العتق مضى بالشريك
لم يقصد العتق او على ان ذلك المقصد وقع منه بالعرض حيث كان مقصود
بالذات هو القربة بحيث لو لم يكن فيجوز للشريك الاعتق ايضا ولو لا ان فيه اذ
لما اعتقه بحد الاضرار بالشريك حيث يحكم بطلان العتق انا يحكم اذا كان
المقصود بالذات هو الاضرار بحيث لو الاضرار لما اعتقه وما يخصص التكليف

بالاعتاق بالموسر فهو عتق اذا لا تكلف الا بالمقدور ولما الحكم بعقوبة الشريك
وانظار العشرة دفع القيمة فهو موجب لعتق الشريك فكان مستغنيا الان
بغا العبد في الرق الى ان يقدر العتق على قه الباقى يحكم عليه ج باقيمة الدار
بالاستعانة على العبد على السوء فيتحصل قيمة باقى من الرق مما يجعل
له من حصة **قوله** عليه السلام مضارة اي شيء من الاضرار **قوله** وهو ما لم اعتق بالان
بحار وبالحيلة المستفاد من هذه الامور ان المولى يتوقف على الاضرار
التيار فاذا انتفى احداهما لم يكلف العتق باعتاق الباقي كما هو مقتضى الاصل
وحديث الجليل في الجارية وترتب اعتبارها على اليتا مطلق ينبغي حمله على
بالاضرار **قوله** عليه السلام لو جاهدته على ان يكون ان يكون فيه شيء من الاضرار
ان يحمل الاستعمال على ان اذا يقيد العبد على السوء او انتفع منه **قوله** عليه السلام
تعالى من دون ان يكون فيه شيء من الاضرار ويمكن ان يحملهم موما ولا يوجب
في بعض النسخ لهم يوم فيكون يوم مبتدا لهم خير تقدم عليه فكان عليه السلام قد
احمل الا في قوله عمل ثم فصل بقوله لهم يوم وله يوم **قوله** عليه السلام وان عتق الشريك
مضارا الى لم يقصد الا الاضرار **قوله** عليه السلام لا يفتق الا ما اريد به وجعله موزع
يكون حمله على العتق الذي يثاب عليه **قوله** عليه السلام قد خرجت من ملكه وكان قد
علق العتق اي دفع ملكه للحاصل بالفعل على اتيانها باقتضاء هذا التملك
ان يقع بالبيع وحصل تملك آخر فلا يعلق العتق به **قوله** عليه السلام لمن عتق الى ان
وقع عليه حصة العتق لكونه اخل بطريق الاموال في الاخبار عن الاعتاق **قوله**
ان رجل زوج امرته من رجل الى طاهر فيضان ولما الائمة رفق وان كان ابن
حل الامع اشترى له الجارية كاتب ذلك الى ابن الجند وينبغي ان يحمل الزوجان
على جليلين صديقين ليشترى لهما فائق وليس ان منزلة ولدهما عن الرق الثاني
منزلهما بنا على المشهور من ان الولد يتبع اشرف ابويه وحمل الزوج الاول على

ليكون ما دون من مولاة في التزوج على ان ولد **قوله** وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
للطالق طلق على ان من قال قلنا ان الذي تزوجها طالق او قال قلنا ان الذي اشترى
لم يقد شيئا وفيه اشترى الامنة التي بولها بيننا وهو عليه منقبة الى الله
لكنه والاختلاف لان الانسان يشترى فيها ودية ما وجبته وان خفت منه
لاننا لا نغير قد غيّرنا النسبة كما قالوا في النسبة الى الله وهي ذلك الارض
سوى الجمع الذي كان لا يخشى بغيرها اشتد من الله ولا يغيرها في
تسوية جارية وتغيرت ايضا كما قالوا تظننت وتظننت **قوله** قال النكاح
يقضي ويصدق انما ارضيت بخدمته مولاها فربا لا توفى بخدمته في ذلك
لا يبا في ان يكون المورث اخذ من مولاها كما ذهب اليه البعض **قوله** لا يملك
قيمة العبد مثل الذي عليه ويشليه الى ظاهر الخصام المورث في العبد وان قيمته ظن
امثال الذي في الحق من العبد سمان من تسعة اسهم لانه اقل عند مثل تلك
في فرض القيمة تسعة ثلثه منها للديان وسمان للعبد واربعة اسهم المورث في العبد
وفي حق الديان والمورث ويعق وفي بعض الفسخ ومثله يدل ويشليه في عقيق
سدس العبد ويسعى في خمسة اسداس ثلثه للديان وسدس للمورث **قوله**
عليه لم يستحق العبد في قصده دين مولاة يفيق ان يجعل ذلك على ان يستحق
الديان امهال العبد ليس في حقهم للجمع بينه وبين ما من ان قيمة العبد اقل
ثلثه امثال الدين او يشليه لم يفرقه ويمنح على الحديث الاول بنا على النسبة
الاولى على ان قيمة العبد ان كان مثل الدين او يشليه على ان يكون الاول مبيع
او يراى مثل في صوت والمثلان في صوت فيلهذا اشترى اثنين مع المثل في
ذلك لا اجزاء ما خرج من حوله العتق فيما اذا قصص قيمة العبد من الدين
عليه لم فاخرت عشرين فاختصته ظاهرا اعتار العبد في مثله دون القيمة
يكون على تساوي قيمة العبد اكون قيمة مجموع العشرين نصف قيمة مجموع

قوله بين تفادي جماعة من الورثة **قوله** عليه لم يغير لقيمة حصص الباقيين بالبرية
قوله التفسير وهو ان يقول الانسان لعبه انت حر بعد فاق او يقول قلنا حر
بعد فاق **قوله** قال لان لا ان يشترط على العبد على الكراهة دوننا لا يشترط لظاهر الجمع
موت الى الباع ليعتق معنى التذيل الاول **قوله** فقال فو كان استغفام وما بعد
تفصيل ذلك **قوله** عليه لم للرجل ان يرجع الى محلي على الجواز وما سبق من توقف
البيع على الاحتياج ورضو العبد والكراهة كما اشير اليه فلا فائدة وكذا الحكم بها
يجزى **قوله** او يبيع خدمتها في حق لعل مع الخدمة مجازة من الاجارة وانقصت
السيد على ان لم يرجع عن التذيل ويعتق ان يجعل من الحق وهي على ط
لحازقا وما يصح بقا السيد في حادثة فان بقي ولا استبد من الاجرة بالنسبة
والاولى لاجل ذلك الى ان يشترط على المشتري ان يعتقها عند موت الباع كما
في حديث محمد بن مسلم **قوله** اعلى اهلها ان يوجب على اهلها ان يكاتبوها
ويملوها سوى قيمتها سوى رضوا بذلك ام لا ولا يوجب عليهم ذلك بل
استخدامها بعد حصتها **قوله** لا يجوز الذي يجعل له في ذلك اي لا يجوز التذيل
الذي جعل للعبد في الكفارة بان يوجب منها **قوله** عليه لم وان كان دين في حقه
منه وسدس من دين كان سالما من الدين ثم اتت ان يعاد التذيل فليس
الديان عليه سبيل **قوله** تاخر مولا باعتبا واذن مولاة له في التصرف لانه
مورث في نفسه اذا العبد لا يملك ويكون باقتنا على ان العبد قد ملك كما
الذي من كلام السائل في مولاة جميع تركه حيث ان اولاده مالهيك **باب**
الكاتب **قوله** عليه لم ان علمهم ما لا يفرق بالمال ولعل للرد ما يحصل المال
بالقول القوية من الفعل **قوله** عليه لم من يجوز له ان يعمل المدا ما وقع عليه صيغة
الكتاب وفيه الغم الوقت المضروب ومنه من يخرج تحت المال اذا اتيه
بغيره **قوله** عليه لم ولا تزيين فوق ما في نفسك عطف على قصص ولعل المدا ان لا

مال الكتاب به على ما كان في ازاوته ان يكاتب عليه وكان قد وجدنا لا يقابل **قوله** فقلت
 اني اضع عندك الجواب لما ارا ان ينبغي وضع السدس **قوله** فليعلم حتى يتبين
 ما بين يكون ان يراد بالثاني الا بجم كالحج في اخر باب ينظر الكاتب ثلثة الفم
 فان هو حرجي ورفيقا ولعل ذلك على سبيل الاستحباب لو قوضه زائدا على الشر
قوله فليعلم ويعتق عمدا انما ابتداء كلام بعد تمام الجواب وخبره يرجع الى
 الكتاب مع قطع النظر عن الاشتراط ولعل المراد بصدقه ان قبل انقضاء
 المشروط **قوله** فليعلم ان يرد في الرقاي باعتبار جزمه المحرم ويكون ان يراد
 بها ما لا ينبغي في الباقي على سبيل الاستحباب **قوله** بعض كما يتولى بعض المال
 الذي وقع عليه الكتابة والفرق بين العبارة الاولى والثانية وقوع الاولى بلفظ
 العينة والثانية بلفظ الخط فيقال الاولى كون التجهيل وصداقة وبنا الثانية
 كون عوض على الاول السيدان يجب تلك العينة من الوضع المستحب دون ثلث
 لان الخط في مقابل التجهيل ويكون جزم عدم الصلوح على الكراهية **قوله** فيعتق
 نصيبه الى لعل المراد الاضيق بعد حق المدة المشروط ووجه في الرق وهذا يحدد
 الشريك يوما ويحدد نفسه يوما والاشي في ان ينبغي اذ مال الكتابة للثاني
 ويكون ايضا وقوع العتق في المدة ورد الشريك اياه في الرق بعد ما **قوله** قال
 بينهما نصفان فياخذ نصفه السيد بالسيادة ونصفه المعتق بالولاء وفي
 النصبة العبد وهي عتقه **قوله** سوى ما كان يعطى من اذى اياه عليه يستفاد من
 هذا الحديث ان العبد ملك فاضل النصبة وان يعطى وان يعتق عبدا وان يقتصر
 سايبر وان لا يرد وقوله اراد ان يعتق مملوكا ليس له دخل في السؤال بل هو
 الواقع فلهذا وضع النصبة كان لاجل استيفاء القيمة قبل الاضيق وفي قوله فليعلم
 لا يردت عبدا اياها بعبءه فانه بعد العتق وتقييد الولاءت بالمر لو قوضه فاما الكلام
 والا فاعبد لا يردت عبدا بالاول **قوله** فليعلم وعليه ما ذكرنا الى ان يعمل لولا

من معينه وفي الصلح عماله بالضم والتخفيف مراد كركر **قوله** فليعلم وقد
 حاشته ما عليها الظان المراد بالعبارة هذا الاكثر بقرينة قوله فليعلم ان يعتق
 عنه مثل الذي يعتق منها الرق ويكون ان يراد بيان حكم ولدا المكاتبه مطلقا
 يتبع انه في العتق فيعلم منه الحكم المطلوب **قوله** قال في هذا انه الرق وذلك ان
 المولى قد غلق على المكاتب ولما يتعلق برقبة بواسطة انتقال المال فاذا
 وجد المال لم يكن المولى الاخذ فلم يتولى حتى يحكم على المكاتب بالحرية فيقتصر
 في ذلك وسيجي انشاء الله تعالى في باب ميلاد المكاتب ما عينك وفي
 هذا الكتاب ان قال حكم المكاتب المطلق دون المشروط **قوله** فليعلم والحجوع فان
 احسن المولى بالكتابة بعينه الله تعالى باستيفاء ماله **قوله** قال نعم يعلم ان حكم
 المولى على ما في نفسه من مال الكتابة فياخذ على سبيل الاستحباب اذا غلق
 تلك الزيادة **قوله** قال في قوله يردت الولد مولى ويكون اسناد الاقراء
 الى المولى ثوبا على مانع من اقباء الولد كالصغر على الاول يكون قوله فليعلم
 من وضع المظهر موضع المصغر على الثاني كان المراد بمولى الولد من يتولى
قوله فليعلم ان كان اشترط عليه ان يحج يستفاد منه ان ما من انفا الولد باطلا
 مختص بالمكاتب المطلق كما اشار اليه **قوله** فليعلم فله ولا يظهر العبارة ان المولى
 الا ان على التقديرين لو وقع جزم الشرط المردود ويحتمل ان يكون جزم للعقود
 ويكون جزم للعقود جزمه فابقية المذكور فانه قد قال فليعلم فليعلم
 وهو انب بالسوق ويكون جزمه في الاشاط مطلقا **قوله** فليعلم فليعلم
 الرجل الخ في مولى الولد الصبيبة والامه والجمع الولد **قوله** فليعلم فليعلم
 الى صاحب الولد ولعله منى على ان صاحب الولد شرط ان يكون ولدا
قوله فليعلم فليعلم ولد مولى ابي ابي في الاثر في ان باشقته مولى لكم هو
 بعيد فينبغي ان يحل في مولى الولد المولى على الجواز في انه حر وامر لانه لا يشتر

وقوله فكان جرحه ولعل من قوله طليم قاله ولد مولاي ابي ابي ون تولى
قوله واشترط عليه ميراثه لعل الميراث اشتراط ميراثه مطلقا سواء كان له وارث
نحو اوسى ام لا **قوله** قال الجرحان يشهدان لاننا في ما روى من قول النبا من تفسيره
بالمال اذ الميراث بالمال بانه يركب المال على ما انا الشاهدان فاما ما اخذنا
وايضاً بقية ان الكتابة لسان لا ينبغي ان يقع الا بالمتين والفرق بين العمل
والخبر ان العمل لا يتوقف على التعليم بخلاف الخبر **قوله** طليم كان يستعمل
الح اى يجبر على السعى لانه مولاي المكاتب الذى يستعمل لم يكونوا **باب**
ولا المعتق **قوله** صلى الله عليه وسلم الحكمة النبوية مستعارة من الحكمة النبوية
وفقه فيخلق على ما يربط احد الشخصين في الولاء بالربط بينهما في النسب باعتبار
ترتيب التدبير عليه وعدم انتقال من شخص الى اخر اختيارا وبغيره وشبهه
الارض الحرة حكمة النسب باعتبار ترتيب الحرمة وما يكون طبيعة الاول من طينة
السيد بعض صفاتها واعتبار ذلك للناسبة دفع التناسب بين نفسيهما فاعتبرا
هذا العلة في الولد ودخالى السيد فاعتقدها لنا ومطف طليم اشفق
على العبد الى ما كان فيه اى في الولد من الربط بجاري **قوله** قال للمعتق
بطاهر نيا في ما يحق في رواية حازم بن ابي الاحوص فما كان فيه اى في النكران
تحرير بقية فقلت باعمال السايه الح وفي حديث يزيد الجلي ان كانت الرقية
التي كانت الى قوله طليم لا سبيل الاصلية ويمكن ان يقع هذا من باب
الاستدلال الامر الى انما مر عنقه وهو له تعالى فلا منافاة **قوله** طليم قد اشترط
ولاها ما يشترط اى قد اشترطوا على حاشان ولا يرى لهم لو اعتقها **قوله** طليم
جرحت تلك من السنن اى تلك الامور الثلاثة من السنن وتلك السنن الثلاثة
ان الجارية للزوجة اذا اعتقت فخيرت بين امضاء عقدها وفسخه وان الولاء
المعتق وان العبد جلت للفقير صلى الله عليه وسلم وان تصدق بها على الهدي ويتقانا

من هذا الحديث عدم منادى العقد بفساد الشرط حيث قرأ النبي صلى الله عليه وسلم
على يدهم برين من عايشه مع حكمه بفساد الشرط **قوله** طليم هذا اخذنا
ابن عمك اى غنم الاخيك وابن عمك لا ينبغي ان تسمى الولد بل لنا يتبع الملك
اعلم المولى على من وقعت له فتمت العتق لانه ليس لك بالنسبة اليه ولا الم
يكن له وارث ترثه **قوله** طليم والولد ينبغي ان يولد من يشاء اى ولدا اعتق ينبغي ان
من يشاء يمكن حمله على ولدا صفة من يرضى به سانه فولد المعتق بحكمه كولد
المعتق ليس لمولى الاب عليه ولا **قوله** قد سوانا قال الح في من رثت الشئ
في التراب لخصه فيه والديس اخفاء المكن فاطلق المديس على الانسا
باعتبار ان خله وهو اشر للعبد قد سوانا **قوله** طليم يستحل به الولد
بالزنا وينبغي ان يحل على ان السيد يهب العبد المديس باى عوض كان
في يد مولى السيد ما يعلم ان يرضى به في عوض العبد الا فان اشتراه بعينه
صلى بقدر حقه بالنسبة الى الزيادة يصير مالكا للعبد تلك النسبة وان
اشتراه في النعمة لم يخرج في القتل الى الزيادة الا ان يحل على ان يحل على ان
لجزم للعبد كما في قوله بطله باعتباره السيد وانما شغل فتمت حق السيد في
القيمة **قوله** طليم في هذا وشكر في محل النصب على ان جرح كانت ولعل الميراث
بالنقد والنقد يدفع الضرر وبالشكر انما يجلب النفع وبالواجب ما وجب
بغير هذين السببين كالكفارة **باب** امهات الاولاد **قوله** طليم حاشان
الولد اهل الميراث بام الولد هو السيد سواء بقى لها ولد بعد مولاهما فخير من
حاشان بشرا لهما ولا كما في حديث عبدالله بن سنان وحديث محمد بن قيس الا ان
يفرى عليه ما يجمع احكام الامة من محنة انتقالها بالبيع العبد والارث وكونه حاشا
انصفه من الحق الى غير ذلك ولانما يعرضها للنعم من بعض تلك الامور كبيعها مع
اللها في غير ثمن رقيقها ومن غير من يندفع عنها الامر خارج عن كونها ام ولد

بنك المعنى **قوله** طليم هو مملوكه للوث يكون حلالا على من لم يتولها ولد بعد
قوله يصح للرجل ان يزوجها اللام هنا مثله في اصل السوق وتوجيه الجواب
 انها الاولاد على قنابن قسم يتولها ولد بعد سيدها فحقه كمنه في ضيق
 ولدها فاللاق بها ان لا يزوج الابا ذواتها علم من القابات الولد لحيات النعمة
 عليه منهن وقسم لم يتولها ولد بعد سيدها فحقه على الرق الا ان يوضع لها
 بعقبتها كما اوصى بذلك سيد المؤمنين طليم في امهات اولاده طليم الذي
 كان يطوف عليهم وهذا التوجيه على قاعة تحرير المولد من خبيث ولدها
 كما هو المشهور وما على ما ياتي من حديث محمد بن قيس والحجاب لها من ربح
 باذن ولدها او بعد تحرير ابائها **قوله** طليم ولد امرة مملوكه على ربحه مملوكه
 الغير وليس له وارث سواء فاشترها اميل المؤمنين طليم من مال الرجل وعقبا
 فعدتها الى اعطائها باقى المال ويكره جعل ذلك من باب التطويج حيث نقل
 مال الرجل الى اميل المؤمنين طليم ومن باب انه اذا فسخ وارث المملوك الى المالك
 اشترى من ماله واطفق واطهرها في المال وقد علم بعضهم هذا الحكم في كل وارث
 حتى الزوج والزوج **قوله** طليم ترك سيرة الرجل الشيخ وجراس في الاستمسا
 بعد ما ذكر احاديث دالة على احتياق ام الولد من خصته ولدها حمل عنك
 على ما اذا يقرب من وقتها فلولد بعد بلوغه ان يصير الشئ فبعقبا ولد ان يسبها
 في شئ وقبها وكذلك لو تزوجت خيرا بان لفروض ان لسيدها ما لا ولها
 في خصته ولدها وهذا ياتي في ذلك الحمل الا ان يحمل على مال بعد الاستمسا
 ان المال الباقي لا يوقب منها فيكون الزايد يتعلق برقبته ومعق جيلها في ضيق
 ولدها ان يقاب فتعقها على بلوغ الولد وضمان الباقي او تسليم بعضها في ابادة
 ومعق هم يرتبون الولد انه يرتبون ما انتقل اليه لاسم حجة به هذا وقد رتب
 العتق ان الرجل لا يملك احدا بغيره وهو علم نيا في ملكه اياها قبل البلوغ حيث

لاسيح رجلا لا انما فيا فيه تحيز في الاضاق بعد بلوغ وهو صحيح في هذا
قوله فيه اثباتين الكلام اي تكلم بما يفهم منه المعنى وهذا الحديث ايضا
 على ان لم الولد لا يتجر ولا يتجر ولدها اياها ويمكن ان تبقى الاحياء على
 صفتت بسب وجدها منها لا باصا قنابا اياها اذ لا اعتداد ما عتق في الطفل
 واهل نظام سول الى الجارية الى لا يشرع بعد وقتها في استرقاق امها **قوله** يقال
 ليس عليك شئ اى شئ من تحرير الرقيق **قوله** قال لا اى ليس عليك شئ من تحرير
 فلا يتجر بذلك بل انما يتجر باعتناق ولدها اياها نظام هذا الحديث ايضا
 ان ام الولد لا يعتق الا باصا قنابا ولدها اياها ويكره جعل الاضاق على ان الولد
 يصير سببا لعتقها فيكون اسناد الاضاق الى الولد مجازيا **باب** الحرية
قوله طليم وهو يدلك اى حال يكون اقاربه في حال بلوغه ولم يترك العقل
 فيحكم عليه بسب اقاربه سول اقرب هذا الحكم لو ثبت انه اقرب **قوله** طليم ياخذ باقا
 الح انظر ان المولد ياخذ المشتري بالرقية بسب قولها باقاربه بذلك اذا لم يثبت
 حرته ويرد ثمنه الى المشتري اذا ثبت حرته وتعد استرقاده عن الابع لا يرد
 سببا لتلف الثمن **قوله** والعبد اذا جند فلا يقبل عليه ظاهر انه من كلام المولى
 قنابا اذ لو كان من كلام النبي صلى الله عليه واله لم يحتج الى التكرار والعبد الا ان يقاتلها
 ويكره ان يفر جند من غير الجير ويضيق من جند الرجل بالكره جندا صا واجند
 وهو المقتطوع اليد وجير الجند له ياخذ الانسان وقد جند الرجل بغير الجير
 مجند من لا يوقب اجند وفي الشرايع في حقات للمعتق الوصف الثاني السلة
 من العيب قل يجرى الاصح ولا اجند ولا المقعد ولا المنكسر لتعق
 الحسول هذا الايتا ويجزى مع غير ذلك من العيب كالام والافس من
 قطعت احدى يدي او احدى رجله فاطلاق اجند على المجرد من رجل جندا
 الحديث عليه **قوله** طليم لم يمين كل مملوكه في ضيق ككله يتكلم اذا جعله

الحاكم

وجبة لغيره وذلك وان شمل الضرب كان في العرف يطلق على مثل قطع الانف
وانظر من ان يحل للمولى عبداً مباشرة ويجعل التعيين بان يملكه وما أمكنه ان
يق في العرف انه يحل عبداً لكونه لا يباع ولا يملك على انه على خلاف الأصل الا اذا
ثبت انه حقيقة عبداً فلا ريب في مقتضى الحقيقة للعقوبة **قوله** فليس لان سائر
بطلانها ان يتركها خزانة ظاهر يتحمل ما صار حياً في بطنها والفرق بينه وبين
سالم يصير حياً ظاهر فالحق في كون الحيوان بغيره بغيرها من الأصل عدم الشك في
الرواية حقيقة السند **قوله** قال الا اذا قرب في الاصل الى المشرق وهو قد
وفي بعض النسخ يدل المشرق المشرق وتفسيره المشرق في المشرق على الاصل
تقدم يمكن عمله على اذا قصد المشرق الا ان **قوله** فليس لا يترك في العاقبة
الح اما الاصل فلا يخرج عن الملكية وكذا القصد واما الاصل فيكون عمله على اذا
فصل بذلك مولا فيتم التمسك والتقدم هو الذي لا يقصد على الشيء فيشمل من
وجله ولا مثل من كان بينه وبينه **قوله** قال اعتق من أعف نفسه من سوال
من الناس فيكون قادراً على كسب مولاته فهذا المعنى معتبر في الشيء والثابت
اعتبار هذا يكون اعتناق الشيء لفضل وفي من جعل احراً ومن العبد لا يضره
قوله ما جاء في ولد الزنا والقيط في القليط للولد الذي يبيد كالمقو
قوله فليس فاما لا يشترط ظاهر مثل القيط والحراب ودار الاسلام ولا
حمل شره لقيطه والحراب اذا لم يكن فيها مسلم يمكن انتسابه اليه على الكراهة
قوله فليس وكان موصلاً الى النسوة المتفق عليه **قوله** الا ان **قوله** فذا كان
فذا بق وفي من ابق العبد باق اما ان **قوله** او يجعل في عقده فليس
الماد بها الفعل فهو حراً بما لا يترك في عقده حركه بانفسه بل لما دعت فيها
بقاؤه ويوجب له لا كاد شئ كثير لغيره بل انما ندب واما لان فيه الداء الى العقل
بان يكون العقل من قدره عليه شعر فليس هذا على ما في النسخ الكثيرة واما الرأفة

صدا لغيره شره ولو شره وانفسه **قوله** فليس ولا واهن في رسالة في من
كالصاغة والادهان مثله قال تقا ودقوتهم فليس من فليس من وقال
طهت يعني داريت واهنت يعني غشت **قوله** فليس ان المسلم
المسلم اي من شأنه ذلك ويعني ان يفعل ذلك فليس للراعي جعل على يد
الامق وفي غير الجبل بالضم ما جعل الانسان من شئ على الشئ بفعله كذا
لجعله بالكر ويعني ان يجعل ذلك على ان ينجح للراعي ان لا يطلب الجبل من
السيد **قوله** قال ليس عليه شئ يعني ان يجعل على اذالم يبايع ولم يقرط
حفظه اذ يحسن فلا يسبل عليه وفي من ففقت الدابة نفوقا اي ماتت
قوله فليس والدخول في الاسلام هو الرجوع الى السيد الدخول في الاسلام
معتزلة ويمكن رجوع حريه الى العتق في الاسلام للمريد وبغيره من الحديث
اذا رجع العبد نفسه يقط عند القطع ايضا وكذا اذا رجع المرتد الى الاسلام
قوله فليس ثم القها في كوة بيت مظلم لعل المراد حين كان البيت مظلم
اي في الليل ويمكن ان يكون مظلم مظلمة للكون تباويل الثقيل او باصباح
تلك المصاف اليه ولكن ثقيل البيت وفي قراوت منزلي واليه اربابا
ويكسر لئلا **قوله** فليس بالليل يمكن ان يتعلق بها ويوان يتعلق ما قد وقع
فيكون على طريقة الدماء الاول **باب** الارثاء **قوله** فليس بولي
اي تولد بينهما فيكون ابواه مسلمين وظاهر لا يتصل من كانتا مسلمة
فقط الا ان يراد بالمسلم من يتصف بالاسلام فكذا كان او اتى ويعني ان
يراد بكل مسلم نعم من ان يكون مسلماً حقيقة او بحكم المسلم ليشمل ان المسلمين
اذا لم يسلم ضد الباطل بل بلغ كما في **قوله** فليس فلا تقريه اي فلا تقربا اليه
اياء ولا تملك من نفسه **قوله** فليس ولا يقتل يوم الرابع فيرثه ارباب الملك
من ثانيا في اليوم الثاني فالثاني في اليوم الثالث ولعل اماله الى اليوم الرابع

عدم الاستنارة في الامكان ان يرجع فيه بنفسه **قوله** فليعلم على الصلوة الى وقت كل
استحب وتصل ويكبر ان يراد بالحيث في الحديث الاق هذا المعنى منها من الطعام
والشراب والاشترار وفي من الزبط جيل من الناس الولد ذلي شال الفرج
والرفق والروم والرجل وفيه جيل من الناس اى ضعف وفي الكثر شق يراد
غير منقوط سور الخ كرون **قوله** فتعلم اليقين وفعله ولو كان من تعذيب الخ
نظر ظاهرا الا ان يكون رحمة الله تعالى فيهم انهم قالوا بان تعذيبهم تعالى انما يكون
باجداث انما في جسد العذب **قوله** فقال على عليه السلام اى كان ذلك الفعل
منه عليه السلام منزلة قوله هذا **قوله** وانا فيه تارة الى الله ان جواب جيل شبهه الكثرة
وانما اقامه اى ما فعل عليه السلام بهم ما فعل الا لان جعلهم منزلة عابدين لهم وقوله ذلك
ان رجلين الخ دليل على ان عابدين الصبر يستحق النار ولعل سوء ترتيبه انما هو من
النشأ **قوله** محمد لما في الارض احد ورافى من الاخذ وشق في الارض اجمعا
واجتمعا فتاجت وانفتحت ايضا على افعلت **قوله** من المسلمين اى ظاهرهم لم يعلم
فيشمل بعض النصارى ويكون ان يراد انهم كانوا مسلمين ورجح ذلك عليه السلام النصارى
زيادة في الجواب فيكون اعادة جديده لم ينال فيها وفي من الزنديق من الشيعة
وهو معروف بالجمع الزنادقة **قوله** فليعلم فاعلم عليه السلام لانهم قالوا بالتثليث وهم
اقروا عليه فاذا قالوا بالتثنية فما الاول فيكون عليه وعلم من هذا ان تفسيره
على تكرار الاله في هذا الوضع فيه مناسب **قوله** فليعلم طوبى لمن يتطوف في
من يطأ كما سقطت من يبع ليعدها لان فعل يفعل مما اعتلها ولا يكون
الا لارضا ولما احاطوا من بين اخر انما استعداد خولف بها نظارها **قوله**
عليه السلام يكون بينهما عداوة سلب التوريت من الجاهلين وذلك لان
ولادة الولد منهما **باب** فوائد العتق **قوله** فليعلم يرفق عن المملوك فيه

اشارة بان العبد يملك **قوله** فاما شراى فانه في عقد واحد وارثا وسي
عليه السلام فليعلم يمكن حمله على الاختيار بالقرعة **قوله** او تبركوا بعبادكم افضل
مثل قوله تنوع بالعبدى خرس ان تراه **قوله** فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
اكثر لعمري بصيرة على تلف المال **قوله** فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
المعنى من اننا **قوله** فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم فليعلم
وهو غير بعيد لان المبنى في حكم الالبى **قوله** قال يا ابن من عفو او عفو مال
ما يفضل من النفقة بقى اعطيت عفو المال يعفى بغير رسالة فالمعنى ما عند
المولى البائع الزايد الذي قبله العبد من غير موال ولو سال المولى الاربعة
المال الزايد عن النفقة فان اعطى الاطيد عرو ولا يطيب من ثانيا **قوله** فليعلم
من ثلها لان من جملة كتابها وظاهر في الكتاب المشروط كما يشترط **قوله** فليعلم
فان عجزت ولو كانت سلطانا فاذت شيئا من الكتابية عجزت على
لكن يلزم التبعيض في البضع لكن لا يسقط به شيئا من ماله **قوله** فليعلم
ومرهم ثمن ولداى نزل ثمن واحد بخمسين ذهب اسعز رجل يرمي لعمري كما يجب
عبيده وبعو عبيد من مريم ومريم من عبيد شق الارسل وانساب منها
كما وقع شله من التتبع اى حله بالبنية الى عبيد المومنين **قوله** فليعلم
عليه السلام لا خال لك اى لا اظنك ويكون ان يكون من قبل لا اياك **قوله** فليعلم
ولت من ضوى اى من يتقوا الى ويصدق با ما نقى وهذا من باب تهيئة الاما
واعبا يحفظ العترة عن الشيطان كما يحفظ الراعى الغنم عن السحابة وفي من
العرجون اصل العتق الذى يعوج ويقطع منه الشراى الخ فيبقى على الفضل اياها
وفي الصالح حذق بالكر خسرنا وفيه شراى بالكر شراى بالكر شراى بالكر شراى
وخوشة اكله ويطهر من الحديث ان التقديم هنا بمعنى ما عليه شتر شتر وقبر
السائل وفي من بقول له بيت ليلة بكسر الهمزة وسين ليلة اى قوت ليلة طاعة

ان المراد بليت ليلة هذا المعنى **قله** فليعلم انما هو كذا الضمير يرجع الى المعنى
المعروف مما سبق اول الرجل الى انما اعطى الخيرة او الرجل بالمال من حيلة الخيرة
اذا خذ في ذلك الخيرة منه فيكون ذلك المال خيرة بالشيء لا العبد
بالشيء لا العبد كما في افتدائه الخيرية وفي بعض النسخ انما هو كذا الضمير
للمالك والمجود الرجل للمعنى **اب** المعاش والمكافاة في ايدى
الصناعة في هو العيش الحقيق وقد عاش الرجل عايشا وعيشا وكل واحد
منها يصلح ان يكون مصدر وان يكون اسما مثل عايش وعيشا وقال
واعايشه عيشه راضية والعيشه جمعها عايش بل انما اذا اجتمعت على
واصلها عيشته وتقديرها مفعلة والنا اصلية متحركة فكذلك في الجمع
هزئة وكذلك مكابيل ومبايع ونحوها وان جعلتها على الرفع فمرت ثبوت
مفعلة فصيل كما مرت المصائب لانها ساكنة ومن نحوها من يري
الحزن **قله** قال نعم العون الحق فان سعة الدنيا تكسر الانسان على كثير من
الخيرات كالتيا الزكوى والنج وبنو المناجدة والمدارس ومواساة الناس
ونحوها **قله** فليعلم من ترك دنياه لاخرة بان لا تترج ولا يكسب دنياه
هو فضيله **قله** فليعلم ولا اخر دنياه بان يجمع المال من الحرام وينفق
والاخر ارب اختار الغربة **قله** فليعلم الشخص شخصك الرزق الى اذهب
الى الرزق ان تنقلب اليه يذهب اليك **قله** فليعلم متخفا في طلب الرزق
اي ما يملك عليه الى طلبه في عرفه وارزق مال وعمل وفيه قد يكون
اكبر يكونا ويكبر وتكبر او تكبر وتكبر وتكبر وتكبر وتكبر
كل من باد ذلك الشيء فقد اكبر الله ويكبر في وقت كان وفيه تكبر
رجلي تحت له بعد **قله** فليعلم تعدد عليه المكاسب في شدة عليه الكسب
فيعز منه او يتسنى عليه الكسب فليس له ما به يعيش ولتقت البعض

الذرة اصغر الفل والحجر بضم الجيم فتكون الحاء المائلة ثقب الحيوان المحرق
ذو الحفر الى الصاعدة وفي بعض النسخ بدل الحرف المحرق واسم فلية
الحرف **قله** فليعلم انما في المسائل الى انما هو كذا الضمير الى الله عليه
اسمه الله ابوك خبره بتدبيره وفيه هو في بعض النسخ الى الله عليه وآياته
على ذلك وتضمن له عليه والظاهر ابوك بنو ابيك في وجوب الصلح
حاله والاعمال اليه فلا ينبغي ان تعلم بحيث يحتاج الى الناس فاسمه الى
على الحسن مكتتب به المعيشة وفيه سلم من الله الى الله **قله** صلى الله عليه
مطالعت عليه النسخ اي من كل شيء وهو من قبيل تنكحوا نسا لو فاني اباي
بكم الام يوم القيمة ولو بالقطر **قله** صلى الله عليه يعلم عن حق العالمة في
يكن حله على انه يفعل هناك ينفع بالمعنى حيث يقضي القوم في عمل الايام
وفي بعض النسخ عن الحق فعمل على ان فعله يجعلهم مغفونا عما ذكر في جنبها
عين الحق والداد بالعين الذهب في من استكار الطعام جمع وجوه
به الغل وهو المكتوب بالضم والناس بيع الرقيق في من قلت القدر
وخلينا انا واخلينا انا ولا نق طبت وفيه قد تكد افرها فرنا وفرنا
تغيرنا اذا ضربته وهو حق وانقرت تكد اي انتشرت **قله** يعنى صياقة
الكلام الى قصد ابوجه فليعلم من الصياقة صياقة الكلام والظان من
سيد على ما هم من كلام الامام فليعلم وماصل الاستبصار ان فليعلم فقط
الصبر في ولاي عناء ما يجب محبة فعال الحسن ليعقوبنا في احكام العيش
وهم من الصلح الى الفلفظ ظاهر وقد اطلق عليهم واما في المعنى فان
الصبر هو الحال المتصرف في الامور على ما صرح به اهل اللغة وذلك المعنى
ايضا مشترك بين اصحاب الكهف وسائر الدرام فانية او طلاقة على اصحاب
الكهف باعتبار قصرهم في الكلام وتزيم بين الصحيح والفساد منه والعمل بمقتضى

تعليم حتى الربايل والشفر ولو صرح به الامر على تعليم القرآن بتعليم الجحش وال
المساكن لم يعد **قوله** عليهم لمة ولين فيه اشعار بان من لم يتعلم فكانت مكانته
المعلم قد اصابه فيستحق فيه وفي من اجل محارب بنفوس الامم وحرم وهو
خلاف المبدأ وفيه العادة الا انه يكون في العادة ظاهرا لما اعمل بعناه انما
المعاملة وغيرها يتضرع ويأتم في الامور الخفية بحيث يلحق الانسان الى ترك
بعض حقه فكانت نظرية **قوله** عليهم حتى من الكون يمكن حمله على التحقيق فان ذلك
ممكن داخل في فائدة الله تعالى وتقدس وعلى انه يحكي من الكون بعدد من رواف
الانسان وفي كل السفلة ايضا الى كسر انفاء السقط من الناس يقول من
السفلة ولا تقل هو سفلة لانها جمع والعادة تقول رجل سفلة من قوم سفلة
قال ابن السكيت بعض خفيف فيقول فلان سفلة الناس فينقل كسر انفاء
الى البين **قوله** عليهم كثر دعاوى طلب الرزق من الله تبارك وتعالى فلو
حصل رزقه ووصل اليه كان لا يختص به هذا الوجه **قوله** عليهم كثر دعاوى
ترجى الى كثر لا تتبعه وقوة ولا يحصل ما يستقر وقوة وفي من القيس
شعله من نار وكذلك القياس في قبس من قبس قيسا فاقبى الى اطلاق
قيسا وكذلك اقبى من نار **قوله** قال كيف اعدك اعمل المدا ان اعد
انما يكون الوقت يجرى فيه حصول الموعود ولم يجر حصوله قبله والحال ان حصل
ذلك الشيء قبل ذلك الوقت احيى فيكون حصوله الان احيى من حصوله بعد
قوله عليهم لم يشد اليه ثياب لعل المدا يشد الثياب الشمر ويشد الوطى وهو
كناية عن قنانه على اطلب فان من طلب شيئا شمر ويشد وسطه ليس في
اذا اهتم به وفي من العونة بقول ما عندك معونة ولا عانة ولا عون وفيه العونة
فمن لا عنة من قوله وقال انما هو من فعله من الان وهو العنة والشد وفي
هو من الان وهو الخرج والعدل لانه نقل على الانسان **قوله** عليهم حتى يحرك

عن الظلم اليك يحرك حمله على ان خيرة العنق عن انفق لنا هو باعتبار ان قد تم
وانفق قد يعث على الامر لاس كل الوجوه بل العنق اذا حمل الانسان على الفعل
وانفق خيرة او لم يحمله على الصنيع فالعنق ان العنق الذي يتصف بالضعف والمنع عن
خير من انفق لاكل غنى مما سلكه ان في كل واحد من انفق والعنق جهة
مقته ليس من منها خيرا من الامر على الملائكة بل ليس الخيرة الا باقتباسا يقرب
العبد الى الله تعالى بطاعة والامتثال عن معصية **قوله** عليهم كلفه وجه
اي هو الظلم او عن انفق الى المخلوقات او عن انكسار الحكم عند الحاجة
قوله عليهم لا يصح من الاسلام الابتداء لا بكل اسلام ولا ينفي الملائكة انهم
على وجه الاما **قوله** عليهم والتقدير في العيشة لعل المدا جعل ما يفيض في العيشة
على قدر ما يحصل من الحلال فلا يفرق ولا يخل وفيه التام القى في كل
والاسلام والجميع للحفظ وفيه حرفة حفظه وهو ابدال بالاصل من حيث
النفس ان لا يكون فيها قلق واضطراب وتوهم سنة او طريقة حتى
ان يكون خيرا بين وتخصيف النون والضعف على الظرفية اي حسب في هذه
حين وانفق القصد ان لا يكون فيها اسراف ولا تقير وفيه القصد العدل والمراد
بالاسراف صرف ما زاد على قدر الاحتياج وذلك يجوز في الحج والعمرة والمقتضى
والطيب الحلال وتقديم فضل المال الصدقة بكتبت ثوابه له وهو عند الحكم
الكاتبين قبل ان يموت فكان قد على موته وانفاق المال في الحق ان يصرفه
فيما لم يشرع كالضيافة وقد يكون ذلك اسرافا باعتبار انه لا يملك بحال
النفق فيصير ما في هذا الشرع ويبدل فيه **قوله** عليهم ما ليس له ان يأكل مثله يثبت
ليس على ما يقتضيه حاله **قوله** عليهم لم قطع الدوام لعل المدا بيان ان الانفا
والاسراف قد يكون مع قلة الشيء في انما مقتضى المداوية بقطع الدوام والبيان
وقد يكون مع قسيع الشيء ففسر كافا البقاء عند كل الترتيب موضع يكون فيه

حفظ الزكاة مطاوعا او قسرا الصواب هو ثوب التخل بصبون عرض المراد من حجة ان
يصان من الابتغال واهل حق فضل الانا ما بقي مما فيه من ثمن قليل **قوله** العلم
يكون القيم على عياله فيقوم بحاجتهم بنفسه ومن يامن بذلك وهو مطلع على حالهم
والعايد من يعمل محذوف اي من يعمله وينفق عليه **قوله** العلم لا يفرض الحق
اي لا يخلوا ومنتكم شعوله بحقوق الناس ولا تدخلوا في عمل مورث ذلك
ولا ادخله فيه فاصبر واسعوا في احقاق الحق وفي كل التناقل على الامر
الصغير الفائق من الغم وفي الصالح فلق بالغير الى اولى النوام من قيام كثر
الفارغ من لم يشتغل بعمل خيري في درجة فيضيع تلك المدة **قوله** العلم فان
اي لمرزق من بعد انى **قوله** صلى الله عليه وآله فادبته فيه فانزله الى
فالباع الذي دبت فيه من تلك البوع الى الشيا فليكن عيك وشراوك
ذلك الشئ الذي رجت فيه وكل كعد امر من وكل يكل اذا فوض امر الى احد
اكل عليه ضحياى شئ وفي شرا الشرا بكثر الشين عيذ ويقصر في من شرت
الشئ اشتر بشرا اذا بقصر واذا اشتر بشرا ايضا وهو من الاضداد ويجمع الشرا على
اشتره وهو شاذ لان فعلا لا يجمع على افعاله وشراى العفاد وشال الاكباد
ولا تلهي ولي الى بعض النسخ لا تشاوهما بمعنى واهل ما خلا نثا اشيا
منقطع وفي من محققا الى ايطله واهل المراد بالمال الصلوات النقدان
وفي من كفايه واحد الجيطان سارت الواو بالانكسار ما قبلها ووجه كونه
تخطا بنى على حايطا **قوله** العلم والامر لا يعمل ثمناى اكسبا الامر على
الصيد لا يعمل ثمناى **قوله** عن ابن القاري الى مستفاد منه بطلان الاستسجا
لقراءة القرآن فلو نذر احد ختم القرآن ولم ينس له فادى ما يستجى واحد انظر
القرآن لم يكن صحيحا وليس له قيمة ذلك الاستسجا والان يخص بغير ذلك كما
خص منه قراءة القرآن في الصلوة ويمكن حمل القاري على المعنى فان من يعلم

القرآن براه **قوله** العلم اما في الدنيا فان الله تعالى يقول اعملوا لعل المراد ان من
مال القيمة بخلاف بما ياكلون ماله **قوله** في موضع مخيف لعل من الكثرة
الى الموضع مما يان ان يخفف من قيمته واهل الكثرة الحقوف يجمع
مخيف الى مخيف من ربه وطريق مخوف لانه لا يخيف وانما يخيف فقامع
الطريق **قوله** ما وافق عليه الاول اي ما وافق الرجل الذي هو العلم عليه الرجل
الاول الذي سلم منه **قوله** العلم ما لم يعرض له من ربح الا ان المراد بالعرض
والضعف ما يمنع الولد عن الخطا فانه ينفسح الاجاره باختيار ذلك الزمان
واما انقضا باختيار باقي الزمان اذا حاد فيه الى الصغر فانه ليس له الخيرة
عليه **قوله** العلم اذا فقه قد طاعة اي اذا كان قد طاعة غا الصا غير شوب القصر
في من قال الاصحى الناحي من الفصل وغيره اسئل الناصع وفي الاشياء
باجاد موسى العلم نفسه تايدل على حجة شرع من قبلنا وصحة الترتيب
بين زمانين يكون ان يكون من خواص شرفهم وان يكون المعقود عليه هو
التماني والعشر موكو لا بشير موسى طائفا **قوله** العلم حظه طائفا
الزواني يشبه من حظه على نفسه زقا به تبارك وتعالى حيث اكل في الا
على غير تقا **قوله** فلم يامر احدهما صاحبه فلم يرهما الا براه ياخذ الامر بعقد
العمل ولم يعقد على وعد المتاجر ولم يرهما المتاجر باعطا الاجر اياه واجل
لم يعقد على وعد الاجر اتمام العمل **قوله** ولم يدع اي لم يبق في ذمة الرجل
ما بقي بالامر وقد استهلك الرجل الاجر وفي هذا ملك غير واستهلكه **قوله**
العلم الا ان يكون الامر دما وهو يرجع الى ان الامر جعل الرجل ويجوز في
الامر في السرف محركة صندا الغضة المقصد هو العداى المتوسطة بين
الافراط والتفرط فتدبر السرف الى الاسراف له اعتبارا والزيادة على القدر
الليق دون النقصا فانه هو العمل فيكون المعدل صدان الاسراف والجزا

سند يورى للعبد لا يفتنى والمرا دهن الامر التشيع ومعنى صنف ضايق
 وعدونا الى اهل البيت وصدة الى الشيعة وعلى اعمال السلطان من ولاية الامير
 كذا فقيه وفي كل امر يتك من غير لقب فهو يوق تلك المهنة وفدا جازين
 بجائزته اي اعطاه **قوله** فليعلم وان يقص عملك امر من وادى يولى ياخذ
 من الدين وفي حق وصيت القسطنطين اديريه اذا اعطيت دية فشر ما يعطى
 العمل بدية الضمان وفي بعض النسخ فاذا نقص عملك ولعله تم كلام غيره وفيه
 التعليم **قوله** قال باكل منه اكل القوي بين الارب والام مني كما يكون الا ان يفتقد
 والارب يعمل بالنوال بالولاية فله شئ في مقابلته العمل بخلاف الام وقرئ
 ان الام لها نفقة على زوجها بخلاف الارب ولا نفقة الا في مال الا ان **قوله** عليه
 ولم يكن عند الرجل ثمن اي لياسته به ويعطى الابن فلم يبق الا ان يحصل الاحتج
 يظهر ان ليس له مال وجلس الارب لاجل مال الابن غير متحقق **قوله** فليعلم ان
 مع زوجها ان يظهر عدم نفقة تصرفها في النكاح في الامور المذكورة ويمكن عملك
 على الاحتجاب والمرء بكسر الميم بمعنى الفوق وشتن الفقل والفرق بين
 وبين المرة السوى الى يلم بخرجه ان ذلته قد يكون فيه ما ينبغي عن الكسب
 اذا لم يكن ذلك لا يفتا بما لا ينبغي عن الكسب امرهم من كاستغاله بحصيل
 وذلك لا ينافي منعه عن الصدقة اذا لم ينصره مانع عن الكسب **قوله** فليعلم صدقة
 عينيه ختم منه ان مطلق اعانة المؤمن اذا لم يلقه من ولا اذى يجري يجري الصدقة
 طلع المراد بالصدقة لا يتبع من ولا اذى **قوله** صلى الله عليه وسلم يا ايها
 دليل على انه لا يفتنى الرجل ان لا ياتي في يوم بشئ من الصدقة بان كان ذلك
 احسانا الى اهل ولصاية الامل اي شئ مما يوجب سرورهم فيلججوا لسلطان
 والملازمة **قوله** فليعلم واخذ على تعليم القرآن لغيره لا يمكن تخصيصه بتعليم ما يتعلمه
 منه حيث جرت على تعليم غيره الواجب **قوله** فليعلم كان خطه يوم القيمة اي كان

الاجر المأخوذ خطه فلم يبق له خط ونصيب من ذلك يوم القيمة وهذا يؤيد
 الكل ما حيث لم يرتب عليه العقاب بل عدم الثواب **قوله** فليعلم ان شئ منه
 يخرج الطريق الى الخرج من مفاسد وعقابه وظاهر وجه ضمنية الى
 يمكن ارجاعه الى ما يرتب على الحر من الغاية فتجوز رجل المرء لا يوجب
 السحر لحوال ان يكون بالقرآن ولا دحية **قوله** فليعلم ان الذين يفتنوا الذين
 اشتغالوا بالمال وذلك قد يكون بسبب القرض وقد يكون ما يات
 كالاتباع فشره في غير ما بالمتاع كسديق نفوذ الله من قبل الام وفيه
 الايام الذين لا اذ لم يزلهم من الرجال النساء واصلا بايام ضللت لان قوله
 رجل ام سوا تزوج من قبل اولم يتزوج وامرأة ايم بكر اكان او شيا
 العيب وفي حال ذلك سندا لرجل دليل بين النكاح والدلة والمنفعة من
 اذلا واذلة والدلة بالكسر اللين وهو سندا لرجل دليل بين النكاح والذلة
 والمنفعة من قوم اذلا واذلة والذلة وهو سندا لصعوبة بقاء ذلة لول
 من دلب ذل وفرق لهم لهن الجمع هموم ومما هم يرق نفسه وهم الامرا
 ومنهم من تكلمه ذلهم وكفى الدين قضا في الاخرة على تقدير ان لا
 يفتن في الدنيا **قوله** حتى ضمنها اي ضمن الدنيا دين وفي كثر النسخ ضمنها
 فاعله يرجع الى الدين باعتبار كونه داهم وحتى غايته لغو لم يحصل **قوله**
 فليعلم ان اعطوا التقاطي التامل ولعل المراد بها ان يجري بين الناس
 اخذ القرض ورده فانه اذا لم يفتن فخرض احد سندا من مقدم كل احد
 بخلاف لو فات فذلك يستحق بالدين بفتح الدال ويحمل الكسر فليعلم
 فليفتن من شامل من عند ما يؤدى به القرض ومن ليس عند ذلك
قوله فليعلم ارجع الى مؤدى دينك اي الى من ادى اليك الدين هل من
 ملك ام لا اولى من يؤدى منك الدين هل من اجل الافتاد ام لا وفي قوله

يتناول

عليه السلام المؤمن لا يخون ايماءه الى ان ملازمه مكة والمدينة مع بقائه الدين على حياته
قوله يتبلغ به ايماءه وسيله الى بلوغ المعيشة وتحصيلها وفيه البلغة
 يتبلغ به من العيش **قوله** او يتقرب بالنسب عطف على ما بينه الله وكذا ان
 الصلة وفي هذا الحديث دلالة على حرمة الاستعانة من لا يكون صدقاً به
 يوزن حيث هي عليه عند وفاءه في الكتاب به فاول على جواز الاستعانة
 بحمل على ما لا كان عند المقرض ما يفي به القرض او على شيء انقضى
 بحيث لو لم يتقرب من الحققة مفسد **قوله** عليه السلام كان الله تعالى اقتدح اركان
 قدره الله تعالى على اقتدار ذلك الحارس ثم من قدره ذلك الحارس على اقتدار
 نفسه بحسب ذلك الحق فلفظ على متعلق ما قدر باختيار اصل الفعل ومن
 متعلق بقدرته الحارس المعزى به من جملة مفضل عليه باعتبارها وفي بعض
 النسخ عن نفسه وفي بعضها من نفسه فيكون يعنى نعم اليه كبره وكل
 حرف الصلة قائم مقام ابناء وفيه غنى وغنى المارة بوجهها
 ضياء الى استعنت ولعل العبد من ابناء الى احد الحرفين لا يخفى ان عن
 التكرار **قوله** عليه السلام ما يحرم عليه ان يجعل ذمته مشغولة به سئل كان المأخوذ في
 حرما او لا بل كان اخذ على هذا الوجه حرما او لا يكون هناك مأخوذ كما في
 الحمايات المحرم **قوله** عليه السلام ولكن اعط بعضا او اسك بعضا ظاهرا من
 بالاعطاء على سبيل التخييل فان ذلك احسن بالنسبة الى الاتيام ايضا كما هو
 احسن بالنسبة اليه حيث لا يفتح الضمير من بين ويقضى الدين من حاصلها
 وغيره وضمير اعطه لذين الاتيام وهو المفعول الثاني والمفعول الاول المحذوف
 الى اعطاهم آياه بعضا او يكون وجه الضمير الى الاتيام باعتبار كونهم صاحبها
 ويكون مفعولا اوليا بعضا مفعولا ثانيا وفي من النسخ المحذوف الجمع لقول
 وبينان وفي اكثر النسخ ظلم بالرفع فالتقدير هو ظلم فيكون الجملة مفعولا مفعولا

وفي بعضها ظلم بالنسب اي كتب عليه ظلم **قوله** عليه السلام فان جسد فليس له
 ما خشيته من الفقر لبيت في بعض النسخ وصداها او على تقديرها
 ينبغي ان يجعل الفقرة الاولى على انه لو اطاع بعد الحلف لا يمتنع لصاحبه
 ان ياخذ والفقرة الثانية على انه لا يجوز لصاحب الحق ان ياخذ من شيئا
 بالحسب والخبر **قوله** واحلف عليه على ان لا اخذ مالك ان كنت قد اخذته كما
 حلف هو على ان لا اخذ مالك وكان قد اخذ **قوله** ان اخذ مالي ضد ما يملك
 الرضا ضد **قوله** قال لا اخذ الحيازة وقد هي اسفر جعل من الحيازة في الاما
قوله ثم صار اية بعد ذلك من القول الذي ذهب اليه وفي بعض النسخ **قوله**
 في هذا العبارة للوجه في ايدى املا النسخة الاولى فلرجوع ضمير من اية الى
 على النسخة الثانية فلرجوع ضمير اية الى الان يقا ان يكون كيان المجمع ضمير
 تكلف وما لفاعل صار ويمكن ان يراد بالماثلة المماثلة في الفقرة وان لم يكونا
 من جنس واحد **قوله** اذا قال هذا كله لا يمانر له الصفة الناقلة فيجوز ان
 ليس لك ضد شي لوان لم اخذ مالك ويجوز ان لم اخذ ما لا يجب على ربه
 عليك **قوله** على الله عليه ولاه فليصدق في فعله به بمقامه من صدقه **قوله**
قوله وكذلك ان استودعها لاي مثل ما اخلف عليه **قوله** اني دفعت الى
 جعفر النظار مراده النفع على سبيل القرض اذ لو كان وعلى سبيل التصانير
 البضاعة لم يخجل السائل عن اعطائه قبل الدفع **قوله** عليه السلام كان ماله في ذمتي
 انما ان المالك ان ثواب ذلك مثل ثواب من كان ذلك المالك عند **قوله**
قوله عليه السلام حل ما لم يكن حله على غير الدين الموجل كما هو في الوقت بحق الحيا
 والعارية والشركة والقرض والامانة ومعوق حله لهما انتدبا العقد فيلزم تسليمها
 الى اولى من يتقدم بها العقد **قوله** قال اذا دفع به القرض فقد بينت في ذمتي
 الميت وفي بعض النسخ اذا دفع به القرض ولعل القرض من مصلوب برفع

الى الغناء فيجعل طارفا اذا انقصت الاداء ولم يقدر الاطراف ايضا فلم يتجلى
 فلم عليه **قوله** عليه السلام كل عشرة درهم اى ثواب عشرة حباء بالجنة **قوله** ولا اى
 الحلال منه الخ ظاهر في انه لا يعرف بين المال ولا المال ولا يعرف قوله الخ
 عرف انه اريد من الحسن فان علم ذلك اخرج الزايد بحسب عدل الظن وفي مصنف
 الزيادة نزود والنقص بها قوى **قوله** عليه السلام فان الله عز وجل يقول الحق
 منه ان مصروف ذلك الحسن الذي جعله الله عز وجل له في كتابه العزيز حيث قال
 عز وجل فان الله غفور رحيم **قوله** عليه السلام ولا يكون ذلك اى ما كلف اى ما لم يقدر
 وينبغي ان يقال ان الله عز وجل على ان يكون تأكيده لذلك اى لا يكون ذلك المال
 كله في المال المقدر **قوله** عليه السلام عن سقط طائر كناية عن الدار باسط الغاب
 في السقط شال المجلس الموضع في هذا سقط طائر اى حيث ولدت **قوله**
 بدون منها اى باقل من ثمن طائر التي يسكن فيها **قوله** وكتب يونس بن عبد
 الحمزة الرواية في الاستبصار هكذا عن محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن جعفر
 يونس قال كتبت وذكر الحديث بغير ما في العبارة دون المعقولات **قوله**
 في هذا المعقولة عن محمد بن عبد الجبار عن العباس عن صفوان قال سأل
 معاوية بن سعيد ولم يذكر المسئول وفيه سأل بالاختصار **قوله** يروي حديثا
 في ان الله عز وجل اشارة الى ما في الاستبصار محمد بن احمد بن يحيى عن مسلم
 زياد عن محمد بن عيسى قال قال ابو يوسف كتبت الى الرضا عليه السلام ان لي حمارا
 ثلثة الاف درهم وكانت تلك الدار تنفق بين الناس تلك الايام ليس
 تنفق اليوم الى عليه عليه السلام تلك الدار باجلها او ما تنفق بين الناس ليس
 حمارا ما تنفق بين الناس طارفا كان ينفق بين الناس بذلك يرتفع المناقاة
 لا في جعل السائل ما تنفق بين الناس في مقابلته الدار ما عاينها فتدق
 يجعل في الجواب ايضا حيلة يطبق السؤال لا ما تقول فتدق الجواب بل يتدق

السؤال لتكتم بل قد جعل السؤال على غير مقصود السائل كما في قوله تعالى قل هي من انفسكم
 ولعل لتكتم هذا الاشعار بان المعطاء كانت موصوفة بما فيها في تلك الايام
 لينبغي ان تكون الماخوذة ايضا كذلك لتزيد الماخوذة على المعطاء في
 قوله عليه السلام كما اعطيت ما تنفق من الناس اياها الى ذلك والشيخ رحمه الله تعالى
 بان ذلك ان ما خذته ما تنفق من الناس بقيمة الدارهم الاول وفيه ان ارد ان
 ياخذ الدارهم الجاهل بالاول مع مساواة في الوزن وان اختلف في السكك وان
 ارد اخذها سقفا وتلك السكك وان اختلف الماخوذة مع المعطاء في الوزن فذلك
 ما يلزم الاشكال على زيادة احد العومين وزنا في ما هو ربي الا ان يخص المنع في الغرض
 بما اذا زاد العوض دون ما اذا نقص ثم لا بد في توفيق الحديثين بذلك من ان
 يجعل **قوله** عليه السلام في الحديث الاول ان الدارهم الاول على ان يقد الدارهم الاول
 ان لو كانت الدارهم الاولى مرفوعة للقرض من دون قيمتها لم يكن له الزام للمقرض
 على اعطاء مثل ما اعطاه اياه وذلك حيف حيلة لان في تخير بين اخذ الدار
 الاول والدارهم الثانية بقيمة الدارهم الاول **قوله** ومضى كان له على رجل دارهم
 معلوم لم يعمل مراده رحمه الله تعالى ان تقول في سلة او خشتك هذا الدارهم
 مثلها في الوزن والسكك وفي اخرى افترضتك لتعطيق مثلها في الوزن والنفاق
 في وقت الاعطاء وحسبى احوال السكك عن الامرين والظاهر هو جعل السؤال
 مبنيا على ان الدارهم هو الدارهم الاول الا ان يشترط على المقرض ان يعطيه
 انما تنفق في ذلك الزمان كما اذا كان لا فتراض في وقت النقص فيه بقيمة الدارهم
 ويكون الجمع بين الحديثين بجعل الحديث الثاني على شغل الدارهم بسبب اقتران
 الحديث الثاني على ما كان بسبب سلة اخرى كمن ليس له فان النظر في
 التسامحين فتنشر مثلا في النقص ما كان والجار عند الاعطاء والاخذ لا بعد
 يكون مالك مقصود المؤلف رحمه الله تعالى وقدس روح جعل **قوله** عليه السلام كما عاين

والله اعلم بصلواته وقهره العظيم تريد في العقل لاشتمالها على التجارب والتفكير
الفعل والقياسين حوسل فعل فحبه واحقية احد العلمين من الآخر **قوله** العظيم
احد العلمين الى ما هو سبب ذلك وهو الوقت وليس المراد باحد العلمين ان يكون
كلهما بل الذهاب اليه في اول النهار وفي وقت فراغ ما في فحبه وفقره في الفقه
يعتدى ولا يعتدى **قوله** العظيم لا يتقوى التجارة فهو من العلم وهو قليل
لانما قد دخل النادى ان تدعى ما هو فوخذنا كحجة بل يقال حجة مثل هذا
التكثير في بعض النسخ فمؤلفا على صيغة المجرى على التفسير الكثير من المولى في
سائر النسخ انما العقل مؤنة وقام بكفايته اي قصير من يجعل غير مؤنة وقام
بكفايته اي قصير من يجعل غير مؤنة فشا لون الناس في مؤنة
في الوصل ولما فادعهم الى ارتكابه وقيل ارتكابه الوصل في الامر في شيء
ولم يكد يتخلص منه والدة بالكر التي يقرب بها وكان البينة منها ما اخذت
من جلد البقرة في البيت بالكر جلود البقر المذبوحة بالقرعة بعدى حال الفعل
البينة وفيه الفرض ورق السلم يدعى به من لا يقره ولعل المراد بالاستخاء
قولا اقل استخاءه ثلثا او سبعا الاكثر كما في الاقرب من المتباين
اي المشتري اما بالمكان بان يطبوعهم لا فيهم او بيقية السلعة بان لا يقوها
فهي يزيد على قيمتها السوقية زيادة تنفر المشتري فان كان من المعينين
على انفقان المعاملة ويكون ان يراد بالظلم المأمور بالتجافي اي التسامح
المشهور فيكون معنى انضغاط المظلمين في بيانه فالظلم ان المراد ان المظلم
فان المظلم وان يراد به الظلم اسامة لعيب البعثة وهو ايقع في الحزن
وفيه عقوق في الارض افسد تلك حق بالكر بغيره قال الله تعالى ولا تقوا في الارض
معتدين **قوله** العظيم فقطد لنا سى الحكومة بينهم **قوله** صلى الله عليه واله
الحق والحق الحق استثنى من قوله العظيم التاجر فاجر والفاجر في التاجر حجة

قوله العظيم

قوله العظيم شوبه في من الشوب الخلط وفي بعض النسخ صونا او تكلفا لمخرج
الامر الى ان تشوبوا امواكم بالصدقة تكلف الصدقة فكمكم وتبعات امواكم
ولعل تطيب من التطيب بفتح التاء على ان يكون اصله تطيب فحذف
الساكنين والساكنين وطيب من طاب يطيب على ان يكون جملة مبتدئة فحذف
التقديرين يكون بخارة بالرفع على الفاعلية والفقير لما على المصنف بفتح
الترنوا وما على الرفع بفتح التاء على الفاعلية لازم او نحو ولو بانفع الامم شوبه
الله لزم قدام ويجوز كسر فيكون جرحا ويؤيد الاول ان ليس في بعض النسخ
ويجب ولا الوجوب صدور بيت وانظروا المراد به هذا الامر
ببقية جعله من وجوب الفعل وقرة عين كناية عن السرور باعتبار ان
الحسن يكون بارقا ومخفى تهما كناية عن الحزن لمثل ذلك **قوله** يكون ما عني
الى الذي عني من الجنس الذي امر في بشرا فلو وانظروا لان لا تملك
كما في قوله عز وجل استعان ان لا تجد اذا مرتك **قوله** عز وجل الكرم فكانوا
ان قوا اما الكرم فكان له اي عامل له معه بالمكان لان كرمه يقتضي ذلك
وجعل تكسوا التكسوا صعبا لثقله والتواضع من تلقى من اوى الوجه والى
العرض **قوله** صلى الله عليه واله وجه من الوجه لعل المراد به سبب من سبب
ويمكن ان يراد به طريق من طريق الوجه حيث يوجب السرور للمؤدى الى الشوق
والانقضاء هو اعطاهما على الاقتصار على ما عندنا فلو لا فانه فتح المعاملة
والانقضاء عمل فانه البائع وندامة المشتري فيسحق الامر الاطالة بالتراسة
قوله العظيم صاحب المعامل حق بالسوم اي من الكرميل او حق بالابتداء بالمساوية من
المشتري **قوله** العظيم ما كسر المشتري وهو لا ينافي استصحاب التسامح فان ذلك يختلف
بما انظر الى المتعلقين المشتري فذلك شرفا وكراما وسامعة **قوله** العظيم لم ياخذوا
وذلك لان الطبع مايل الى الرياء فان بد من ان يقصد اخذ النافعة

والسبل المطعم لم يزد على حقه وكذا القتل في غير **قوله** حليم حتى يسئل الله ان
الميراث ان لا يعلم الوفاء الا به فيكون من باب المقدر **قوله** الحليم ليس برب الوفاء
والظان الوفاء معقول مطلق باعتبار المضاد المعنى في وزن الوفاء في
التعريف والجمع وفيه العريان وهو لغة في العربي بان يشتري السلعة ويضعه في
حاجبها شيئا على انه ان امضى البيع حب من الثمن والاكاذيب لصاحب السلعة
ولم يرتفع المشتري وعلى هذا ينبغي ان يكون الاستثناء منقطعاً الى ان يكون
ما اعطاه المشتري مسمى باسم الثمن فان ورضخ على البيع ارتفع المشتري **باب**
السوق في حق التضييف ففصل المكسب وفيه طائر المهر من الهدايا على الماشية
الراعي والطيش التزق والحقة والرجل طيارش ولعل القصب عند الجزير ليس المال
قوله صلى الله عليه وآله فيقول اي البير عند الجزير في قوله صلى الله عليه وآله لعل السوق
المراد بالجل رسول الله صلى الله عليه وآله لما ورد انه صلى الله عليه وآله ابو عبد الله
قوله صلى الله عليه وآله اول داخل الى البير اول داخل في السوق واخر خارج منها **باب**
قريب الدماء في الاسواق **قوله** الحليم ويحفظ حليم الى **باب** الدماء عند
المتاع القصاص **قوله** الحليم ثم اعد كل واحد منها النظر في الصبي الى اوصاف المتكبر
بعد التكبير لئلا يختل وجهه الى الجمع فيقع التكبير بها **باب** الدماء عند
الحوان في الصلح ناصية موسى بن جعفر **باب** الشر والخيار في البيع **قوله** الحليم
ويبيع البيع لظاهر في ان الحيوان لا يدخل في ملك المشتري لا بعد انقضاء مدة الخيار
وفلذلك يستلزم ان يكون منافع في ملك الايام من البايع الا ان يوقعه في ملك
الايام مع عدم وجود الفسخ على البيع كاشق من دخوله في ملك المشتري فبيعه
ويحتمل ان يراد بصيرورة البيع له صيرورة فلا ريباً غيرته بل يستقر ملكه عليه
باب الامتياز الذي يجب بربيع هو الايمان او بالقبول على البائع
باب حكم القبال للعدله بين الرجلين بشرط معرفته الى اجل معلوم

القبالة مفاعله من القبول والعدله المستقيمة التي لم ينهها الشرع **قوله** قال الشرع
على ان منافع البيع في ايام الخيار للمشتري ولا يتوقف ثقله على انقضاء ايام الخيار
قوله الحليم لو اشترقت الحج الى لوات وقت الدار كانت قد انقضت من مال المشتري
وليس له الرجوع بالثمن على البايع فضا عليه كان نفعها له **قوله** يقولون ان القبال
لا يقتل على الاضا الحكام الهية وفيه لها لا يجوز التجاوز عنها وهو وضع للبيح
اي ليس كل اتفاق صحيح العمل به اذ من الاتفاقات ما حكم القبال العزير بطلان
كالمرأط وجعل ما يجب العمل به بطل الحكام الكتاب المضادة لانه لا يتحقق
الصحة بل من ارتفاع الصدا لآخر منها هذا الاستدراك ما يوجه **قوله**
العدلان يعملان في الاتفاق من ان يوجب العمل بجميع ما يتفقان عليه على
ناظر من ان ما الموصولة من ضيق العزم وكان قوله والمسلمون اخرجوا
سواء هو ان عموم العمل بالاتفاق يستفاد من الحديث يجب ابقاء ذلك
العزم على ان البان المراد بوجوب العمل بالشرط مخصوص بما وافق الكتاب
لم يكن في الكتاب العزير ما يجافى ولعل المراد بالكتاب الدليل الشرعي لا
حليل شرعي الا واصله في الكتاب وقال بعض فضلاء السادة ان فاعل بطلان
والمسلمون عند شرطهم الح تناويل هذه الجملة او هذه الرواية وهو شاذ
السامر في رواية عبد الله بن سنان المسلمون عند شرطهم الاكل شرط خالف
كتاب الله عز وجل فلا يجوز ومعنى بطلان فاعله الاستثناء البال على ان
بعض الشرائط غير جائز وهو يقتضي كل شرط جائز **باب** البيع **قوله** يقولون
يوكل الخ الظاهر من كلام المؤلف رحمه الله تعالى دون غيره من الرواية وفيه
ان الترتيل يجري في المكمل ايضا بل الظاهر المراد ان ما يملكه المشتري بالشرط
هنا هو ان يملكه الاخر من المشتري بالشرط لا ما اذا انقضت بصرته في ملك
المشتري الثاني في قبضه من البايع الاول قبضه بالدفن عن الترتيل والتوليد

البيع راس المال **قوله** قال لا بأس به يرجع ذلك الى الحالة والتكليف دون البيع
فليس من بيع الطعام قبل قبضه **قوله** فقال ان كان يوم ابتاعه اى جعله
موضوعا لابتياح ونقد الثمن فنحو عدم الساعة انما اعطاه الداهم واخذ
ما يوى تلك الداهم بغير يومه ولم يقع العقد على المجموع **قوله** قال لا يصح له
لعل الوجوه انه قد يتعلق بغير المشتري بشرط الاجرة خالصا فيستحق عليه
مشتري الخاوية ويمكن ان يراد به واحد من واحد منها الى مع الاجرة وفي
استفاده خلاف استصح **قوله** عليه السلام كما انه لو كان فيه فضل لم يفسد بان
مراد ان لا يتغير السعر لخطا فليس له ما يبيع من الفسخ ورد الثمن على المشتري
قوله عليه السلام يبيع المصراع المرد به مائة مع ما لم يعلم فثبت المصراع
ورخصه من وقت قبضه حتى يخرج من الرخصة في الامر خلاف التشديد
فيه وقد خصه في كذا رخصا فخصه هو فليست يستقص لعل التشديد
بعد التسهيل من طاعة انه من كلام الامام عليه السلام ثمانية اربعين اماله للبيع واخذ
الداهم منه وقد كان في الاول في مخرج من اخذ الطعام واخذ الداهم ويتفق
على المنع على الكراهة وان نقل انهم طاعة صيغة المتكلم او تمت دون الامر لما
فيه من سوء الادب **قوله** يشترى طعاما انظر ان الداهم يشترى لبيع **قوله**
فيكون له حسن له وانفق ان يبله اى يكون رشا للماء عليه موجه لحنه ونفاق
سوءه كما في بعض اقسام الزيب فان يبله اسم يكون له حسن خيره **قوله** فيناظر
منه اى بعض الطعام وفي بعض النسخ بيا ومونه فالنظر لصاحب الطعام
يمكن ان يكون بيا ومونه منه حتى يبا ومونه **قوله** ثم يشترى به رجل منهم
المساومة وتعيين السعر يشترى الطعام رجل واحد من القوم المشتري فيجعل
لكل واحد منهم حصته ما يريد ولعل منشأ السؤال ما يتوهم به من بيع ما لم
يقبض **قوله** فيعتبر به بالكيل ثانيا **قوله** قال لا بأس به يرجع الى الجمل المحمل

بيع التولية والبر يشترى بالكيل كما اشترت والظاهر ان او في او قبضه يعق الى
او الا ان ليس له ان يرجع الا ان يقبض وفي بعض النسخ قبل ان يقبض
يستفاد منه ان بيع التولية في الطعام قبل القبض ان كان صحيحا لكن لا بد
من ان يقبض البايع ويسلم الى المشتري **قوله** فلي ان ادفعه بكيل او ارفع
المستوفى الى الذي بعينه منه بالكيل الذي اخذ به من دون ان قبضه على المشتري
ثانيا في ما البعيد والموضع الذي يباع فيه الطعام وفيه راس الثمن بوجه
يدوسه وسا وفيه الطوبى الناحية وفي بعض نسخ الكتاب بدل الطوبى
ولعل فناء ما جمع على طوبى البيت او على الارض والسطوح **قوله** فلي
مصحح في الصراح وكذا الجمع على الطبايع **قوله** فاني اذكر رجل عليه في
الطعام اى لهلكه **قوله** ثم ابيح من رجل اخر قبل ان اكتمله هذا ايضا محمل
على بيع التولية **قوله** حتى تشهد بكيه اذا قبضه اى انما يحتاج الى الكيل ثانيا
حتى يقبض حتى **قوله** عليه السلام وما كان من طعام عيت فيه كماله في كماله
ان يقبض بالكيل وان عيت في غيره عد بالكيل فلا يصح قبضه بغيره
اى من دون ان يشهد المشتري او وكيله بكيه ويسجي الاكتفاء ما خال البايع
اذا اشراه وكان صدقا **قوله** عليه السلام هذا ما يمكن من بيع الطعام او الحاجة
حتى يكون في بيع الطعام ويسجي هذا الحديث وفيه هذا ما يمكن من بيع الطعام
قوله اشترى منه بكيه اى اشترى الطعام من الرجل الذي اشراه وانفق
بكيه عند شرائه واخذ في الاخبار بذلك **قوله** عليه السلام ولكن لا تصح حتى قبضه
اذا لم يشهد بكيه وليس له الاخبار بكيه بغيره ما من بصدقه **قوله** كل من اشترى
معلوم من كل درهم من الطعام ثمن معلوم من الثمن فيكون تعيينه ان
يتعين الطعام الذي فلتا الثمن فلتا ثمنين مقدار الثمن لا بعد ثمنين
مقدار الطعام **قوله** عليه السلام وان لم يخرج كان دينا عليه يمكن حمله على ان يباع طعام

البائع فيها حصة ولم يخرج الطعام من حصة البائع وان خرج من القدر ولكن
 ارجح حصة كان الى الثمن ومن الطعام فلا ينافي ما مر **قوله** قلت لا قال لا
 ينبغي حمله على ما اذا لم يتبدل الغلط في الحساب **قوله** طليم لا ينبغي
 ان يجوز البيع لا ينافي في ذلك ما مر من بطلان البيع في الطعام على تقدير هلاك
 البذر وطعام السوط على ان بطلان البيع في الطعام لا يتلزم بطلان
 في الثمرة **قوله** ويستشفى كوساها هذا حجة على من يمنع من استثناء الأبطال
 المعلومة ولما انتقص الثبوت عند انتفاء الثمرة فلا ينافي في الصحة البيع
قوله طليم فيقول اشترى منك الخ فيه لا تضر صحة تقديره الايجاب على
 القبول والحمل على انه يقول ذلك بعد الايجاب بعيد **قوله** منه ما قد اظهر في
 المهرت الفخلة اذا ادرك ثمرها والمهرت البسر اذا صار لها طعم واحد من الطعام
 وهو اقل من الطعام **قوله** اذا قامت ثمرة ثرك ثمن ينبغي ان يجعل على ثمن
 ما يبذل وصلها وقامها بشئ جدير وقيل بحيث يصح نقلها وفي بعض النسخ
 ففي ذلك يدل قوله فوجاهل معناه فالثمرة لك بتبليها بذلك الثمن اي بغير
 به ورضيت وكرهت فخرجت التنازل واخذت وتركت بغيره فجعل الاختيار
 للبائع ويمكن ان يكون مراد الامام طليم بالاشتراط تعليق البيع على قيام
 الثمرة بشئ وعلى رضا البائع وان يكون الثاني فقط بان يجعل الأول شرطاً
 لا يخلو دون اصل البيع ويجعل الثاني كالحجاب في رضى وكرهت
 طليم فيكون الشرط هو الأول **قوله** لا يشرى الى ما لا يتكلم بالشرط ولكن الله
 جعل يعلم ان ذلك مقتضى فانا انكلم به **قوله** قال لا يصح ان لا يصح قول
 يتبعه التعليق على الشرط وفي النظر كسر الظاهر التناخير للمهر البسر ليس
 المال ورجع والاشترى قولنا ان الله وانما الى الراجح **قوله** فقال ما التي من
 اجل اي شئ هلك **قوله** لان ما في الارض ثوبا ابصر الخ انه ان ما في الارض

خيران تقدم على امرها وهو ثوبا موصوفاً بما ذكره بعد وما نأفقه وتبشر
 على صيغة المجهول ولو وصلة والمعنى لا ينافي ان البائع ثوباً واحداً ان
 ان ابع فيه ولا يشتري من ثوباً اقل من ذلك لان الا ان اقل مقوم طبعاً
 وكذا **قوله** واجعل الخ على ان اشترى منك لعل له ان يبع ذلك في ط
 وجعل ان ابع على المشتري بعد ان اخذ منك يجعله يكون في ثوبك يجعل
 ومن المشتري الربح وفي خواتم الثمن ثوباً آخره وكذلك انما فعلت
 والمعلومة وعلى غيره النساء بالضم التناخير مثل الكثرة وكذلك البسر ط
 ضيله **قوله** طليم لا يترك الخ بما اخبره ليس ثوباً كان قال طليم لا يترك
 كما ان ليس بترك ولا ضمان ويمكن ان يراد ان المبيع ليس بترك على تقدير ان
 يكون بقاءه لا يترك على تقدير ان يكون غنائاً **قوله** ويأخذ بشرط ظلم يشترط
 خياره في من يبيعه وفيه ذلك كما اذا شرط على البائع ان يشترى بربح ولا يبيعه
 او ان يرد عليه بعد الشراء وروى على البائع والمرد بالجراب الجواب الذي يرفع
 فيه الاستفهام **قوله** بشرط عليه خياره الجملة حاله والظاهر ان ما في الارض ان لها
 حيزاً يرجع الى كل واحد من الاقواب وفي اكثر النسخ منقوط على انه للتناخير
 الجملة الثانية ايضا حاله من قبيل كلفه من الشرط حذف المضاف تقديره
 من كل ثوب منها او بغير خمسة دراهم وضاف خياره بالتنازل الى كل محفل
 بشرط من كل ثوب غير كذا ثمانية او بغير خمسة دراهم **قوله** طليم ان لم يجد
 الخ المقصود ان البيع وهو ستة اقواب هي احسن من البواقي فلا يوجد
 الجواب فلا يصح ذلك البائع **قوله** فانه عليه مراد الله ان اسمعيل وروى عليه
 طليم مراد من العباره وهي انما يشرى عشرة اقواب وهي من جودة
 الجواب فلتبشر ان تختار ايها شاء وعامل الجواب ان المشتري ليس بالمتنازل
 المشتري بل ما كان خياراً في الواقع وقد لا يقيق ويجوز العشر لهذا الصفح

واربعت بعقوبة اخرى وجزا الشرط محذوف اي فليف يوجب المبيع او يفتق
ومع ما لا يوجد وما لا يقبض بالطل **قوله** قال فان ابعات هذا المتاع بائنه
عشر الفا فاشعرا بان عدم الاخبار ليس المال حسب اليه فليعلم من بيع
المال حيث عدل في الصيغة عن بيع المثلثة اليه وفيه ايضا دلالة على صحة البيع
بلفظ المضارع **قوله** باي اي بقيمة يابا وبها اي بقيمة ثوبها اي بالثوب
اخر وفيه وهو لا يباي شيئا ولا يبي كذا في قوله وفيه من الشرع هكذا
لا يباي لنا ولم يعرف يبي لنا وهذا لا يباي ولا يباي **قوله** حتى يقع طر
ماله اي على تمام راسه فيكون في مقابل كل ثوب قط من الثوب **قوله** يبيع
اي يبيع من الثوب ويجوز له ذلك بان يقول راسه كذا واطلب بغيره كذا **قوله**
فقال يلزمه ذلك اي اخذ منه الذي يجهل به **قوله** وياخذ بغيره حتى يقع
في جملته من اتياب متعة البر **قوله** فليعلم فان جهل الى جهل بطلان
مع الوضعية من الثوب فاحتمل الثوب بوضعية فاحتمل من الثوب الذي باعه
الاول وما زاد على صاحبه الذي اخذ منه بالبيع الفاسد لان الثوب لم يخرج
ملكه بملك الفسخ ويستفاد منه انه لا يبيع من رده الوضعية ايضا **قوله** قال الا بان
القول وان كان موقوفا لكان الثوب الموقوف ليس موقوفا وفيه التمسك بالكلية
الموقوف بين البايع والمشتري الجمع سائر وفيه الوفاق لعدم المصروف **قوله**
ويشترط عليه ان لا يشتري الى ان المراد ما تشتره نفسك فاشترته
اخذه بالبشرتك لان ما تشتره بالوكالة فلا رده على الوكيل اذا اتيك
الى ان يخصص تلك القواعد للعمل بالشرط ويكون الرجوع ذلك الى الشرط على
المساواة بشرط على البايع خيار الوكيل عند رغبة المصلحة وفيه حجة وضع
بين مكره المدينة وهي مقيات اهل الشام **قوله** هل يفرق بينها وبين البيع وكذا
هل يفرق بين المدة ولدها في البيع وتعلق جواز التفرقة بينهما على مضام

بذلك يفيد كونهما لغيره لا اعتداد برضا الطفل فيبقى حرة التفرقة ان كانا
احدهما طفلا لغيره ويمكن اعتبار اذن المميز في مثله **قوله** والذي روي عن
نحوكم يجعل مع المثلثة بيع التولية **قوله** ويشترط عليه ان يبيع ان يحصل
شيئا **قوله** فان لم يعلم البايع به فالمال المشتري لا يخفى ان الحديثين ولا على ان
العبد لا يملك الا ما يعق لصيرورة مملوك العبد مملوك البايع على تقدير
اياه او مستقل من غيره على ذلك التقدير فلا يباي اليه الا الدليل لا يحصل
خلاف ذلك مع تقوله ليس المراد بالاعتماد الامكان بل كماله وقد
الموانع انصرف فيه تصرف المالك في امواله من الاكل والشرب والاكثار والتفقد
وبغير ذلك فيكون بمنزلة مال العبد مجمل المولى به اما بسبب كسبه اياه او ملكه
ما لمعنى المذكور ثم من اوجب له ان يملكه بوطا من الاموال وهو داخل في ذلك
النوع ويلحقه بخصوصه او غير ذلك وعلى تقديره لا بد في انتقاله من بايع
الى مشتري الى اقل شرط الامر عند اشتراط المشتري ذلك لمع ولا يصح جملة
المبيع بالعرض مندور ود والضرر ما لم يشترطه فان كان مجهولا البايع فله
الحديثان والاصل على انه لا ينقل الى المشتري وما كان معلوما بالحديث
يلزم على عدم انتقاله ايضا وحديث زرارة على انتقاله لكان لما كان دلالة
حديث يحيى على عدم الانتقال بالعموم حيث دل على عدم انتقاله على المشتري
كان معلوما او مجهولا ودلالة حديث زرارة على انتقال المعلوم بخصوصه
وقد تقر بان العام يخص بالخاص عند التقاض مع ان يحيى لم يوثق طمأنينة
الكتب وفي حديثه ابان بن عثمان وفيه كلام قال المؤلف رحمه الله تعالى
ومضى علم البايع الى ان يكون قوله فان لم يعلم البايع الى ان يبيع على ما ينبغي لان مال
المشتري عند الاشتراط سواء علم به البايع ام لا واعلم قدي بهذا الجعل انما هو
باعتبار اي ما يشتره وما لا يشتره **قوله** فيكون مال المملوك كغيره

بريغني حله على اذا ركن مال المالك من جنس الثمن لو كان ماله الذي من جنس
الثمن اقل من الثمن لو ركن الثمن **قوله** فليس ويرى معاشيا وفي مثل اقل
ما يقول ويغني حله على الوجوب وحمل نصف العشر والكسوف على الاحتيا
وحمل الشيء على احد الاخرين كما يقتضيه فاعق حل المطلق على القيد لم يرتفع
التخالف منها ويمكن حل الرقبتين على التخيير وحمل الثمن على القيد المشترك
بينها **قوله** فليس لا يرد الجارية بغير اى يحكم بعدم رد ما بيعت لكن يرجع
المشتري اى فلو كان يحكم فليس يرجع للمشتري بغير العيب اى الارش **قوله** فانها
ترد فيكون ما دل على رطلها محضها العوم لا يرد هنا **قوله** قال اشتريها لي
حله على اذا كانت الجارية مستورة بالرقبة او كان قولها ذلك بعد الاشتراء
واطلاعها عليه وسكوها فحق اشتريها من الرقبة ولا تقسم على رد ما يخرج
قوله عن مملوك اى الى من يشترى بالمملوكية الذى في يد صاحبه بالملاوكة
قوله فليس فيقصر بها اى جعلها سيرة والوليد بالجارية **قوله** فليس ان باخذ
وانها المولدين فله ظهور بطلان البيع ولما ولد لها قلنا لما يفتق باذا
يقتصر بولم ولما كان للمشتري الرجوع على البائع ثمن الجارية بغير الولد قيل
لصاحبها الشافى فذلك الذى ما جلت وانما اى بالمضارع في نباته وثقا
وتقال ونقول ليدل على وقوع ذلك مرة بعد اخرى لدلالة المضارع على
الاستمرار ومعنى قوله لا ارسل اهلك حتى ترسل ابني لى لا ارسله حتى يرسل
ابني موضع ارسال اهلك اولا فانه قيمة ابني فاعطيك فترسله ومعنى
لبايله او يلفه لى يرفع صوته في حوزة تفسير شعر الاضمة وقوله تنقشده في
موضع نشأى سيل وفيه وقدما شئ مناشئ ونشاء الحظفة وفيه الشدة
الصوت وانما ان الصبي العصبى بى في نباته لا يبرهنين **قوله** فليس
فهو بالحق الاول وفي الكلام ايجاز حذف كما في قوله عز وجل حكاه فارسلوا

يوسف اياها الصديق اى اقتيا اى فارسلوا الى يوسف لاجى بافتاء في
الملك فارسلوا اليه **قوله** وقال يا يوسف اياها الصديق فتقدم في قوله
اى يشتري الامه خديته وقيل لا والله لا ارسله فاخديته ويقول لا والله
فيحتمل ان يكون تقول بالخطاب بمعنى فل يكون المحذوف من كلام المشتري
وان يكون الصبي مخوف من كلام المشتري فالجذف من كلام من قال ذلك
ولعل الواضح ما خذ من الوسخ بمعنى الدم الصحيح ومعنى ينفذ
الناس يوفى ويعطى والنظران حد يميز وكان في ذلك الزمان كان يجوز
بابي الناس وهم ينظر الى عدد مدون وزنه فلا يلتفت اليه لعله التقاد
والكبرية فتعده صغيرة والصغيرة كان قيا في السكره يعود الى المال
او الثمن ويغني ان يحمل ما في السكره على ان معلوم الوزن ومع ذلك لا
يخرج المبيع من الجاهل فالقابل به اما ان يقول بخرجه ذلك عن قاعه بطلان
البيع بما التيسر لمحض والنصا ويقبل بان المقصود بالذات ما في السكره
هو معلوم او ينفذ على ما اذا كان ما في النزع معلوما بالعادة ولعل المراد
الرجال الخراج المنسوب اليهم باعتبار وضعه على اوضاعهم وفيه من الاجرة من
الجمع اجرات واجم واجام واجم كما قلناه في الكهنة وفيه من المضيد
المضيد بكمها والمضيد كعشيه ما يصاد به وينبغي ان يحمل الاجام بتابع
عطفها على خارج الرجال دون الرجال ولعل المراد بالمصايد الصيود والواقة
فيها وبالملك الملك الموجود في ما محصور وبالطير المعتادة بالصيد **قوله**
لعل هذا لا يكون ابدا اى لا يحصل منه شئ اصل **قوله** وفيه زمان شتره
ويتقبل به في زمان باوفاه وقبله ولعل المراد انه شتره فيما يقبل الشراء
يتقبل به فيما لا يقبله فيل على ان التقبل غير الشراء وذلك لاختصاص العطف
المغايرة وايضا فان تقبل بخرجه العين والمنفعة والبيع لا يكون الا في العين

وقد جعل الثقل عقدا برأسه وقد جعل فواس الصلح ورد بان الشريك اذا
حصنه الشريك في الثقل عقدا ومعين من الثمر فاذا هلك الثمر لم يلزم القتل
الوفاء ما قيل فلو كان ملكا لما كان كذلك **قوله** ولو كان ملكا لكان الاجال
الوفاء ما قيل في الكيل وحاصل ان تلك الاجال اقل من تلك العلية فليس كمالها مستقرة
بل لو كان فيه منقعة هي افعى عدم الكيل والحجازة لسان اليه **قوله** فكما
اي لم يجب عليه ولكن ظهر منه انه ليس على ما ينبغي وان لم يجر **قوله** وروي جميل
وزاد في قدر هذا الحديث عن جميل عن ابي عبد الله عليه السلام ما ذكره في المتن
قوله اشترى ابي بشير ارض من ابي الموهوب بالدين **قوله** فاذا انا اصبلي
بالياسر الفرس الذي يسمى الاصلح على صيغة المفعول الاول فليس
قام مقام الفاعل والمفعول الثاني الفرس ومعنى يسي كسرى يساوي الياسر
وعلى هذا قوله ولا يبدون على ثلث الوط كالتأكيد له فيبقى ترك الاعط
بينهما لكن لما كان مضمودا الاصلح ان لا يرضى بما يعطونه من الفرس كما
قال فانا لا اعطى الفرس الذي يسي لارضه وهذا الاعطال تغير اعطف
الحكمة الثانية على الاول وفي معنى الشئ اذا قيل هو منى مثال ثعبان
ثعبان وانتيه انا ونعتيه سدير **قوله** فليس ولا تطلب ولو هلك كانه كناية
عن الغرل وفيه شعاع بانه لا ينبغي ان يتزوجها بالنكاح العايم **قوله** فليس
ولا تطلب لان يكون شئ اخر لو كان اذا كان شئ يشترى من عمل احسانه
والدقة جاز ذلك شرف وان ظن كونه خيانه او سرقة **قوله** فليس فليس المال
اي تلف **قوله** فليس من حقنا احرى جعله ضامنا والظان كناية عن الفرض
فلا نافي ما امر ان العامل اذا اخطا في الامر نقص المال وكان المبرح بينهما
قوله فليس فليس من حقنا وان الغلظ الذي كان صاحب المال قد غفرا
في الضرب عنهم لا يتقدم في اخذ المال عليهم بل انما اخذ ما يصل الى ما بعد

التوزيع او لم ينف مال الميت بدينه **قوله** وما نوى فعلك اي ما هلك
كان عليك وفي بعض النسخ وما نوى على فعله ان كان ينجح فلك خاصة
كان خيرا ان كان ميتا ففائدة ذلك دفع الاستغفار عن نفسه والبصا
ان يعطى الرجل المال ليعمل عليه وكان البيع كله لصالح المال **قوله** فليس
اي الذي بعث له لانه قد ضمت بذلك **قوله** فليس ليس ان كان
الحصول على ما اذا لم تكن حاملا والاستحاطة طلب ان ينفذ من الشئ شيا
قوله لم يلف ما به عجم الح يكون له يولد بالاصح والميزون بالموزونة وان يولد
لها الموزونة على النجاسات وفي بعض النسخ من الضان والجمع نجا ونجاسات
ويكون ان يولد بهم القصابان سهم من سهام وهو نصيب عجم من الشراك
من اللحم او اللحم قبل ان يظهر كونه يولد بالسهام الشحم قبل ان يظهر كونه
فان لها سهام من الفرس ومعنى كون المشتري بطنيا وعدم لزوم البيع بل عظم
لها من البيع وفيه ان جمع السهم يعني النصيب السهام وفيه ان جمع السهام
والسهم بغيرها وانما في جمع هذا الحق السهام لكنه كثير الوقوع في عبارات
المعنفين يصح مجيء في المغرب ويكون ان يولد بالنجاسات ضمت
القصاب السهام النصيبات بعلة المشاهدة في الشكل ويولد بغير خروج
من الارض وفي المغرب **قوله** اذا قلنا الارض مقصود فالحج على انما في
سنت القصب وهو من باب الابن وتام **قوله** قال ليس هذا ذلك فامر
يل على ان العبد يملك وقدرها يدل على انه يملك في حديث يحيى بن
العلاء وزاد ويكفر حمل هذا الحديث على انه لا يجوز للولي ان يزوج فيه
اذن العبد لا يملك العبد بل لا يملكه فلهذا ينفذ به تغلق حق المرحوم بالرحمن
فيجب على الولي ان يملك العبد في التصرف في بيعه وشراءه ولا ينفذ فيه غيره
فقد كان العبد مدام العبد مدام فاما ان يخرج عن ملكه بالاعتاق

البيع او غير ذلك انقطع تصرف العبد منه واستقل المولى بالتصرف فيه
بحل كل ماله على تلك العبد ويؤيد ذلك ما مر في **باب في الاضاف**
لجانب جليها الزكوة في رواية عبد الله بن سنان قال قلت له علي بن
مال عليه زكوة قال لا قال قلت فغلي تدين فقال لا انه لم يصل الى السيد
ليس هو له ماله حيث نفى عليه لم يورث باقى يد المملوك ملكا له مطلقا
وانه لا يصل الى المولى مطلقا فيه منه ان ليس للمولى ان يتصرف فيه ربا
ايضا قوله عليه السلام ليس هذا ذاك الى ليس هذا المنع من تصرف المولى فيه
لان خرج من ملكه بل لانه اقتضى الح ويؤيد ذلك ايضا قوله عليه السلام ولا
يعطى العبد اى احدا من الزكوة شيئا بعد ما قال الان يعطى له اى اجل
المولى بها ان بالدهم وفي بعض النسخ منها حيث دل على شئ زكوة
التجارة وفي ذلك المالى على المولى فاما انه لا يجب على المولى زكوة فانه
غير متمكن من التصرف فيه الا باقتباز جزيته في التجارة وقوله الرب فكل
عليه الا هذا الاعتبار **قوله** الرجل يشتري من البيع وفي بعض النسخ من
البيع والله ان من على النسخ الثانية تبعية اى بعض افراد البيع من اى
شئ كان وكذا على الاول اذ اريد من البيع المبيع ويجوز ان يكون البيع
بشئ يداليا بمعنى البائع فتكون من لا تبعة فان البيع يكون بمعنى البائع
في حريق البائع والمشتري البيعا والله ان المراد بضم على يدى خرب
يد على يدى وهو الصفقة في حصة صفقت له بالبيع والبيعة صفقة
ضربت يدى على يدى **قوله** وقال لا ضرر ولا اضرار ظاهر نفى لهمة الضرر
وهو غير وقع عليه على طلب ذلك انتهى لانه اقرب الحمازات لتيسق
الزهن اليه فيكون الضرر لما وكذا الاضرار والفرق بينهما ان الضرر من
الحمازين فلعلم المراد بيان حرمة اصيل الضرر الى من اوصل الضرر الا

جون اشاع جمل فهو من قبيل اذا حاكك فان تحكه حاكم واما الحبل على
ما هو ضرر بالنسبة الى الفاعل لتضرره بالغير كما يقع من بعض الصفقة
فلا يبايعه بغيره الضرر على الضرر وفي بعض النسخ لا ضرر ولا اضرار ويمكن
حل الاضرار على حل انسان على ضرر الغير وفي من المنة والمنا وهو ملا
والجمع انسان وجمع المناسا **باب** بيع الكلة والزرع والاشجار
الارضين والقنى والشرب والعقار وفي من الكلة العشب وفي النسخ
وفي من القنى ايضا جمع قناة وهي الوعاء يجمع على قنات وقنى على افضل
وقناستل جمل وجمال وكذلك القناة القى تحفر وقناة الظاهر الذى تنظم
العقار وفيه الشرب بالكسر الحظ من الماء وفيه السيل الماء الجارى ومعنى اذا
سجى اذا كان ما بالكسر سحيا وقوله بعد لم يمان تلك والغير المنسوب
فيمنه الماء وهو المفعول الثانى فقدم على المفعول الاول لانضاله بالفضل
في من سفا الله الغيث وفيه الفضل النقطع وسيف مفضل ومضالى اى
اى قطع ومنه سعى التفصيل ومعنى سيدوله يظهر له **قوله** وقد اشترى من
اصله اى لاجرة واجرة او جزئين بل مع ما فى الارض من عروة وفي الطح
على بالكسر كونه ضرر وكبره هو دين ما راد علوج اصلاح معلول بالكسر ففتح
اللام والمدة عليه بالكسر ففتح جماعت وبقى فذلك على ما يقال اذا
مال وفيه وبقى القيمة بالامر هو ازال ماله وفي من الغرامة ما يلزم اذا
كذلك الغير **قوله** عليه السلام بكمرة ما قلها به على سبعة لخطا والبناء
للمفعول من التفصيل والعائد الى الارض ثانى مفعوليه **قوله** عليه السلام لا ارب
والفطنة مصنفان بيان الحكم واعلم المراد لها ليا بما يفهم كالحق ان
انبات فذلك من بيان في يد المالك بالتصرف فيها على وجه من الوجهين
ان لا يعرض عنها ما يربى عليها وليس الصوت حلة مستقلة ليدل على ان

لجواهر وسائر الثمن والحدود كذلك فيتعين ان لا يزيد في التقييل
الحديث يعطى ان التقييل عقبة راسية تجري في المشرى غير **قوله** قال لا
يشترى المبيع على السوال والمنع على ما اذا كان المقصود بالشر هو السلب
لان يشترط على المبيع صيرورة الذم سبب ذلك لا ينافي صحة الشراء
بقائه الى زمان الحد والضمير ان شاء يرجع الى صاحب الارض **قوله** قال
فرأيت ان هذا البيع ايضا من قبيل ما وجد بعض المبيع ويمكن وجدان البلاء
ولا يخفى انه لا بد من تعين الباقي بالوقت فيقول اشترى منك هذا
وما سبق من قبله كذا وكذا بقا **قوله** قال لا بأس بذلك اعلم يرجع الى
بيع التولية **قوله** طليم انما جعله سببا في ابقاءه الى ان صيرته سببا
وهذا يتعلق في الشرط دون اصل البيع وهو يرجع الى الشرائط لا ينعقد
الابقاء الى زمان كذا وفي حق الطسق والتلف من فسخ الارض فارسي معرب
قوله طليم فالحل له ان يقيه فصح الاستثناء على تقدير ان يكون لصاحب الارض
من الفسخ ما زاد بغيره ثم تكون حصة الفسخ لصاحب الارض وجوب اجرة الارض
عليه **قوله** طليم يتق الله اي يتق فتيق مجزوم بالاعمال المقدرة بالقرينة وكذا
ويمكن ان يكون يتق ويعمل خبرين او يديه بالانشاء لكن رسم الخط في حق الارض
قوله طليم على حبان لا يضره قدر طريق استقام فالتحسين بان يحبس ما
احدها وينظر هل يزيد ما الاكرام **قوله** في العزم ان يكون احدهما مؤثرا
لاخرى **قوله** طليم لفظي اي اشرب بغير اذنه في شربه **قوله** طليم شكرا في
الماء لا يحمل على ما كان منها مباح الاصل كانه في ارض غيره فلو كان
كاتب او على ان الاصل فيما اشتهر الاحتياج بها الا بامه والساقاة كل الحق
وانما عرض لها الاختصاص ببعض اسباب عارضة او على انه لا ينعقد السلم
يمنع سلمها **قوله** طليم فيكون البيع لازما الى المشتري ولو قاله بتمام البيع

من المبيع وظاهر لزم البيع على هذا المقتضى من جانب المشتري ليس له ووجه الاستقلال
واما وجوب الوفاء على المبيع فغير ظاهر منه وان كان في قوله طليم والوفاء له
المشتري شعارها اليه **قوله** وقد ظهر اي غلب يمكن ان يكون هذا من حيث
الحديث وان يكون هناك قول المؤلف رحمه الله تعالى للمد والمخاض
الخارج عليهم والمطمان فغيره منها يرجع الى ارض اليهودي والمطمان لا الى الارض
التي خارج رسول الله صلى الله عليه واله اهل خيبر اذ لم يكن في ايديهم بالملك
البيوت بالخبر تركت الاستعمال ومعناه الاول **قوله** صلى الله عليه واله قضاء
من الله تعالى بالرفع على ان خبره يتبدل بخلاف او بالنصب على انه مفعول له
وفي خبر الجرب من الطعام والارض مقدار معلوم ولجميع الجرب وجره بان
قوله ومن الارض الى من الارض التي اشتراها **قوله** طليم لا يشترى من ارض
اهل السواد شيئا لا يشترى خبره منقوع بمعنى النفي اي لا تشترى واهل السواد
اهل عراق العرب واعلم بان المنع على انها منقوعة حتى يشترى فيها جميع
اهل الاسلام واستثناء اهل الذمة لان انطوان ما في ايديهم منهم بالبيع
وقوله طليم فانما هي في المسلمين لتقليل النهي عن الاشارة وفي من كوت
النهى كواي حقة ووجوب العشرة ونصف العشرة حاصلها التزويج والعل
الدول جمع دالية وهي قد يفسر بالدولاب وفي من الدالية للخصون تديرها
البقرة والتاعون تديرها الماء والغرب الدلو العظيم والمعاهد من اي
من اخذ الامان فيكون ان يراد به هنا ما يشبه اهل الذمة **قوله** ثم بدالة في
نشا له في بيع حقه من المزارعة وهو الحصة المعينة له من الزرع **قوله** الذي
على اهل الزرع اي اخذ الخراج منهم فحق لنا ان الاكل والشرب منه ثلث ايام
ثم ذلك من كل الى ضامه ولعل المراد بقبضه الابن في العريضة بغير
في السقفة وفي من الشقص القطعة من الارض والطايفة من الشيء وما في

ما يتوقف مصداقه فيكون كراهة المشتري لا من احد ما غلبت الابن فمضى
 وضع المشتري من النصف والآخر القوق من اقصى وجل **قوله** يصلح اذا سأل
 الى لعل المراء ان تلك الامور اذا صح شرها صنفه صح لاقرا فيها فصح الشهادة
 عليه وفي الطرح موجه فروط مدرك جاي من اجل حاجت **قوله** وقال اذا ترك
 بالحدود والمدا اذا ذكر ذلك الحدود وهو فذلك اياها فاشهد بها وانظروا
 المعرف من من هو عليه المقترقة ما ياتي بعد ذلك اذا جاء قوم اخرين الى
 الكجاعة التي اشار اليها اياهم بقوله اذا اتواك **قوله** وليس لهم جواز ليس من
 البيوت منع على الدخول فيها والنظر اليها فكل يحتاج الى الاستئذان للدخول
 في هذه الدار التي فيها هذه البيوت لم لا فلا يجوز الدخول فيها قبل اذن
قوله للقله اي لو وجد فيها الغلة وهي النفع كالحان الذي يغذي الكرم **قوله**
 المزارعة والاعارة **قوله** على ان يكتفي خراجها يمكن حمله على الخراج المعلق دون
 او النقصان وان كانا فداشته طافيا فيها بينهما ان الخراج ان زاد كان على التاجر
 وان نقص لا يرجع عليه للموجر بذلك فلا يلزم اليها مال الاعارة **قوله** عليه
 ان يشاء ترك اي ان شاء المتاجر ترك الزرع وان شاء لم يترك **قوله** عليه
 ولا بالاربعين الحظا من جعله الاربعه والظاف مال الاعارة فيحصل نصيب
 من ماء او فضل ماء له لحره الارض **قوله** عليه والنصف اي نصف ما اخرج
 عز وجل ويمكن ان يراد ان بعض الاعراض كالنصف ونظاير من احد التقديرات
 متصا مع هذه الامور **قوله** عليه فيعطيه الفارس اي يعطى صاحب الدار
 الفارس من عوض حمله وما اتفق فيه وينبغي حل ذلك على ما اذا امر صاحب الدار
 بالفارس لاجله ما اذا امر بالفارس لا لاجل الفارس فالله انه ليس لصاحب الدار
 اي الكرم فلا تقوى هذا وان المراء بالتقوى تقوى العمل والاتفاق وفي
 احب المكان حطه حتى في الحديث لاجل الامه ورسوله **قوله** عليه فان ذلك

لا يحل الله ان المشار اليه بذلك مشاركة العلم في القبالة حتى يتعلق حقه
 بالارض مثل قول السلم فلا ينافي ما مر من ان لا بأس في مشاركة الصانع المشترك
 حيث ان شاركته في الدار لعمومها عن علمه وعنده من ربح في مفعلي
 ويمكن ان يحل على نفي الحل الذي كان السائل قد سأل به وهو كونه لكل فيكون
 ان عدم مشاركة الصانع **قوله** عليه ولو ان رجلا اشترى دارا بعشرة الى
 لا ينافي ما قد مر في الباب السابق في رواية ما مر من المنع من جميع المفعلي
 اشترى بخمسين ويصح فيه مع المشتري الا ان يعمل فيه على الجواز للثلاث **قوله**
 واستحيا الدار في الحكم وما حل هذا على ما اذا اعمل فيه فيدفع المنع عن الاعارة
 بالزيادة ويمكن ان يكون هذا من كلام المؤلف رحمه الله تعالى **قوله** ولم ترتبة
 الارض من الصوت في اكثر النسخ وفي بعضها وله قوة الارض واطلم بقتله
 الميم مصداق يعني اصل اضعافا في تربا الارض وعطف على فضل او كان
 فضل ما حصل لا يتقدر بقدريكون تربا الارض منضوبا على المفعول في قول
 الله تعالى صلح وجمع ما تفرق من امور **قوله** فيكون بعضها الخ في بيان
 كذا هكذا في النسخ واصل كان دينارا او اربعا من النسخ **قوله** عليه بعد
 يكون فينبغي من الخضر لعل وجوه الخضر من التكملة **قوله** فلا بد من اثنت
 لعل اورد الارض ما مر من البند بربطه **قوله** عليه ولا يندرا ولا احتدا
 المظلم **قوله** بالربع والثالث الخ ظاهر حقه ذلك بخبر الخراج من غير المشار
 في الدين ومن لعل اللام في قوله عليه هو الخبز والنصف للعداى خبز
 وفقى الحماين ان يزرع على النصف ونحو كالحجر والكسرة **قوله** عليه بعد
 خروج الدجال لعل كناية عن فقر الخزان وقرب القيمة **قوله** عليه
 ثم يرد على حاطة لعل المراد بشرط ان يزرعها حاطة **قوله** ويضمن لعل
 العينية يرجع الى كل واحد من الحاش على البذل **قوله** عليه ان شاء ترك يمكن

يراد بالترك ترك الاختلال انقضاء الاجل وفي هذا الشئ يدور
 ودوبا ما يقتضيه حمل واذا به غير ودوبه يعني **قوله** فقالت نكاري
 استكاري فحذفت حمزة الاستفهام واحدى التاني من المضارع **قوله** فحذفت
 تناعي منه الضمة لكان الذي كان فيه وفي بعض النسخ الريح **قوله** ما يحجب
 من الضمان على من ياخذ الجرا على شئ يصح ففسد **قوله** الجليل غرضه ما
 يدل على تعريض ما هو بفعله وان لم يقتضه فلا ينافيه ما يحجب في الباب
 الثاني من ان امير المؤمنين لم يكن كان لا يضمن من الغرق والقر والشئ
 الغالب اذا المراد بالخرق هناك ما وقع سقوطه في النار وسقوطها فيه
 وهذا ما كان يصح انقضاء عليه حمل قوله عليه السلام في رواية اخرى يصح ان يضمن
 ولا انقضاء **قوله** فحذف من حمل ثانيا فاعني **قوله** في حال
 يحمل من الزيت يحمل على صيغة الجر هو الاستدلال الزيت وسعير يكون
 والحمل عليه غير مذكور ويحتمل ان يكون هو نفسه وان يكون دوابا وحمل على
 صيغة المعلوم استدلالا عند ذلك حال يحمل الرجل الزيت مع ذلك
 الحال وعلى تقديرين ينبغي ان يضمن له كل معنى الارحال وعلى هذا القياس
 السؤال الثاني الا ان الفاعل هنا مذكور **قوله** عليه السلام ولا يضمن شيئا مما
 اذا لم يكن ما هو بقرينه ما يحجب بعد ذلك من نفي الضمان عند الاستدلال
 الزمان هناك على حرفة للتضمن **قوله** قال موضحا على الرجل الذي كان
 معه الطعام وهو الكاري **قوله** قال نعم انه زاد في حاصله انه في صورة الزنا
 لا يضمن ان يكون الزيادة من مال الحال وفي صورة النقصا يحتمل ان يكون
 الحال قدسية **قوله** في اتصال والصواع الظواهر بالضم جمع الفاسل الصانع
 ويحتمل النقص منها على المبالغة فجمع ضميرتهم اليها باعتبار تعدد افرادها
 الا ان يضمن الفضا وحاصل هذا الحديث هو انما اذا ادعى ان ساقا في

من مال الناس قدسرت بينهما فان جبا آيينه على امر ما ياتي شئ يتبين
 به عرفا صدق دعوى ما كان قدسرتا مولها التي معلوم يصحنا والاختصاص
 انما اعتبره البنية بالنسبة الى ما يدل على صدق دعوى ما دون اصل الدعوى ولا
 مجال للاشياء السابقة التي لا تكون الا خفيفة وغيره لم يخرج يرجع الى من
 منهم لم يخرج لم يخرج اما مجرد تعدي بالية واما من باب الاتصال تعدي
 على اختلاف النسخ في دخول البلية على بنية وعدمه ولعل انه قدسرت بدل
 بيان لانه بين وكل قليل منصوب على انه المفعول معه وذكر على سبيل
 التسهيل ويجوز ان يكون بين على صيغة الماضي لمن لن التبيين اي بين
 صدق ان دعوى بمعنى فان فعل فان لاق البنية بمعنى نعم قال ولعل
 في الحديثين معنى ان مدعى التلف يظن كذبه لعدم تدينه وان قوله
 لو كان حتما كان ما لا يجزئ كالحج **قوله** جاود الشرط اي تجاوز
 الشرط او تعدي الشرط وفعل ما هو خلافه سئل كان باعيا وتجاوزه من
 الشرط او غير وجه تضمنيه في الصورة الاولى هو الافراط وهو فعل بالانحراف
 فعله وفي الصورة الثانية الاخير يبين هو القدرية وهو شرط ما يحجب فعله وفي
 السعيا جميع القلة اذفاق اكثر اذفاق واذقان مثل ذناب وذويان
قوله واهرق الزيت استدلالا بعضا اذفاق اي راق بعض الاذفاق
 الزيت والاساء مجازي **قوله** عليه السلام وقال الخرق عطف على اخذ الزيت
 القابل من الاجمال ونفقت العائنة ماتت **قوله** قال حمل الى حمل حمل
 الى وقال حمل ذكر على الاول هو الرجل والحال على الثاني هو الحال وقد كان
 لكل ما كان في بطن او طاس شجرة والحمل بالكره ما كان على ظهره او اس
 معنى تهم نظنه انه فعل ذلك ومعنى لا تقتضيه لا يضمنه **قوله** فحمل
 غير لعل المراد انه اعطى فيه ليجعله على ايشاء **قوله** ضمن الصباغ الى الحكم

عليهم بالفضل وينبغي حمله على ما اذا اجنوا بايديهم كما مر **باب** احتياط الخ اذا
يضعون الفوط اكثر في حفظ اموال الناس عن التلف والتقصير الضري
والشي الغالب اي الذي يتلف الشيء بعد في كثير من الاوقات والشي الذي
يغلب الناس وليس دفعه في فتنهم **قوله** الحكيم ويستخلف اي من تلف في
منهم لصلها اذ قد يكون مقصرا او البسة انما شهدت على التلف وهو
التقصير **قوله** الحكيم لعل يستخرج من شئ اي خوفا من الخلف **قوله** وقال انما هو
اي من لعل المراد ليحفظه بما يحجز الامانة ليس من عمل فيها او باخذ الاجر على خطيها
فمن يحسن ليس عليه سبيل او انه ما من مقدين لا يجرى بها حيث ان اتا
جعلوا امينا على حفظ شياهم **قوله** ان كان القصار ما مونا ان كان المراد بالقصا
القصار الذي ذم في غير ولا كان الا ان كان في ان كان لغير ما من او ايضا
في الجواب اشعار الى ذلك ووجه عدم التصديق انه لو كان ثقة ما مونا كان
من حاله انه لم يعطه الا من لا يجوز الخطاء اليه **باب** السلف في الطعام
والكيوان وفيها **قوله** فقال اري انك تولى ذلك غيرك اي جعل غيرك تولى
الشرا والابقاء عن الذبون ويمكن ان يكون ان حرف شط وتولى فعل ماض
فاحله غيرك ويكون الخبر لم يحل فذا اي كان حسنا **قوله** الحكيم ولا تولى اصله
تولى وهو يفي عن التولى فظاهر في قوله وما احتج البيوع والقبض فلا مانع
لان التولي في المعاملات لا يدل على الفساد كما تقدم في موضع ويمكن حمل
التولي على الترخي بقرينه **قوله** الحكيم ان في سجي في آخر رواية يعقوب بن عيسى
ما يؤيد ذلك وان لم يكن في تلك الرواية ان ما على الرجل من جهة التلف
قوله فمضف الذي الى فمضف الذي الى **قوله** الحكيم كما اعطاه من غير اية
لاقتضاء فيرجع الى فتح النصف **قوله** وهو اقل منها اي جلة الرطب اقل من
جلة اليسر ونحوها في الجملة وها هو القدر وفي الاصل جبر النظم اب وان تارة يارة

وتغور خزنا اول ما يدا من الخلف طلع ثم خلال بالفتح ثم يلج بالتحريك ثم يسير ثم
قوله فتقول اشتريه فيكون حمل الاشترا على ان يولى غير المشتري كما مر في
الطعام وان يحمل هذا الجواز مما مر على الكراهة كما اشير اليه **قوله** في غير ذلك
الانخل يكون ان يراد ان يبيع الخطة من فدان يكون موصفا فدان بلقيها
قوله فذهب ثارها اي ذهب وان تلك الثمار ح اما ان يفتح البيع ويأخذ
باسم ماله ويستظروا لان تلك الثمار اذا ليس ح في بيع البايع انما ما
عليه فانه من احد امرين وانتقال ما في فدان الى القيمة التقديرية خلاف ذلك
قوله من عرضة تلك اي من تلك الاموال المذكورة **قوله** في الرجل يبيع
في شئ ويقر الدائم ينقذها جملة حاله من باب الاضمار على شرطه التفسير
للمشتري يتقيد الدائم التي هو الثمن بايام البايع بارض اخرى اي غير الارض التي
في قيمه الاتقايها وفي في المحتوم الصالح وفي من الشئ الذي انقضى ثمنه
ذلك في الخلف والحافرة في السنة الثالثة وفي الحف في السنة السابعة
ولجميع شيا من ثناء والانتق ثنية والجمع شنيات وفي في تفسير الشية
الطاعة في السادسة والبيع ثني والفرس المعاملة في الرابعة والاشاة في
الثالثة كالنقر **باب** من الخالفه وفي من يمنع قبل الشئ والجمع
جنحان وبيعان والانتق جنح جنح عات تقول منه لولدا اشاة في السنة
الثانية ولولدا البقر والحاض في السنة الثالثة وفي الابل في السنة الخامسة
اجنح وطامه ان اجنح فعل ماض اي صار جديا ويفهم من عبارة الصحاح
اجنح اسمها في هذه السنة وفي الاصل كون بالكره جديا وبوشيد في كماله
جمعت وكسوت شيئا فاكسته كساه بالكره ولله الحكيم اكسب جماعت واصله
كما وفي قوله هذا لك المال اي قولي للمال بالكره بنوي نوي وقوله
والرؤيا جامع الرواية **قوله** الحكيم الى باب في الاضمار لان دوائر الفلح صفا

قائلين للزيادة والنقصان والديار اصله وراسه لانه من راسه يدور انوارا
قوله طليم اذا وصف في الطول والعرض الخ فان اختلاف القوم مع القاد
 في غير ما يوزن ويكال وغير الحيوان باختلافها غالبا وكذا الاختلاف في
 مع القاد لبعض باختلاف الانسان وفيه اشعار بان الاستدلال في
 الحيوان الذي لا يختلف افراده في الاختلاف السن كالشاة والبقر وما
 الحيوان الذي ليس كذلك كالفرس فالظن لا يفي فيه السلف الا باعتبار
 فيوزن يقع بها ذلك **باب** الحكم والاعراض في حركاتها والطعام
 وجسمه يتوزن به الغدا وهو الحكم بالضم **قوله** لو قوت عليه لما انجز
 محذوف اي كان حيا ايا ان لو للفتى اي ليت قوت عليه **قوله** طليم
 او متاع غير لعل تقديره لو كان عندك متاع غير الطعام وفي حركته
 المتاع **قوله** طليم انما كان ذلك اي الحكم وجعل من قوت لعل ام كان
 حيزا لسان مستتر فيه وجعله فاك جعل الخ في جعل انصب على الخبز **قوله**
 واشتركو اي اتفقوا في جعل الشئ الى نفسه ولجئت بمعنى الجلو
 ما يجلب للمبيع والجلب الذي يجلب من بلد الى غيره **قوله** طليم
 كملوا طعامكم الخ لعله كناية عن بيعه والمرد بالبركة كون ثمنه انفع منه
 وفي الظاهر ايضا كذلك فان افاضات الطعام كثيرة ويكون ان يرد ترجيح
 على الوزن عند استعماله فذو حيث انه اشغل فاقبل ضياها من الوزن **قوله**
طليم ان فلا فهو عليه اي على الطعام لعل الناس بل قلائد بالنسبة الى
 الانسان وصفه بالمتعلق فان كل احد يردق منه ما رزق الله عز وجل
 سوا كان خاليا او جسيما نعم فلان كاشف عن التقليل في رزق بعض
 فالظن وخصه بخلاف ذلك واما البيعة فليس فيها بركة معتبره
 شانه **قوله** طليم فان الرزق ينزل مع الشئ يمكن ان يرد به ان شئ الطعام

سبب نزول الرزق وحصوله للرذوق فلا ينبغي تركه لغلبة او تاجه لذلك
 ان الشئ القليل من عند الله عز وجل وسبب تخصيل الرزق كذلك الشئ
 بالكثرة فلا يمكن ذلك مكروها الانسان **قوله** طليم صلى الله عليه وسلم لم يجد في
 بينها شاة هذا صفة كاشفة للبدعة او معناه وضع حاله من قبل من عند الله
قوله طليم صلى الله عليه وسلم فاذا استخفتم على صيغة المحرم الى اذا طلبتم
 الضيعة فانضجوا وابدلوا ايامهم ولما قيل الاستخاف فذروا ويتقنع
 بعضهم فذروا ويتقنع بعضهم من بعض **قوله** طليم يدبر ما امر الله به
 واذنوا وما امر الله به وشانه فيريد ويقتضى بتدبير الملك الموكل من عند
 عز وجل لان عند الناس **قوله** طليم شرا الذي ذل اي هو ان حيث لا
 ينتفع منه الا شراى بمجتهى الخطه فالحفا شتت منها بعض الحيوانا
 عند الشقية ويتقنع منها الطعام **قوله** طليم غير الخبز فخرى يوش
 القعد اذ قل مو فيه ما يجره تاما وليس فيه زيادة ترتب على المختار ورتبة
 ترتب على التصرفات **قوله** طليم صلى الله عليه وسلم لا يتحصن الخبز الخ لعل المراد ان
 الحفظه يحصونه طيبك ويحصى من دخله ومخرجه فلا حاجة الى احصائه
 اياه او ان الاحصاء يذهب ببركته فلا يفي الا بما يناسب ذلك العدد
 حيث انكملت على عدده بخلاف ما لم يخصه وانكملت في بقاءه ورتبة
 على الله عز وجل فانه تقاض يعطيه بركة تقى ما كثر ما يناسبه ويتقنع
 ذلك العدد **باب** الحكم في اختلاف المتبايعين **قوله** طليم باقل ما قال
 البائع بدل من قوله يكنا وكنا **قوله** طليم مع يمين البائع فيكون في تلك
 الصورة البيعة على المشتري واليمين على البائع ولعل الوجه في ان الاصل
 مخرج من ملك البائع اليه بقره بخلاف ما اذا كان المبيع ناقلا لان
 ح يدي اشتغال ومنه المشتري ما يزيد مما يقره هو ولا اصل منه ولا يمين

يراد بالسلعة **باب** وجوب رد المبيع بخيار الروية **قوله** فقتشرا ببيع
 بالتخفيف والتشديد في فقتشاش فقتشاش فقتشاش فقتشاش
 مثله والرد هنا روية اخراها والنظر في صلاحها وفسادها وان بعد
 التفتيش الى بعض اجزاها على ما ينبغي فاستقال صاحبها استقال
 المشتري البائع اي طلب منه الاقالة اي الفسخ وفيه وردي الزيت ومن
 ما يبيع في اسفله **قوله** فقال ان كان ممن يعلم الاخر ظاهر بديل على ان اللدني
 وان كان ما جرت العادة بوقوعه في الزيت اذا لم يعلم المشتري ان مثله
 في الزيت يجوز الفسخ والحديث صحيح وفي الشرايع من شري زيتا وبرا فوجد
 فيه ثقلان فان كان ما جرت العادة مثله لم يكون له ردو وظاهر ان الثقل
 ان كان ما جرت العادة بوقوع مثله في الزيت لم يكن المشتري الرد وان كان
 ممن لا يعلم بذلك **قوله** فقال رد عليها اي رد قيمتها الفسخ وفي صورت الرد
 غلطة وعلوية بالسيف خضرة **قوله** ان يخلل المتمر اي يخلل التمر خلا واخلط
 بالتمر الجيد التمر الروي ويحصل في خلالة ويؤيد ما في بعض الفسخ والخلط
 من يباعه وفي بعض الفسخ يخلل بالكم فلعلم المراد ان لا يبيعوه على المشتري
 مع ايضا بقرط صنف المومل **باب** الغناء على المبيع **قوله** فليعلم وانما يجوز
 الغناء ببيع من التمر منعولة الزيادة وقاعلة الغناء وبيع على صنف المومل
 حال من القاطن اي الناحين ما يبيع سبب حرمة الزيادة **قوله** فليعلم ويطلبها
 السكوت اي يخل الزيادة سكوت المناوي **باب** البيع في الظلال **باب**
 بيع اللين للشاب بالماء **قوله** فليعلم البيع اي لان بيع من احد من شوية خلط
 لاجل نفسه **باب** خبر المسترسل ان كان المراد بالعين معناها المصدري
 والمسترسل من لا اطلع على جهات البيع الشري وفي طبعه العاين
قوله فليعلم وبا اي كالمرا في الحرمة **باب** الاصل وتران الفسخ في البيع **باب**

الثاني **قوله** ووجه الظان الروية يعني الرواج اي الوقت من زوال الشمس التي
 تكون المصالح منها اي حير ومختد ويكون ان يراد بالروية الميزة الرواج
 والبار فيه باسبيل المعتدل يقطع الربع فرائح فاذا كان ذلك هذا التلقي فحين
 ينقضي التلقي فلا تلقي الا اذا كانت المسافة اقل من اربع فرائح **باب** الرد
قوله فليعلم ان شدة من الله عز وجل من ثلثين زينة لاساقاة بينه وبين ساق
 ان شدة من سبعين زينة فان شدة من سبعين شدة من ثلثين وان
 يتعكس فخل شدة من ثلثين على ما هو شدة من سبعين **قوله** صلى الله عليه
 وسلم كله على صيغة اسم الفاعل من الافعال اي عطيه اكله لياكله **قوله** صلى
 عليه واله في الورد اي يكون كل واحد منهم ذا ورد وان يفادت وزرهم في
 الغلظ والشفة **قوله** فليعلم تطلب منه الثواب اي ان تطلب من الرجل عونا
 على صديك يملك ذلك العون ان يريد من هديتك وتلك الزيادة الزيادة
 التي تآخذها من الرجل هي الربا الذي يخل اكله **قوله** فليعلم بجماله ظاهر انهم
 يعلموا ان حرام وهو فرض بعيد فاعلم الماد جملته فحوله تلك الزيادة في الربا
 الحرام **قوله** فليعلم اذا عرفت منهم التوبة اذا التحققت منهم حقيقة التوبة عليه
 على ان لا يعود اليه ليجزى بالجم واللسان **قوله** فليعلم فانه حلال لو اراد ان يبيع
 ويبيع التوبة الدالة على وجوب الفسخ والحلال المخلوط الحرام حلال ان لم يخلط
 قد خلط بالحرام بحيث لا يميز احد ما من الاخر فلا يمكن كل حلال للمال
 لا استلزامه اكل الحرام الخاف عليه **قوله** فليعلم واجتنب ما كان يضمن عليه
 اي من اخذ الربا **قوله** فليعلم من جملة وسعه جملة اي هو في معتد من ذلك
 يجب عليه ان يرضى لاجل جملة ومنه حكم من اخذ ان ياجاهل ثم اطلع على
 وقدم عليه **قوله** فليعلم وجوب عليه فيه العقوبة اذا ركب الحرام لعل المراد ان يفتن
 الربا واشترط الزيادة بوجوب العقوبة مثل ما يوجب اكله **قوله** فليعلم البيع

وبين الذي بدا ظاهر ففي حصة الرياض الطرفان **قوله** طليم فارح ولا تفر
 الارباب والهاء اما السكت ولما حفر رجوع الى المضطرب في بعض النسخ لا تفر
 بدون الهاء والمعنى لا تأخذ منه زيادة قيمته الى الريا ذكر مثلان على مثل
 على سبيل التمثيل هل ذكر الدوام ايضا كذلك او لا اختصار الريا بالتصنيف
 ولا بالدوام وفي حقيقة حقيقة حقا الى بطله ومعا **قوله** طليم فان تاتى
 ذهب اليه وافترج حول على من عرف حصة الريا اذا انطرح وجوب رد الزيادة وكل
 دل عليه **قوله** طليم في الحديث السابق فاذا عرف تحريمه حر عليه **قوله** طليم
 موعظة من ربه فانتهى فلما سلف وان الى الله من عاد فان ذلك اصحاب النار
 هم فيها خالدون وسيجي في آخر الباب ما يفيد ذلك **قوله** طليم يتفاضل الى
 بعضها على بعض في القيمة وهذا ظاهر فيمثل مع الخطه بالشعر مثل ثلثين
 فيحتاج اخراجه عن ذلك الحكم الى طيل وسيجي ما يدل على ذلك في حديث
 بصير **قوله** طليم بدأ يسلم به باس لعل قيد بلان المتعارف في بيع الحيوان
 بالحيوان ذلك ولان وقع الجملة فيه بدنه بشكل لكن **قوله** طليم في حديث محمد
 عبيد الله بن جعفر فانظن فلا يصح يدل على ان ثمر السلف والنسبة لا يكون
 غير النقيض لان يحمل على الكراهة بقضية التصريح بالحيوان في بعض النسخ
قوله فقال اذا سميت الفل فلان باس فيبيع احدها خيونا فخر معلوم في نسبي
 بملك الفل حيوانين وهو اول من ان يجعل الحيوان الواحد شراحي بان
 او بالعكس اما المنع منه فغيره لعدم جملته **قوله** طليم اذا ائتمنت
 الى انسان ما يباع بنسبه من البعير والبعير من وهذا يدل على جعل البعير
 البعير من ثمة اذا انظر من النسبة باصطلاح الفقهاء فايد على المنع لكل على
 الكراهة **قوله** فخطت على النسبة يظهر من ذلك ان سعيد بن يسار كان
 كتب ما سمع من الامام طليم **قوله** فانما اصل ذلك الى الامر بان الخط على

قوله طليم الان تصرف من نوع الى نوع كان يباع من من التمر عيني من طعام
قوله طليم الدقيق بالخطه الح ففهم منه ان المعتبر في بيع المثل بالمثل المسافة
 في الوزن دون النصف **قوله** لان التمر لينة اجودها الى اجود التمر من وجوب
 للبايع بالزيادة لا الكراهة والوقت سنون ما **قوله** وكمن ان يباع التمر
 ما جلت مثل كيلة الى اجل من بالتشديد وعاجلا يقيد للطيب والى اجل يتعلق
 بان يباع التمر فيكون المثل هو التمر المبيع فيه والتم هو الطيب الحاضر وبصير كيلة
 ولعل الفرق بين بيع التمر بالطيب وبين بيع الدقيق بالخطه مع قطع النظر
 عن التماثل والتجمل ان الطيب ينتقص حتى يصير اخره في حكم النقص
 وقد اختلف الخطه والدقيق على ان يوزن العبد كل شهر عشر دراهم
 عشر دراهم بازا ايقا عشر دراهم عند العبد في شهر وهو ثلث السال **قوله**
 طليم ما لم يكن مكيدا او موزونا جواب على وجه العموم ففهم منه جواب السؤال
 فكانه **قوله** طليم قال لا يبيع ما لم يكن مكيدا او موزونا **قوله** لان ما يوزن المتأخر
 الى الاول لان ما يوزن المتأخر بعضه بعضا متفاضلا اذا لم يكن المتأخر
 او موزونا **قوله** يطلب بيع الحر وفي بعض النسخ بيع الحر منه والقيمة
 فان البيع يقتضي الى الشايع من في حواشي النسخ اي سألته ان يبيعه
 متى **قوله** فقال اريدت الى المكان شرا معاوية بعدا لمفادله والمساوئ
 للرجل يحمل امرين احدهما ان يكون قد شرا وكأله عنده ولا يستطيع احدهما ان
 يعدل عنده لا اثر لاجتماعهما على الرجوع والاصل بل يكون ذلك المتاع للرجل
 به ولا خلاف ان يكون قد شرا لان بيع من الرجل على اجتماع عليه وهو كونه
 منه العدل من تلك المساومة حتى لو وقع بينها على كان قد اجتمعا عليه
 صححا **قوله** طليم واجاب با جواب **قوله** مائة صفر مائة صفر
 وعلى ان بيان من وفي بعض النسخ صفر فيكون تميزا في رفع الاجام من من

بعض ما سبق من صفه **قوله** انه يفسد في عندنا اي هو لا الخافون يحكمون
بعضه حين يقع عندنا فقال اذا لم يكن اجل كان اخفى بل في الصلح ولعل
وجه الاحقيه ان من يبيع شيئا حاله انما يبيعه ويصير بيعه اذا كان قادرا في
الحال على ابقائه وهو لم يحقق في حال البيع ومن يبيع موقعا يظن في حال
البيع انه يقدر على ابقائه عند حلول الاجل وليس ذلك بمتيقن فكان الاول
اقرب الى الصحة **قوله** عليه السلام ان يشري الرجل الطعام اي ما ياكل من كل ما كان من
الغلات الاربع او غيرها بقيرته تشبه بالغيب والبطخ **قوله** عليه السلام وما لا
له اجل موافق بل كالموت لا وهو الذي في مقابل المقيد بالاجل **قوله** عليه السلام
ان يكون بيعا اي مبيعا لا يوجب في وقت المبايعه **قوله** فقال ليس له الاقل
اي ليس للمبايع الاقل الثمن وكذا التصفقه موجه بذلك الاجل فيكون
بفتح القمه ناسية او مخففة عن مثقله **قوله** وقال ابو جعفر عليه السلام ان
يكون من كلام محمد بن قيس ان يكون من كلام المؤلف رحمه الله وجل فيكون
الحديث مرسل **قوله** امن نراى جماعة ان يتباع لهم اي وكالاته وبعوثه فيكون
من حاله على ان ياخذ منهم الزيادة موقعا **قوله** فتعدي منع ابو جعفر عليه السلام
الرجل اي حكم بكونه ممنوعا من ان ياخذ من الامر من فوق ما اعطاه موقعا
لرجوعه الى الربا حيث وقعت الزيادة في مقابل الاجل وعطف منع
على قال بالغة من عطف المفضل على الجمل اذ من شأن المفضل ان يتبع
الجمل **قوله** ولا اعلم الا قال ان الظاهر من كلام جميل والتاويل هو الرجل
والظاهر لا اعلم في مثل هذا المقام بمعنى لا اظن فكان جميل ظونا من كلام
جميل ظونا من جمع الرجل يقول قلت فلو لا ان في غير ضمة بالحق فقال قال
قوله ويعتق سودا وزنا الظاهر سودى كفضض اسم تفضيل من السواد
من يقبل سود وهو سود من قال انى اجل منه من حقه ان يكتب

بالياء ولعل العدل من الى الالف من النسخ العظيم وذلك هو الفضل
المفضل من جانب المقتضى والمفروض وفي من الفضل من الرجال الزيل
قوله فيحتاج الى الشيء من استغنى فيحتاج المرفوع الى من استغنى
فيساؤن المرفوع بالرفوع في التصرف في الزهون فما ذنب الزهون وفي
الغلة بالكره الغش وفي في المطارح الطوى معرب تان ومن الحديث الصحيح
الجيد الذي **قوله** عنى اصغر رجل ان يرا كل الرجل هذا محمل على من يعلم
حرمة الربا والذي يكفيه الانتها من كان جاهلا به والامان المداوم
باب المبايع والغيب والغيب بالكره في المغرب الغيب السلف في
ما بعد غيبه اي غيبته من غير اليك وهي سيلة الافار زيادة وقيل لاها فيبيع
بالربح وقيل هي شرا ما باع باقل مما باع واقتان اخذ بالغش **قوله** فيجعل
على صاحبها صاحب الذي عليه ذلك المال **قوله** قال غيبة اي غيبه جدي
حتى ياخذ الداهم ويقضيك من الغيبة الاولى ويعنى ان يراى في ذلك بين
ما اعطاه في الغيبة الاولى وداهم فياخذ منه الداهم اريد بما كان اعطاه بل
يعنى ان يرفع الغيبة الاولى وياخذ منه راس ماله وليست ذلك بفتح الغيبة
الثانية باليس من جنس ما اعطاه في الغيبة الاولى فياخذ منه عوضا ماله
عليه من الغيبة الاولى **باب** الصف ووجه **قوله** قلت له الرجل يبيع
الداهم بالدينارين يستعيرك حمله على ان كان للرجل على اخذ داهم فياخذ
ان يسبها ذاتا يذيعها بعد زمان وسيجي في اخر الباب فلا ياتي في الداهم
الداهم على ضا الصف يستعيرك فيكون ايضا حمل الشبهة على شبه الغيبة بان
يبيع الداهم بالدينارين ويقضيهما ثم يقضيهما ما هو كالفية والمراد بالزاد
الزيادة والمستهند طالها واخذها في من زاد الشيء بزيادة اي
ازداد وزاد بالخير **قوله** عليه السلام ياخذها بغيرها متى شاء ظاهر يقيد اخذ

مثل الدنيا غير المطاه بعد دورها سواء زادت ونقصت فتمت بحيل حالها
 وانفقوا على حيل دورهم منها ظاهر انهم يريدون حيلهم وفيه بعض السوال عند ذلك
 المراد هل يجوز ان تأخذها عوضا عن الدار فتنفي الباس حول على اذا
 كانت موقوفة وتعطى بها المعطى بطيب النفس **قوله** وهو موثر الى الامر ما من
 بالنقد من حيث انها ليست عند بل مانع **قوله** ثم ياله الى المناقضة **قوله** فقال
 اوى به باساحول طما اذا كان الرضا من مضمحل غير بحيث لا يلتفت اليه
قوله ربما جعلت في الذهاب الى ساجور وليس عندنا الدارم الذي شققت
 البصر به ويتحقق الوقت عن تبدل الفعل التي عندناها راسا برأس **قوله** فليعلم
 انهم يجعلون فيها الى الدارم الذي شققت فيها الدارم في مقابل الدارم
 والذهب في مقابل الزاين من الفعل **قوله** ولو جاء رجل بالف درهم الى كس
 من باع الف درهم والغدينا ما يفي دينار فيجعل الف درهم في مقابل
 دينار لا اجل انه جعل الف دينار جبار في مقابل دينار زينة **باب** القطة
 والاضالة في حلق القط الشئ والقطة اخذت من الارض وفي القطة حرق
 وهو من بيانهما القطة والقطة المولود الذي يبيد كالمقولة **قوله** فليعلم انهم
 القطة اي بعدوا انفسكم من القطة والقطة من انفسكم **قوله** فليعلم انهم
 المؤمن لعل المعنى انها امر من شاتها واللاق بها ان يعمل من المؤمنين
 مع بحيث كانت لا يعرف كاتها ويكون ان يراد لها ضلعت من مؤمن فينتفي
 لا تخذ حتى يأخذها صاحبها او ما ما اودت من ان العلم ضالة المؤمن فغناه
 انه منزلة لها لا بد له من نقصه باحق بعبادها وفي حرق الشئ بالبارز
 والامر الحرق والحريق وفي الصالح اخذت من حرقه بالضم من
 حريق او حرقه وسوق **قوله** قال وسالته انظر ان القابل طين جعفر
 المستور آخر موسى بن جعفر عليها ولعله كان في كتاب علي بن جعفر على نفسه

سالت اخي موسى بن جعفر عليها عن القطة التي وسالته عن الرجل لم يقتل
 المؤلف رضى الله تعالى عنه الاول بالحق والاشاف بالعبارة ويعرفها من التعريف
 لم تعرف على صيغة الجمل من المجرى والمراد يجعلها في عوض ما يجعلها في جلا
 يحفظها كما يحفظ ماله **قوله** فليعلم وهو من منافع ان يجعل طما اذا لم يفر
 او فرط في حفظها او على ان الوجبة بها في فسخ **قوله** فليعلم فان كنت محاسبا
 فتصدق بثلثها الى الامساكات بينه وبين من في حديث علي بن جعفر **قوله**
 تعاف عنه من ان الفقير تله العنى او يكون عمله على ان يفتقر في وجوب الحفظ
 التعريف لا يجوز التصديق على نفسه حين اقدم على التصديق لها من صاحب
 بينه وبين من ايضا من انه يحفظها الى ان يموت فيضو بها الجوار النجس
 الحفظ والايضا وبين التصديق والضمان لوجبا صاحبها ولم يرض بالاجر
 يحق **قوله** فليعلم ومثلها من مال الذي كتمها ليكن عمله على التصديق بالمثل
 وجوب المثل من ماله اذا تلفت ولو غفره فوط لا يفرط في تعريضها فيكون
 مثلها الى عمله معطوفة على حلة فانها الرها ويكون اضافة المثل الى الصغير
 اي المثل الذي يلزم منه تلفها في مال الذي كتمها **قوله** اشترى بها خادما
 الخادم يطبق على المذكر والمؤنث **قوله** قال ليس له ان ياخذ الا الدارم يكون
 على الاشارة لا يعبر الى المبال في الدارم وقد اتفق من المال وعلى ان يجوز له
 التصديق في القطة والضمان منه فهو المالك فيصير الجارية ملكه لا ملك
 المالك **قوله** فليعلم كانت ميراثا الى ميراثه ان كان قد ملكها مع فيض دفع الدار
 اياها على دفع ميراثها **قوله** فليعلم لا يشترى لعل يبيعها فحاشا للهد المطروح وفي
 من الشظايا العود الذي يدخل في مرقع الجوارق **قوله** فليعلم هل كانت في شقق
 لها ولو بالصدق ان لم يظهر او خفيك المؤمن ان تملكها مع وهذا الكلام يدل
 على جواز اخذها وقوله فليعلم لا احب ان مسها يدل على كراهية **قوله** فليعلم بطبر

وما في اي مما، **قوله** عليه السلام فانت احق بها اي بالتصرف فيها اما بالتملك او بالتصدق معه او بالحفظ والايضا والحمد المشقة والكلالة الغرم ليس بمعدودا وهو العتق **قوله** عليه السلام منى من اصابها العتق منها على ان صلاحها ج اخبرها عن ملكه واذن من اراد اخذها في اخذها وفي جعلها بالضم ما جعل الانسان من شئ على شئ فيفعله ونفقت العارية اي ما تبت عليه من ذلك الله اياها ظاهر الملكية **قوله** عليه السلام فلا والله يمكن ان يكون لا ونفقت عليه السلام ما له صاحب غيره بجلالة احد ما ان يكون المال له عليه السلام قد ضاع منه والاخر انه ليس اولى بالتصرف فيه مني وقوله الخالف رحمه الله بعدة من في على الثاني ولا يعبدان براد بالمطلس ما اندرس ثلثا ونفقت في من المطلس المحي **باب ٢٩** ما يكون حكمه بالقطعة **قوله** عليه السلام فان امكنه ان يرد على صاحبه دل على انه يعلم ان ذلك ملك الغير فلما كان في يد اللص والعصب منه **قوله** عليه السلام وكان الاجر لاي الواجد **باب ٣٠** الهدية **قوله** عليه السلام تسئل النخلة اي تبيع الهدى وفي من الكراع وفي البقر والغنم فبذلة الوظيف في الغرس وهو مستحق السابق بذكر وثبوت وفي الصلح كراع بالضم ما يحبه كوسفند وكا وخران **قوله** عليه السلام من لا يعود لك اي لا يترك حيازة من لا يعود لك لاجل ان يرد لان ابتداء الصيغة الحسن وكذا في الهدية ولعل المراد بذهبة الكفاة ما كان في عرض والمصانعة الهدية التي تقصد منها العوض **قوله** عليه السلام فممن شركا فيها اي ينبغي ان يشاركهم فيها **قوله** عليه السلام ولكن لا تمنع ان تعطيه طاهر التوقير وجوب الاعطه وذلك لا ينافي في الهداية على تقدير عدم الاعطاء وقوله عليه السلام في الحديث السابق لا بأس ان ياخذ ايضا دالة على وجوب التعضي **قوله** عليه السلام لما اخذ اخا القرى من ذلك لعل وجه ان اخذ موافقا على وجهه يرضى به جاريه وان كان ذلك الوجه فاسدا كما في الدابة فاني في فسادها

الى البيت سيما اذا كان موصوفا العمل المحرم حل الهدية والتقييد بان تلك قولما البيان احتمال ان يكون تلك الهدية لقولم البيوت دون اصحابها **باب ٣١** العارية هي تقييد بالمال اي المنقولة الى العاد **قوله** فقال اذا كان امينا فلا عتق عليه يكون ان يرد بالاميين من لم يفرط في حفظها فان الاميين لا يفرط فيكون من باب التثنية وفي من الخطا ايضا موضع بالبرائة وهو خطه من بيت الرواح الخطية واماط الشخه الاخرى وهو الخطية فعناها التي تحطم السوف اي تفسدها والعرضية الثقيلة او العتيق بالخطية من محارب بطون من القيس كانوا يعاملون الدروع كمن نقل من غايته ابن الاثير **قوله** اغضب لم فارتبه الغضب يطلق على الاخذ ظلما او على الماخوذ كذلك ولعل المراد بمرضا الاخذ الذي لم يكن فيه رد وبالحال البني على انه عليه السلام بالي القتم بناء على ان الصفة قلتم بعد **قوله** اذا اشترط فيها كان لا اشترط فتم من التوضيف **قوله** لانه سرق الرذلة واخفاء لا يفهم منه وجه وجب لان اخفاء لا دم للسرقة فعلة رحمه الله تعالى اراد اخذ الرذلة اخفيتها من الموضع الذي هو حزن بالنسبة اليه كما اذا كان تحت **باب ٣٢** الوديعة **قوله** قال هو موقوف اي جعله صاحب المتاع امينا فان لم يظفر له خان او قوط **قوله** ما جئته من اي ياخذ منه واشهد على نفسه بالقبض **قوله** الموصلي فاعل اشهد اي الذي يضمنه شهد على نفسه بالقبض ولكن جعل جواز الاخذ على ان اذ فهم من صاحب الرضا بذلك وان لم ياذن له صحتها **قوله** بالمال متعلق بجاني ويستثنى حال من فاعله اي يشترط المال من بين امواته وفي الشخ بنين وفي بعضها بستان **قوله** ونفقت المال المح اي جعلته موقفا لا انصرف فيه وابيت اخذ اي اخذ اليه حتى استعمل منك ولعل من عليه السلام اياه باعطاه النصف على سبيل الاستحباب **قوله** عليه السلام ولكنك اعقبت انت الحارين يمكن ان يفر الحارين منصوصا على انه مفعول اعقبت ومنه ما

جاءت **باب الرهن** قال صلى الله عليه واله الظاهر مركب المالك الحيوان الذي
المقصود منه الظاهر كالدابة والبغل والدابة الحيوان الذي المقصود منه الدابة
الدين وفي الصالح عور يفتقرين كبحر شدة والفقهاء اختلفوا **قال** جانية
في حقه فيكون من مال المولى **قال** والاخر يقول هو من اقطاع هذا الا
بعدها انفق على تحقق الدين كالمجيء مثله في حد ما ان فيكون شرطه ان
ان كان رهنا لم يكن له صاحبه اخذ من يد صاحبه المالك قبل ذلك المالك
لم يكن رهنا كالتصاحب ذلك فاعل به ان القول قول صاحب الدين ان
الغالب طائفة فما اذا كان مال المدين عند صاحب الدين هو كونه رهنا
ولو كان الدين هو كونه رهنا ولو كان الدين حاله المدين بان يأخذ منه ما
وجبه كان وهذا وجه من وجه القبض واسهل من حصة الدين للمدين
ولو حمل النزاع على ما اذا كان الدين ظاهرا لم يعد **قال** فليعلم من الدين ان
ان يفقر من يفتقر للملك اسر موصول على ان يكون فاعل بطرحه فيكون من وضع
المظهر موضع المضمون **قال** فليعلم يقسم جميع ما خلفه في يكون حمله على رهنه
بعد الاقلام والمال ما خلفه ما اذا عين الدين اذ لو كان المراد قبل
الاقل من فقد تعلق حق المدين بالرهن وهو ان يأخذ حقه منه عند تقرر
الاستيفاء من المدين والاصل بقائه هذه الحالة فكان هو ولي باستيفاء
منه ويدل عليه ظاهر الاثر **قال** ثانيا او قال بالعقد **قال** فليعلم حتى يحيط
بالدين ظاهره انه اذا ادى المدين ما يدين على قيمة الرهن يصدق في جنس الرهن
وهو الذي يساوي قيمة المضمون دون الزائد ولا يعد ان يولد بذلك الاثر
ما كان بعد تلفه ببيع بتفريط المدين ولعل في قوله فليعلم لانه ما من اشعا
السحب لا ينبغي ان يفقر الامور **قال** فليعلم فيجربا بقى الى اثبات عليه
قال فليعلم منها شهما الى اشدا تصويرين وصنط في بعض النسخ اشدها بان

يكون ما يتشدد بالمعنى **قال** هل له وقت يباع فيه يمكن حمل الوقت المشروط
انقضاءه فيكون نشأ السوال بتسوية الرجل حيث لا يطمع في ربحه
انقضاء الوقت المشروط فليس من ان يباع نفوق حتى ياتي الوقت الذي صح
البيع فيه والظاهر ان هذا التأويل اول من تأويل الحديث الاول اما الاول فلا
موافق لوضع الرهن لانه وثقة الدين ومعنى الرثيقة في الظاهر انه موافق
واخذ الدين من الرهن هو اخذ من الرهن وذلك بان يبيعه واخذ
منه واما ثانيا فلا تفضل للمدين موجب الضرر للمضيق في الاستيفاء
واما تأويل الرهن بان يباع ماله الذي لا يرضى ببيعة فليس هذا للمشاهدة
حين الرهن الرهن جعله في عرض البيع واما ثالثا فلا يتأويل في الحديث
الاول لا يفتقر عن التأويل في الحديث الثاني فان ظاهر انقضاء الرهن الى
عجى الرهن وهو بظاهر بني في الحديث اول بعد تأويله بالمراد
تقاربا فلا بد من حمله على اذا طمع في حقه فليعلم التأويل في الحديث **قال**
فليعلم رجع بحقه فابقى يولد على ان اقر الدين لا يتواضع على اقر الرهن
حتى اذا هلك نصف الرهن كان النصف الثاني رهنا لنصف الدين فاذا
او المدين نصفه بقي النصف الاخر من الدين بلا رهن **قال** فليعلم
البناء للفعل الى ما رغبنا ما فاصح يفتقر بالجناس ويكون ان يكون
للفاعل في من جنم الرجل بالسحب ما صار اجنم وهو المقطوع اليد
هل ينقص من ماله الى هل ينقص هلك الرهن بثلث هذه الاساليب
من الالمقن فليعلم انه بقدر استقام الرهن وظن قوله فليعلم لا ي
لا ينقصه يدل على ان نشأ المنة وقعا من لا يجب على المدين واما الثاني
الضمان وكذا ما يجي في حديث ابن عباس للفضل بن عبد الملك الذي
الهلاك **قال** فليعلم جميع الديان في ذلك سواء يمكن حمله على ما اذا

الرهون منه بعد الاقلاص كما يمكن تخصيص العتق بالدالة على اولى من
يغير ما اذا التفتت في الميت في رهون بعض زبانه **قوله** فقلت ليس لي
له على الميت الح فيه فليعلم المرقون في اخذ ما له من رهون وبيان الحكم لوارثها
فادعى انهم بان ان اقام على مداه السنة اخذ منه بعد الحلف والاقر
القسمة في العلم على الورثة وفيه ايضا لا لا تخرجوا اخذ الدين من الرهن
بدون اذن المالك اذا اقتصر الاخذ من المالك مشقة مثل اقامة السنة
لحلف **قوله** بما قيل ما وقع فيه وقوله ان كان جيلنا الح تفصيل لذلك التحمل
قوله على مصيبة اي على ما يصاب تلك الامور الرهن فيكون المصيبة
الى المفعول وذكر الفاعل بطريقا **قوله** قال له اذا ذهب صاحبه الى اي مدينة
للمرقون اذا ذهب الح بقرينه قول السائل ليس له على مصيبة بينه وهذا الجواب
مختص بما اذا هلك الرهن دون ما اذا انقص ومع ذلك ينبغي ان يحمل على
ما اذا لم يكن المرقون تامونا وكان له ملك بحيث لو وقع لاشتهر وقوله
وجه يمكن للمرقون اثباته جميعا بينه وبين ما يملك على عدم ضمان المرقون
امين ويظهر الجواب عن صوت النقص من الجواب عن صوت الاهلا
فان معنى قوله فليعلم فلا يصدق انه لا يصدق الا بالينة على وقوع الح
ومع ثبوت الوقوع لا غنى عليه ووقوع النقص امر لا يحتاج الى البينة بل امر
محسوس فلم يكن فيه شيء على المرقون **قوله** رجل رهون عند اخي فوقع
رجل اخر فاحل رهون **قوله** من حائل ما تركه اي طول زمان ترك المالك
فيه **قوله** فمضى اعمى اعلمه فانفق **باب** فيه ملكه او كان لاهل ذلك
فيكون قد غدر فيه **قوله** فليعلم فذلك محمول على ما اذا كان العدل ان يبيع
قوله فليعلم فان كان اقل ما رهن به او اكثر على بيان لسواة الامرين في
الحكم الا في وجهين بان التراجع بعد اتفاهما في وقوع الدين **قوله** فليعلم

حلف صاحب الرهن اي من يدعي انه رهن وهو صاحب الدين هناك
صاحب الوديعة على غيرها **قوله** ليس الشجاع على صيغة الامتناع
لقوله انت في حل وكذلك انتفع واستخدم على صيغة الامر وقوله ليس
ان يفعل يدل على كراهية الدين والاستفجاع والاستخدام **قوله** فقال
اي مثل ما يراى مال الرجل ونورث وفي بعض النسخ كانه يدون لفظ
قوله فليعلم يحولون بينه وبينه ما يقتضيه على ان الجارية عند الرهن **قوله**
قال نعم لا اري هذا ما سافهم من ان تصرف الرهن في الرهن تصرفا غير
بالرهن جائز وان استيفاء الدين من الجارية الرهن جائز وان ما يات
ام ولذا اذا اقتدر الاخذ من الرهن **باب** الصيد وان يباع فسر الطيبا
بالمستندات وهو المتبادر فان كان حيا كان بديل خارج وما علمت
اما سطوف على الطيبا بتقدير مضاف الى صيدها علمت ولما استند
مخلى الشطخيرة فكلوا وفسر الجوارح بما يشبه سباع الطير والبهائم والكلاب
الكلاب وتقليم الكلاب يحلها بحيث تسترسل بالانزلة وتستر بالانزاج
ولا تاكل الصيد الا مادرا وقوله فليعلم فعلمه ساعة اشارة الى ان الكلب
اذا علمه كافر وارسله مسلم مسما جري ذلك جري تعليمه الساعة وفي
سليم بن خالد الاية اشعار بذلك وانفرد جميع العهد والصفوة جمع
الصفوة والاول من سباع البهائم والثاني من سباع الطير **قوله** فليعلم
خلا الكلام على اهل مفسر ده فليعلم ان غير المذكي من الحيوان فاحل في
النية الحرة مخرج منه ما قبله اكله العلم بفعل الكتاب فيبقى الملك
على الحرية **قوله** فليعلم وان اكل منه تشبه اكله محمول على ما اذا لم يكن حادثة
ذلك وفي غير النقطعة القطعة من اللحم من باقعه ونحوها بالكره مثل
القطعة والفخذ وفيه يقال كان ذلك الامر قلته اي نجاة اذا لم يكن من

الحلف

ولا تردوا قلت الشيء وتقلت وانتقلت بمعنى واقلته غير **قوله** ايسرهما
طلمة الحجلة حاله اي اذا صار الكلب حال كونه مع طلمة من الجوارح متكبين
ولم يسم صاحبه فلا تاكل وظاهر كفاية التسمية حين صد الكلب من ذلك
ان يترجم ثم يغير **قوله** وجعل ذلك اي توفى ذلك حلالا والطائفة من كل
وجه الله تعالى وفي بعض النسخ وحكم ذلك والمال واحد **قوله** عن ابي بصير
هي بمعنى المرمية والرمية الثاني بمعنى المصدر **قوله** ايسرهما وتقلت وتنه
اي من الصيد **قوله** ايسرهما وان اكل منه فلا تاكل عنه حل ان ذلك يدل
على ان قتله السبع الذي اكل منه فلم يعلم انه قتل بالسم والمعرض السبع الذي
ليس له ريش ولا نقل **قوله** ايسرهما اذا كان انا يضع لذلك اي لان يضاهيه
وان ذهب هذا الرمي والعرض فيقتل الصيد **قوله** ايسرهما يكون له اي الصائد
ينال اي يرمي غير العرض والصراع القتل وفي رواية السباع العربية وهي
لا واحد لها من لفظها وقد جمعوا على ابدال وبنال **قوله** وان لم يتحقق لم يجر
يكون حمل المنع على الكراهة وكذلك في جميع الفروع الزاين مثل كونه مضوا
لذلك ولم يكن مع الصائد نيل غير العرض **قوله** ايسرهما وهي ناله معلومة اتياله
حرقة اتياله على ما يفهم من قوله فعل المدا ان تلك اتياله معلومة للصيد
ناشئة من ناله علم وضعا لذلك وفي رواية بنديق بالضم الذي يرجع في
الصلح بنديق كوي كليلين كذا اذا اردت طلع وجعل المنع من اكل ما قتل بها القوا
لم يوضع لذلك لا يصدق عليه التبا للقتل وفي رواية لا يبل ايضا الذي
الاوصال ويقال للمدعي بالفاو سب كوزن وكذلك لا يبل بغير العز وفي
الايل قتب وخب وسيد القول **قوله** والذي اصطاده بمنعه على الار
انه يمنع من الافراد والناس يقطعون اعضاء للقتل او لا يقطعون
لحق ابي بصير عن الحكمه بسبب انه قتل يقطع الاعضاء الابا ذبح ومعنى الجلب

ان الابل المقتول بقطع الاعضاء لم يحرم ولما حرمه الاعضاء المقتطعة منه
فندحيته فسكوت عنها **قوله** ايسرهما اذا ملك جنا حيد اي اذا امكنه الطيران
واظان المدا ينقض ذلك فيقول هذا الحديث موافق لمنطق الحديث
الاي وفي ذكر الطائر عشه والجمع وكور وركار وفي الصلح ذكر
خانم مرغ والنهوض اي القيام كناية عن الطيران ودف الطائر يترك
جناحيه عند الطيران والصف خلفه **قوله** قال كلما استوى طوف فامان في العنق اذ
وفي رواية قانصر واحد القنصر وهو الطائر بمنزلة المصارين فيخرجها وفي الصلح
وهو يعقل والجمع المصارين مثل غنيفة ورفغان ثم المصارين جمع الجمع قال
بعضهم مصيرنا هو يفعل من صار اليه الطعام وانما قالوا المصارين كما قالوا في
جميع اميل سلك شرا ومفعل بغيره وفي الصلح قانصر روده وانه
مرغ **قوله** فكان دفيغه اكثر من حفيفه لم يبين فيه حكم ما استوى الضعيف
للدفيغ وح ان الحكم يرجع الى علامات اخرى لا يكون القول بالكل لانه لا
فيما لم يرد به الشرع على ما بين في محله ولم يخل في الطيات وقيل اكلها الله
بقوله قل اكلكم الطيات وفي الصلح يصيد اليك شاخ كذا ياتي في
ياشد والشاخا من الانسان اربعة من مقدم الغم اثنان من انا خيل عليا
الاخران من السفلى والواقي على وزن ثمانيات اربعة من طرفي الشاها
عليها وسفلها ولا ياب اربعة من طرفي الرباعيات وفي الصلح
للاطير والبيع بمنزلة التطرف للانسان وفي الصلح غيب بالكل جمل الجوارح
قوله ايسرهما اذا كان يلتقطه غير العند الاتقاء كناية عن اكله فان الطائر
بالكل يلتقطه من الارض **قوله** فوفى على صنعة الجبول من التقويت ويكسح
على ان نصيب الشبه كان على وجه صار روض السك خارجة عن الماء وان كان
بعضها فيه بحيث علم استواءه يفتقر الى خروج روضه من الماء والظما في

عليه ما علمت بين نافية أي أشرف على الموت في الماء أو بقاء بعض من فيه
بأختياره ويمكن أن تكون بمعنى شيء أي بقيت السماء شيء من عملين
لا تنادى إلى غضب الشك فكانه قبض من بين **قوله** بضد ما للجوهر
لخرجه عن الماء في أخذها للسلام منهم يدل على هذا القيد **قوله** عليه السلام أنا صمد
أخذها أي إذا أخذها المسلم أصاها فأصايد حقيقة هو المسلم وإن كان الجوى
قفاخرها من الماء وعليه يحمل **قوله** عليه السلام في الحديث لا في ذلك ليس بصبيبه
السك فعل الكرام جمع كاف مخرب كأنه **قوله** فيموت بعضها فيها يبري فيه
التأويلان السابقان وفي من طفا الشيء فوق الماء يطقو طفقوا وطفوا إذا
علا ولم ينجب وفيه ريب الشيء في الماء وسوا يغفل فيه **قوله** وإن كان ط
وجهه أي وإن وقع السمك على وجهه في الماء **قوله** فإن ضرب إلى المختبر أي مال
إليها والمراد البحر الذي يقدح منه النار وفي من فريت الشيء فيه فريما قطعته
لاصلحه وفيه الودج والودج عرق في العنق وهما وديجان وفيه تأوية أقاس
وشوا عليه **قوله** عليه السلام وكفى وجيته في من وجات عنقه وجاء ضربه وفي
بعض النسخ بلقاء الملهة ولعله وجته **قوله** قال إن خرج الدم فكله فكله في من
أشرف على الموت وكذا الحديث لا في ولا كوفي في تحريك الرجل وأوبده
ههنا التحريك وفي الصراح طرف جشم وجشم وجهه **قوله** عليه السلام ولا يقطع
واسه ط على حرمة قطع الرأس ههنا دون حرمة أكل الذبيحة وفي من فري الأسد
فريته فريها فريسا وأقربها إلى حق عنقها وأصل الفري من هذا ثم كثر استعماله
حق جبر كل فريسا وسبحي تقصر الألفاظ الباقية إن شاء الله عز وجل **قوله**
عليه السلام فإن زكوة زكوة أمه ظاهر أنه لا يحتاج إلى فري وقيل مناه زكوة مثل
زكوة أمه فيحتاج إليه وهو مستغنى عنه لا ليس معنى الزكوة هو الذي بل بان
حله كاف في الاحتيا والبراءة فإذا كان زكوة أمه وجبا الحكم كان زكوة أمه

زكوة من غير تأويل في الحمل **قوله** عليه السلام إذا أشرف على الموت إذا أخرج الشعر الوبر
قوله عليه السلام لا تنقطع بر ط على حرمة الاستفاح بالنية مطلقا حتى لا يسلح
بالإلية تحت السماء **قوله** عليه السلام كل من مضى من ذبوح حرام يكون إن يفرق منه ذبوح
على الأضام أي كل من مضى من شأنه أن يكون مذبوحا حرام وإن يفرق
على أنه من ذبوحه وذو ف أي كل من مضى وهو مذبوح أي من شأنه أن يذبح حرام
وهكذا نظيره **قوله** قال لا بأس به ولو على وجه الحكم بالسلام وأما الزنا وإن كان
ذلك وفيه إجماع الأئمة أي أنه من ذبوحه وذو ف أي من شأنه أن يذبح حرام
مؤخر من حتى ينزل الله فيه ما يريد ومنه سميت المرجية مثال المرجية
مرجى مثال مرجع والنسبة إليه المرجية مثال مرجى هذا إذا عرفت فإذا أخرج
قلت رجل مرج مثل عظم المرجية بالتشديد وفيه المرجية بالاحتقار
لاشددة وفيه الجوهري وفيه عمو التقديم القول وأرجائه العمل والرجوع
ومن المرجية لأرجائه حكم أهل الكتاب إلى يوم القيمة وفي من حرره أو أعتقه
بمد ويقض فريته إليها كزويته من الخراج كان أول محبة لهم بها حكمهم
منها وقروا استقرار من القراء والاستقرار أي لا تضطرب قلوبهم
طاهرا الإسلام وبحكم المسلم واستقر على هذا الحكم لأن وقع ما هو لازم
وهو ظهور المذهب العظيم أخرج يري على خبر من هو يحكم الإسلام أحكام
قوله عليه السلام إذا سمعته يذبح اسم الله عليها يكون إن يجعل ذلك في هذا الحديث
والحديث لا في كتابه من دخله في الإسلام فإن ذكر اسم الله المعتبر لا يكون
حين **قوله** قلت ما تقول في ذبائح النصارى المحمديين إن يجعل على أنه حبل
يجل ذبائحهم لا يصا قبون عليها أو يعاقبون عليها كما يعاقبون على الذبائح
الصلوات والأتان بالمحرمات فلا ينافي في الجواب ما من حرمة ذبائح الكفار
المحرمة بالنسبة إليهم والحل بالنسبة إليهم **قوله** وأما من الأمل أي تأليف الحكم

وجزئيتب وفي بعض النسخ امل بالياء واحله من النسخ وجليه فينبغي ان يقال
 صيغة المتكلم اي مدني حال كوني امل على طمعني نفسي حتى اكتمب فتكون الجملة
 ويجوز ان يكون مستأنفة ولعل معنى قوله حتى لا يرد ذلك بقوله احد انك ثبت
 قول الاسم فليس وفي بعض النسخ حتى لا يراه على احد لعل المفعول الثاني
 محذوف في لا يراه احد ذلك الكلام او النفل منسيا **قوله** فقال كل قد جعل
 على التقدير والضرورة والتقية بعد احدهما ان يكون الاسم العظيم كان قد قاله
 للتقية والثاني ان الاكل ما عليه عند التقية **قوله** قال هو الاسم على لعل الدلالة ان
 اسم الله عز وجل مما يتاخر لكل احد لكن لا بد من ذكره على وجه ولا يصدق عليه
 الاسم ويجعل ان يراد بذلك انه لم يقبل دعوى غير المسلم بانه ذكر اسم الله عز وجل
 حين لم يدع منه كالحج في الحديث الثاني **قوله** عن دحية بن جندب اخبرني ان
 كل من حمل على النيان او الضرورة **قوله** العظيم ولا يجمع في شرح المعنى
 يقطع فقاء ما قبله وهو الخط الابيض وسط الفقاء بالفتح تمتد
 الزقية الى حجب الذنب فخرج العيان وسكون الجيم **قوله** العظيم اذا انزل الى الارض
 ان يراد بالتحريك فهو لعل العظيم جعل تلك الشريعة كما انه عن كونه محذورا
 بتاخر منه ذكر اسم الله عز وجل على وجهه والقيام بلوازمه الفاعل لان ذلك هو
 في الموصوف بتلك الصفة **قوله** العظيم وطاق الشفة لعل المراد انه يمكنه
 لمراد لكن بافتاد وفي بعض النسخ طاق السفر لعل المراد بتشديد الاء
 ارشاده الى ما لا بد منه في الذبح مما يحتاج الى الروية **قوله** العظيم اذا اقم
 لم يذكرا الاسم لعدم جريه فيه ولا بعد ان يعرف من اقتدار الاسم في المرة
 كون الغلام بحكم المسلم بان يكون ابواه او احدهما مسلما **قوله** العظيم وضع من
 خزين ظاهر يشمل رخصة واحدة ويمكن تخصيصها اذا اريدت بوضعها
قوله استعمله رجل ليجعل محلا **قوله** العظيم فانه ينزلة النيان فانه كما يجعل

ان يكون من لبن حيوان ما كل يحتمل ان يكون من لبن حيوان غير ما ذكر في
 من حاف الرجل الطعام او الشراب يعافه عيافا الى كونه فلم يشتره فهو ما يف
قوله العظيم لا لا تقف ظهورها الى تقع ظهورها وهو الركون والحل في
 من الحبور حمار الوجش وقوله الامر المضرب بالجارية مع حمار الوجش اما
 ان يجوز نوع منها او العرض من ذكر الامر بغيره والامر جمع امان وفي
 الحكاة وفي الشراذم ابن الربيب المستخرج ما في جمع شوارب وشرازين
قوله وهي افراد في حاشية الشرايع المحقق الشيخ على رحمه الله تعالى فقص محمد
 بن بابويه روى في كتابه مختصا باسناده الى فيه من ابي عبد الله عليه
 صلواته عن جده عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه
 واختار في الحفاش والضب والذب والذيل والذوق والحرث
 العقوب وسهيل والنزعة والعنكبوت والتفقد قال الصدوق الزهر
 سهيل اثنان في الجوليا الجيون ولكن فيهما اثنان كالجمل والنور وفي
 الدعوى من ذوبه تقوض في الماء والجمع الدمايص والسرطان وذوبه تكون
 في الماء بين لها بالفارسية خرجهما وفي اصله ملحفاة بالضم باخبرني
 سنك بشت سلف جماعت وفيه فقد بالضم وفتح الفاء وفيه فالحار
 ووضو الوطواط الخفاف والجمع الوطاط وفي حديث عطاء بن ابي رباح
 في الوطاط الحر قال ثلثاد وهو قال الاصح الوطاط هذا الخفاف وفي
 انه الخفاف ولعل البقاء مؤنث يقع في من الغراب لا يقع الذي فيه سل
 وبياض البقع بالتحريك في الطير والكلب منزلة البلق في الدواب وفي بعض
 النسخ العقبة **قوله** العظيم مسوق لا يجوز ان يكون مسوق ولعل المراد
 تكثير الحكم الاشعار بان حلة حرة ما كونهما مسوقا كما ساقى بانه وفي حاشية
 مسوقة في الجليل ويش وفي الحديث من لا يل معرب بعضهم يقول هو **قوله**

عليه ولا الطحال مع البوي لعله وقع في كلام سائل او علم عليه احتياج الخالب
البيان حكما **قوله** عليه السلام قال الله تعالى وكذا العمل مقصوده جعل بعض احواله
حرما على غيره ليجوزهم على العمل وفيه السقوط بالتشديد بالحدية التي هي
لها الحكم وفيه كسوف **قوله** عليه السلام ويحكم حوازيه الحكم فلو كذب بالخير والخبير
المشهود وان في غيره وبان الحكم اتصال الحكم بالطحال فيتم شغل الحكم بغيره
لجواز **باب** تحت الطحال الا انه بعيد عن الاتصال بالشرائح ليس
يعطونه شي حيث انه ليس فيه ثقب على ما هو المعروف كما اذا لم يكن السقوط
فيه بل فيما يانصفه ولما وصل الشريح الى اللحم على تقدير كونه فوق الطحال فهو
على خلاف الأصل والطلب يغلب ترشح اللحم على ترشح غيره فلا يبقى من ترشح
شي على اللحم ومجرد الملاصق بالجرم لا يجره الى الجرم بل لما ذاك في بعض
قوله وفوق الاق لا تاكل في فوق السمك الذي اكلها حرام وفي بعض
بما لا في والمعنى واحد **قوله** فقال هذا لما يشري فليس **قوله** عليه السلام لا ياكل في
الماء في هذا الحديث مجمل فيقول انه لا يكفي في تركية السمك خرجها
من الماء بل لا بد من قبضها خارج الماء حذو اذا ان مراد عليه بقوله
فذلك المتروك انه لم يقبض بها فلم ياكله ويمكن حمل المنع على الكراهة وط
الحمل بكونه خارج الماء **قوله** عليه السلام حتى تعرف الحرام لان الأصل في كل واحد
بين الحلال والحرام هو الا لا دليل وليس فليس **قوله** عن الاضواء اصل
الحولان خصال حقيقته ويكون اصله بغير فعل وكثير وفي من حيث
العمل خصاله معدودا واسلمت خقيقته وعدم اجابة عليه شفع بكونه
ولا يبعد تخصيص الكراهة بغير ما هو معد للكل **قوله** عليه السلام قد يجرها اهلها
مواها اي في وقت قرب موتها وفي بعض النسخ يدل قوله في مطلقا مواها اي
طرحها والجوز البعير وتقدير اوقية افعله وفي من من الاوقية في الحديث

اربعون درهم وكذلك كان فيما ينفق فاما اليوم فيما ينفق الناس ويعد
الطبايا فالأوقية عندهم وزن عشرة دراهم وخمسة أسباع درهم وهو ثلث
ثلث السار والجمع الاواني مثل ثقبه واثاني وان شئت خففت اليه
في الجمع **قوله** عليه السلام فان الناس اكل اللحم وشبهه وقع في رواية زكريا بن آدم
على ما رواه في الاستبصار قال سالت ابا الحسن عليه السلام عن ثقبه بنيت مسكر
قطرت في قدر فبخره ورق كثير قال يراق المرقا ويطعمه اهل البيت او
الكل ولا ياكل من ذلك قلت فان ظفيرة الدم قل الدم تاكلها النار ان شاء
الله والحديثان ولا على طهر الدم بالانقلاب وعلى طهر المرق المختص به
متبعة انقلابه بالطاهر لكن حديث الكتاب موقوف بعيدا الكريم من حديث
ومن بالوقف وحديث الاستبصار ضعيف بحديث موسى وفيه الانفة
بكره المزج وقبح انما تخففه كرش الحمل والحديث بالم ياكل فاذا اكل فهو من
اوى زيد وكذلك المنع بكسر الميم وفيه الكوش كل عجة منزلة المعدة للانف
العصب وفيه لفتان كوش وكوش مثل كبد وكبد واهل ليس المراد الانفة
هذه المعنى بل ما يمد ما يعقد من مأكول الحمل والحديث ويصير ما يمد
فان الكوش من اجزاء البيت ما يحل فيه الحيوان فيكون نجسا **قوله** قلت فالله
الى قوله قال لا بأس من الاذن البين لا يحسن لموت الشاة نجاسة ذائبة في ذلك
لا ينف في نجاسة النضج اذ لو اخرج قبل بول الشاة لم يمت كان طاهر
حاذ اكله وفي اهل المعقة اذ رفع صوته بالتبليغ واهل بالتبليغ على الله
ونحوه نعم وباهل غير الله اي يودي عليه بغير اسم الله واسمه رفع الصوت
قوله قال سأل عن طهر الدم الى ما يعبد من دون الله والمختص بالجمع **قوله** صلا
عليه السلام ما لم يصب على الظن ان الله اذا لم يصب على حكمه وعشه كذا كونه
حين ما كنتم مأكولون لعل ان تقبضوا منظرين الى العمل بل لا بد من

فوقوه الى الاضطراب وان تكتفى ببدء الرق وفي من اصطلح الرجل شرب
صبوا وفيه الغبون الشرب بالعش تقول من غبقت الرجل غبقت بالضم
فاغبتق هو المراد هنا بالاضطراب والاضطراب ما لم الاكل **قوله** صلى الله
او تخفقوا بقل اي تحملوا اكل البقل ولعل ذكر البقل على سبيل التمثيل
اي لا يكون ما من سبب الرق حتى البقل ويكون جردا اكل الميتة شرطا
بانتهاء الامور المذكورة على ما مر بان مثله في **اب** حد الرق
في قوله ما لم يجردوا ويصب ما في حق حقيقته واستحقاقه في اكله
قبل احتت فان الاسم كان مجعرا وحققت خلفه وفي بعض النسخ الخشوا
وهو ايضا رابع الا ان ذلك المعنى اي كتحققوا باكل الخشيش وهذا اذا لم يكن
النسخة لفظ مقلدا اما طرقتين فينبغي ان يراد منه معنى الجمع ومن اوضح
الى ان اي الى ان تجعوا الاكل بقل في من خشت الخشيش قطعته واخشيت
وجعته وفي بعض النسخ الخشعوا قال في النهاية وفي الحديث قيل اي
تخل لنا الميتة فقال ما لم تضطجروا او تقصروا او تحفظوها بقل فشاكم
ها قال ابو سعيد الضرير صواب ما لم تحفظوها بقل فشاكم من اخفاء الشعر وتكرار
تخفوا هموزا من الخفاء وهو البردي فقال لان البردي ليس من القن قال
ابو سعيد هو من الخفاء هو من مقصور وهو اصل البردي الابيض الرطب
فقد توصل اليه ولعل معنى يشاكم فيها عليكم بالميتة لان اكل الميتة واجب
وفي البطول الاشهر هو شق الملح وفيه الملح شق الفرج وفيه الحق كسر النون
مصد قولك خفقتة اخفقتة وذلك حقيقة وشق شق واخفقت هو
والخفقت الشاة بنفسها في تخفقت وموضع من العتق يخفق بالتدبير
وقد يفقه وقد اضرب حتى استرخى ما شرف على الموت وشاة موقوفة قلت
بالخشيش والقطيعه عنى المقطوعه اي المضرب بالقرن فشاها اما الفعل كما

في الذبح والرجعها على موصوف غير مذكوف وكاف مروت بقبيله في فلان
قوله طليم الا ما ادرك وكونه اما الشاة عما اكل البع اوس الجمع سويا
توج على النصب والازلام وهي الاقحاح جمع زلم بفتح اللام وفي من القحاح
بالكسر المهم قبل ان يرش ويركب فصله وقدم المير ايضا والجمع قحاح
واقاديم والقحاح الغاء والنال الجحر والقوام كجحف وكلس ينس لها المهله
والمسيل كحس العلى على صيغة اسم المفعول من التفعيل جعل هذا الساب
من مهام المير والمير هو ان الساب والبيع والبيع بالسين المهلة والفاظ فضل
المنج بالمير والنون والوضد بالغين الجحر والعال المهلة وفي من الاجال الاكلا
يرى في المير لعل السهام **قوله** طليم منها حرة اي جملة ما حرمه شر وجعل في
صا البلغة ما يتبلغ به من العيش وفي الصلح بلغة الجحيدن ما شدو الكتب
شبه الجحون **قوله** حليلة لم حتى لا يوم من على حمية فيخاف من ان يدخل الضرر
الى قومه وان لا يحجبه اذا وصل فيه باليه ضرر **قوله** طليم في من كل المشاة اي
اكل ما حمله اسعر وجعل شدة والمثلة بضم الميم بمعنى التكيل اي حمله بكالا
وبعته للغير والمثلة بفتح الميم وضم الشاة العقوبة **قوله** طليم لفعلها اي الضم
مشا للفعال القيمة والضاد والضمير المرفوع في يوم تلاله وان الى الميتة
والمضروب للمدن والجسادة على الشاة الاقدام عليه وفي من وششار
وقيا طفر واعل لهم بكلمة بمعنى الحرام هذا الحلال وفتح الاولين بمعنى الحرام
ايضا كمن وزيان والمقصود التي حرمت مؤبدا وفي من الفرس السرحين
بادام وفي الكرش وفيه العذبة التي في العلم الواحدة عذده وعذده وفي قارحم
بالكسر وكنت بيت بيت الولد ودعا له ولجيا الفرج من قواش الخف
والظلف والسياح وقد يفقه وفيه الوجع حكة عرق وفي العتق كالمفاج
وفي من الخوص قال ثعلب الاختيار فتح الميم وقال البردي هو الخوص كسر الميم

يات عليه من الاسماء الاجلدة وهو الفقير وخلق اسم موضع بناحية الشام **قوله**
عليه اذا اضطر وتم اليها الح لعل التقيد بالاضطرار لكونه موافقا لما
منه وانهم وان غسلت **قوله** عن موافقة اليهودي والنصراني ينبغي ان يحل
على موافقة ما يرضاهما الى الطعام كالحجر وتقيد كونه من طعام السائل
لعله لدفع احتمال مباشرتها للطعام بالرطوبة وتقيد موافقة الجوع بعزل
يد لعله لدفع قذارها غير الخاصة **قوله** عليه اذا كانا ياكلون الح لعل في ذكر
الامور المذكرة على سبيل التمثيل والمعنى اذا علم ملاقات الخاصة للذنية
فتشمل ملاقاتها بالرطوبة وفي من الاسكاف واحدا الاسكاف والاسكوف
لغزفيه وفي الصلاح اسكافا كقشر كوك **قوله** تحريم اى استعانة في حق
الحنف وغيره بخبره وخبره خرازا وفي الصلاح خردوز موزع
ولعل احتياجه الى شعر الخنزير والخردوز من منة الغزال الذي يجعلونه
في من الارض ليرطوا الغزال الذي به خير منه **قوله** عليه واصفاوا ايديكم منه
يدل على ان شعر الخنزير نجس العين لا يطهر بالغسل **قوله** عليه اتقوا الله فيما
خوكم فافاءوا في كل ذلك بمقتضى اوامر ونواهيهم وعمل في اخراج الزئبق
ما يجب فيه وفي العلف والسقي فيما يحتاج اليه وغير ذلك وعطف في
على فيما خوكم من عطف الخاص على العام للاهتمام وفي خبره انه انشئ
ملكه اياه وقد خلت المال اخوله اذا احتست القيام عليه **قوله** عليه ان
خفيق اخيه اللحم وفي بعض النسخ خفيق يدا خفيق والماد واحد
صوتها وفي من هككت من الطعام ايضا بالفت في كلمة **قوله** عليه فان ضلقت
اي هككت ولم تنقوا شيئا مما في العظام باخذون من البيت من اصل الطعام
وهو من ما حصل **قوله** صلى الله عليه واله ليعرض البيت الذي يكبر الله به
البيت الذي يوكفه في اللحم كثيرا والتجبر والاحتبال من التكبر **قوله** عليه

نبا الخلاق العريض على التقي الذي لم يغير الشمس والشار كما سيظهر تفسير لعله
باعتبار انه لم يتقصد بتأثير الشمس والشار فيه فيكون فاعرض وسعة وقوله
حتى بان لانتها الذي عند التغييرها ولا يبعد حمل النهي على التزني كما يشعر به
تقديم اكل السباع وفي رواية اخرى الشم واصله نوى والغراب جمع الغراب **قوله**
عليه اقل كل شيء الح الى من الحيوات بقية السواني وفي من البراءة ليعمل
وفيه الحان ايضا حية بيضاء وفيه عمارا لنبوت سكانها من الحي **قوله** عليه
وقال لا تدعوا من مخافة الى لا تتركوا قتلهم لاجل انه يورث من اهل النار
لا يورثك بسوء فانت لا تتركهم بسوء والد بابا بالضم الدال وتشديد الدال
وذكر في في باب البلاء وشنع على الجوهري في في باب التواضع
باب الاكل والشرب في اية الذهب والفضة وغير ذلك من ايات
الطعام **قوله** عليه من اذهب هوام فضة استقرها للذكور اى اذهبها
ولا فضة وهو يدل على كراهة الشرب ومنها وعدم كراهة من غيرها **قوله**
او قتلها بها يمكن ان يراد به ان ياخذ بالشمال فياخذ باليمين وياكل او يشرب
باليمين وان يراد كراهة الاعتداد بالشمال بالشمال مطلقا وفي في بيتك
ارض بالشام والذنية وفي الصلاح عب بردهان خورددن آب **قوله**
عليه وان كان حلال لم يبين حال عبد الغني من هذا التفصيل ويمكن
يقول عبد الغني ان كان ما مولا من مولا به تلك كان في حكم عبد الشان
وان كان متبرعا به ما دون ما مولا به كان في حكم الحر وفي في رمل يملك
يرمل رملنا اعتمادا على احد شقيقه ولغا جنية الاخر ويمكن ان يكون
الزمل ما اخذ من الزايلة بمعنى التي يحمل عليها من الابل وغيره على ما في
ايضا ويؤيد رواية الابل ورواية النبي وفي رواية الباب المنع من الغني في بيع
النبي وهو فعل مثل اسد اسد وانما كسر والنون لتسلم اليه **قوله** مالم يكن

واسم الله عليه الظان ان يذكر على صيغة المعلوم وصيغة الجاهل الى الشرب لما كان
مالا لا يعقل كان عبادة عن البهية فيصير المعنى كان يكون ان يشرب بين
الشارب وبين البهية وهو عدم ذكر الله تعالى على مشروبه وان كان وطيب
في جميع ذلك ذلك سوى المعتقد على احد شقيه **قوله** ثم ذكر رسول الله صلى الله
عليه وآله لعل ذكره عليه السلام اياه الى انه فعل ذلك لعل الناس لا يتوهم انه مستعمل
على سبيل الاستحباب وفي من حقا حله يحضون خضاء طافوا به وفيه الرجل سكن
الرجل **قوله** صلى الله عليه وآله شرب ماله واكمله اذا اطعم الناس فان الظان المراد بالشرب هنا ما شرب
الاكل في من يقول شرب ماله واكمله اذا اطعم الناس فان الظان المراد بالشرب هنا ما شرب
من اليد وهذا اطلاق شايع **قوله** عليه السلام اكل وجما من صواب على المصدر
يخفف العامل اي كل اقنا كل بمعنى ينبغي ان ناكل واحدا وينبغي ان نتخذ **قوله**
فليقل اي بعدما اكل بعض الاوان يدون التسمية وفي من جعل فيهم بك الحاء
وخم بالتسكين وخيم اي ثقل واستوخمت الطعام وتوخيت اذا استولت
وقد انخست من الطعام والاسم الفقه بالقرآن وفيه اولى به بالتركيب الثقل
والوخامة **قوله** عليه السلام ان البطن اذا شبع طغى اشارة الى ان النفس من الطعام
في الاغلب ما يترك التسمية في اوله او ترك التحديد في آخره او يكثر اكله
فلم يقع فيه عليه السلام شيء من ذلك فصح ما رواه ابن ابي شيبة والاضحى وفي من
الحوان بالكسر على كل عليه معرب وفيه فتمت البيت كقصة **قوله** عليه السلام ان
شقيقه لعله عليه السلام سمى انقل من فم الكوز بطريق العرب شقيقه وفي من
فئات الشئ ما كسر منه **قوله** عليه السلام وهو يطيب الفم اي التخلل وهو الاثنا
بالحداد **قوله** عليه السلام وافضل اي انا ما بالافضل **قوله** صلى الله عليه وآله ما افقه
بيت فيه لعل المراد ما افقه الى الادام بوق به من الخارج ويحتمل ان
معناه انه يورث اليك والاسناد في ما افقه بيت محاذي اذ المراد بلب

الاقتدار من اهله **قوله** عليه السلام فلا بأس بظاهر انحر لا يكون حراما فان كل ما
رسول الله صلى الله عليه وآله حبثا ليس ط ما ينبغي فيكون مكروها وح **قوله**
اشعار بان من اكله لا يجوز ان يدخل مسجد النبي صلى الله عليه وآله وان النوح
محمول على معناه الحقيقي وهو النوح ولا يبعد ان يفهم من قوله عليه السلام فاما
من اكله ولم يات المسجدان سائر المساجد كذلك **قوله** عليه السلام فالمراد لعل
معرفة حلة وحرمة واما معرفة الله تعالى او التشيع فلا اختصاص بالطعام
والظان المراد بالقرآن هنا ما ينبغي ان يهمل الانسان كمال الاقحام وبالله
دون في الاقحام وبالله تاديب ما كان لان من انعم الله تعالى جعله رجل يلقه
لرفع الحاجة وفي من لعقت الشئ بالكسر العقده بالكسر لعقا الى تحت وفي
الصالح كسر لبيد **قوله** عليه السلام فانه اهدى منوه الى الامتثال كانت هديا
الى التوجه هداية كاملة والاظهر ان يجعل افضل بفضيل من هداية وهو من
وفي من التكررة روح النعم **باب** الايمان والتوكل والكفاية **قوله** ربي
منصورين حاتم الى عبد الله بن رضى الله تعالى عنه طريق المؤلف رحمه الله
عن رجل الى منصور بن حازم صحيحا فيكون هذا الحديث صحيحا وفيه احكام
قوله صلى الله عليه وآله لا رضاع بعد فطام اي لا يترتب عليه حكم الرضاع فاذا
ارتضع الصبي من امره بعد فطامه لا يصير له له امره رضاعا وفي من فطام
الصبي رضاعا عن امره بعد رضاعه حواشي على ما يفهم من قوله تعالى والوالدان
يرضعون اولادهن حولين كاملين ومعنى لا وصال لا يجوز وصال ولا يتم بعد
لحتم فلا ينع من النقص في احواله من جهة عدم البلوغ ولا صحت اي لا
يجوز صوم صحت بان لا يتكلم يوما الى الليل **قوله** صلى الله عليه وآله ولا تقرب
الحج الى عبد الله بن حاتم من الورد وفي من غريب بعد حجة ابراهيم
اعرابيا وفي بعض النسخ تعرب بالعين والحج طبعه لعله ايضا بذلك المعنى فان

الاتصال من المصار الى الاعراب يشبه اختيار الغيرة وتطهر حرة التبرع
في واخر ما في ٢٢ ما احل الله عز وجل من النكاح وما حرم منه في حديث محمد
مسلم عن ابي جعفر الطوسي لا يترجح الاعراب بالمهاجر فيخرجها من دارها
الى الاعراب **قوله** صلى الله عليه واله ولا يخرج بعد الفتح الى فتح مكة فمن هاجر
من مكة الى المدينة بعد هجرته لم يعد من المهاجرين ولا طلاق قبل نكاح من
طلق امرأته قبل ان يتكهما ثم تكهما لغير المدة المطلقة ولا يعد في الطلاقات
وان كان قد قيد الطلاقات بما اذا تكهما والاعتق قبل ملك فلو قيل اعتق
عبدك متى كان معناه ملكية واعتقه وكذا لو اعتق عبدا بريدته او قبل
ان يشتره لم يكن صحيحا **قوله** صلى الله عليه واله ولا يمين الحلف وحلفا احدهما من
اذن لم يثبت بترك ما حلف عليه ولا نذر صحيح فلو نذر ان فعل كذا شرب
الخمر لكان شرب الخمر فعل كذا شكره لم يثبت في عقده ولا يمين في قطعة فلو حلف
ان لا يحسن الى حم لم يثبت **قوله** الطليم من خطوات الشيطان في من الخطوة
بالضم يابن القديين وجمع الفعلة خطوات وخطوات والكثرة خطى الخطى
بالفتح المرة الواحدة والجمع الخطوات بالتحريك وخطاه مثل ركوب
والفكان المراد خطوات الشيطان بسببه اطلاق الاسم كالحال على المحل اي
السبل من سبل الشيطان فلا يتبعون **قوله** الطليم على من اى طما يطعم
يحمل متعلقا لليمين فلو حلف لا يدخل في دار طالم ثم قبض اظالم على ظلمه
الحالف على تحليفه بدخوله دار اظالم فدخله خير من الوقوف بالحلف ولان
الدخول زيادة حسنة **قوله** قال ما حلف لهم ورجل لا بد من ان يحلف على ما هو
صادق وان كان بالتقوية كان يقول الله ليس عليه من شئ خاصة شئ او
يقول قد نقضتها الشئ ويقصد شئ الشئ قد نقضت لها **قوله** الطليم لا والله
وبلى والله مما ياتي في الحواورة للتاكيد من نقض الحلف لعل ذلك على سبيل التمثيل

فيشمل حلفا الغصيان ولكن وغيرهما ما لم يقصد **قوله** الطليم او يعفوا عنها
كناية عن انها تستحق الضرب بهذا الاقسام وليس على الرجل شئ في ترك
العمله وفي من جعلت فلا تاعضة لكذا اى نصيته له وقوله تعالى ولا تجعل
لله عذبة لا ياكلها اى نصيبا **قوله** الطليم فليمن بذلك على ان يعبد الحالف يقطع
عنه دعوى المدعى وليس له اخذ مال الحالف مقاصدة وليس له انكار حقه
الاخر والحلف عليه لا استلزام كل واحد منها عدم الرضا **قوله** قال لو حلف الرجل
الحلف مقصودا انه لا يمتنع الحلف على شئ وان كان خلاف بعيد او وقع **قوله**
الطليم اذا منى الى ان كان مقصوده الاستثنا فتنى ضد الحلف ان يشق
المراد بالاستثنا هنا قول المقابل افشاء الله بقرينة الاستشهاد بالاية
الطليم اذا ذكر ربنا اذ انيت لعله محمول في الحديث على ان قل افشاء الله اذا
نيت **قوله** الطليم اذا لم يجد شيئا اى عاذكس ولم يذكر كسوة المساكين ففعل
الحال لم يكن عالما انها من اقران الواجب الخيرة وانما منى الراوى ان يترجم
قوله ان يحلف فلم على انه ليس معناه كذا وكذا من اشيا هي عندنا موجودة
قوله الطليم فهو اسلم من التمر والوريد ذكر الريد مع التمر قرينة على ان المراد
بالحلى ان الطبع اميل اليه ولو اريد به معناه الحقيقي لكان ترك الريد
اولى لان مقتضى حلف التمر والمقام يقتضى ذكر ما هو أشد حلاوة وفي
الريد بالضم وكرمان ريد الدين وفي بعض النسخ اصل من التمر والريد **قوله**
الطليم لا يدل شائيك في من قال ابن السكيت استثنان عرفان بخلاف
المراد الى الحاجيين ثم الى العيين والظن ان المراد بيل حتى حرف الضم
كثيرا لما لم من حرف حتى حرفا آخر كما قالوا في قوله تعالى بل الذين كفروا
في حرف وشقاق ان معناه ان الذين كفروا وفي قول الشاعر بل تطلعت
بعد مئة ان معناه ريب منه **قوله** الطليم فلما ذك ذلك طلب الاسم الى المراد به

المناوي

اسم المناوي يعقوب انه ذكر بدلا من اسمه او طلب المناوي فالحاق الاسم واراد
فلم يكن فيه حرف وفيه ما حاصله هو على وزن افعلة وكنية ومعناه شئ
واصله هو ونقول في النداء يا هني اقبل يا هني اقبل يا هني اقبلوا
ولك ان تدخل فيه لفظ البيان الحركة فنقول يا هني وان شيع الحركة فنقله
الالف فنقول يا هني وان نقول يا هني اقبل هيا، مضغرة وفه لعل الله
اسم وضع القسم هكذا يصح للميم والنون والفاء الف وصل عند اكثر النحويين
ولم يجر في الاسماء الف وصل عند غيرهم وقت دخل عليه اللام في الجملة لا يتأخر
نقول لعل الله فنذهب الالف في الاصل وهو مرفوع بالابتداء وخبر محذوف
والنقد يرين الله فتدعي ويمن اسمها اقدم واذا خاطبت قلت لبيك وربيا
حقوا من النون قالوا ايم الله وايم الله ايضا بكسرة الميم وربيا عند قوله انما
ام الله وربيا ابقوا الميم وصدها المضغرة قالوا ام الله ثم بكسرة هاء لفظا صار
حرفا واسد فبشر بها بالياء فيقولون ام الله وربيا قالوا ام الله يصح للميم
النون ومن الله بفتحها ومن الله بكسرة هاء **قوله** طيبم فان قلت الله على اي شيء
ما سميت فعليك كفارة يمين ان خالفت **قوله** طيبم كل يوم لا اله الا
وجبه عز وجل فليس بشئ الظاهر ان المراد بوجهه تعالى ذاته المقدسة على
يشمل ما ذكر ما دل على ذاته تعالى بالوضع كلفظ الله على المشهور او باختصاص
المعنى كالوجه فان معناه ذو الوجه الباطن الذي وصل رحمة الى كل شئ
بالنقل من معناه اللغوي وتعالى التسمي والارمين او بمعنى القران
لكلهم وجه الله تعالى خصص بالاوليين وليس المراد انه يكون قرينة الله تعالى
فان ذلك غير لازم في اعتقاد القسم ويؤيد ذلك قوله طيبم في طه الذي ائتم
اي بان تعامسا بها **قوله** طيبم مدح طه في اطعام كل مسكين من المساكين
المستغنى وفيه الحفنة لئلا الكف من الطعام **قوله** طيبم انما العدي يجعل

الحق قد جعل السائل بقوله طيبم ليس عليها هدي لكن لما كان ظاهر
مشعر بان مقصود السائل انه هل يحقق وجوب الايفاء بالنداء بوقع
الاصحاب من اهل المراه او يتوقف على وقوعها منها نفسها وبترا الى غيرها
لوقعت لوجوب الوفاء به طيبم على حقيقة النذر ليظهر بطلان ذلك
انما ما سميت لم يذكر فيه اسم الله عز وجل **قوله** طيبم فذلك الذي توفي اي
هذه المدة وحسب جعل بينيا للمفعول وفي بعض النسخ يوفي بالياء الى الان
قوله طيبم ما كان من اشياء هذا اي ما جعل للكعبة من غير ذكر اسم الله عز وجل
قوله طيبم ولا هدي لا يذكر في حصة الهدي وخبر لا يندفع في واجب وفي
النسخ ان لا يذكر المال واحد **قوله** وهو محرم بالفتح حجة انه حلية حالية
عن حرمه على منقوله بالمعنى وكان القائل قال على الف بذرة وانما هو بالفتح
حجة فيرجع الى طه الفاصلة بالفتح حجة في كل احرام او كل حجة بذرة **قوله**
قال ليس بشئ اي كل واحد من قوله هو محرم يعقوب ان يقول انما هو من دون
ان يقول الله على ان احرام وقوله انا هدي هذا الطعام وقوله طيبم ان
الح تعليل الحكم الثاني **قوله** او يقول يجوز عطف على يقول وهو محرم
من كلام الراوي وبعد ما خربت ظرف لقوله هو هدي وانما هدي البذل
من قول الامام طيبم فيكون قال محذوف اقبله بقرينة ما سبق وصفه لله
وصار للجوز **قوله** قال يستغفر الله يدل على حرمة الكلف بغيره الله تعالى **قوله**
طيبم فعليه كفارة اذا لم يفعل اي في الصوتين فانه الخلف في الصوت
الاول الوجوب والكفارة على تقدير الخلف وفي الصورة الثانية وجوب
الكفارة دون اصل الوجوب لانه كان واجبا بدون الكلف نعم صار
ذلك الفعل مؤكدا حتى صار تركه اقبح **قوله** طيبم او ضامن ماله اي مال امر
مسلم سا كان مال نفسه وماله غيره من المسلمين ولا يخفى ان النوى يجر

السؤال

جميع الايمان الكاذبة واجبة لوجوب الاشتراك عن الكذب مما امكن سوا
عند الحلف عليه وفي من الدين الغنى من التي تغس صاحب في الاثم **قوله**
الطليم نزع الديار بلاقع اوقالية عن اهلها وهو كتابه من استبصال
اهلها في من البلقع والبلقع الارض التي لا شيء لها **قوله** وكان ذلك
ويحقق ذلك الشر الذي خلق عليه القعد **قوله** فهو بالخيار حيث لم يقبل
على كذا ووسط الطعام اما الحجب للجنس او القدر او بها وتعيينه باليد شيئا
حمل ما من قول الطليم مدحفة على الاستحسان **قوله** الا ان يكون نوى
ذلك في النذر هذا الاستثنا من السر دون المرض **قوله** مضيق مكان كل
يوم على شتر مساكن يري ان نذر لا يحل بافطار يوم فيرجع نذرك
نذرك بعد تلك الايام من عمر **قوله** واما التثنية اي ان كان نوى ناسكا
او مطلقا على الاختلاف **قوله** ولم يسم شيئا اي من العمل الصالح المخصوصة
نذر فعلت اي فعل كان **قوله** بالكثر فان ذكر نذرا كالدفع او النذر
كان الثمانون من ذلك النوع والا كان الثمانون من اقل ما يقبل **قوله** على
حيث نذر فان كان المنذور نجسا لا يغيره فافطر نجسا صام نجسا اخر
قوله الا صلي لا يري لان العمى موجب العتق وكذا لا تقاد **قوله** فان حلف رجل
خبره حلف بالتشديد وجاز خبره بدون الاحكام حيث لم يقدر على التوجه
عنه حقة **قوله** صلى الله عليه واله ان يحلف به كاذبا الله انه من التلخيص
كاذبا مفعولا الى المحلفه وتترك حقه الذي ضمن من اجل ان لا يثبت له ولا
يحلفه بالله عز وجل كونه اجل من ان يقدم على اطلاق الكاذب به تعالى
ان يقر الحلف بالتخفيف ويكون كاذبا حالا فالعقوبة ان احدا انكر حتى اخره فاقب
الى الحلف المحلف اجل الله عز وجل واعطى الحق فعلى الاول كان الناهي
حق المدعي وطالب الثاني كان من مال المتكادى حق المدعي ولو حلف لما د

منه **قوله** الطليم ما ترك عبد شيئا من هذا الكلام في قوة انه ما ترك شيئا
عليه ففقد ذلك الشيء فيكون النفي واجعا لا العبد فيكون المعنى لا يترتب
الفقدان على ترك شيء لله عز وجل فكل من ترك شيئا سفر وجعل يحصل له
ذلك الشيء هو عينه او مثله والترك لله قد يكون له مرة ذلك الشيء عليه
او لا شيئا وغيره على نفسه او لا يخلو والترك الى تعظيم الله سبحانه وتعالى
غيره **قوله** صلى الله عليه واله من حلف سراج يكون يراى بالحلف راجعا
النفس والعلانية ما يتكلم به وان يراى بالسر لا يطلع عليه احد والعلانية
مقابله ولا شئنا. قول ان شاء الله ولعل المقصود انه ينبغي للحالف ان يستحي
في حلفه **قوله** قال هو على ما نوى اعله الطليم فهم من كلام اخيه رضى الله عنه
الحالف ضد الحالف على الشيء وحلف ثم نوى كونه ولم يعلم انه تكلم باقتضا
وبغيره **قوله** ثم يبدله حيث يرى ان يجه بالحلف ان لا يبيعه به اصله
قوله الطليم قيل الكثرة من قول ان يعطى القطن قبل هذا السؤال **قوله** ومع
رسول الله صلى الله عليه واله رجل يقول لعهد ذلك الكلام وقع من الرجل في
الحلف خلفه بالبرية **قوله** الطليم من حلف باقعة كاذبا كره اي صار مثل الكاذب
في عظم الاثم وكذا حق اثم او صار كالاثم في خط العاجه **قوله** الطليم في فضة
حيث يرتفع العقد **قوله** طليم الحلف بالله الم ظاهر وجوب الحلف فيها
قوله قال يعطى من يصوم عنه يركب حله على انما كانت النذور فيعطى الرجل
كل يوم مدين من طعام لانه الذي يصوم عنه ولو اختار الصيام فيكون على كل
يعطى وعلى ان المراد من يصوم من حيلة الصوم وهو النافذ ومنه من يصوم
الصوم اي يعطى النذور بدل عن الصوم كل يوم مدين وعلى ان المراد من يصوم
عنه الفقير الذي يتصدق عليه يدين فانه بمنزلة من يصوم عنه حيث لا يعطى
بسبب الاثم عن نذور الصوم فكان يصوم عنه **قوله** على ما يريه اي على اعتنا

من ترك

اي من عبادة وجل عزرب **باب حب النساء** كثرة الخيرة في النساء **باب**
 من ترك التبرع بخاف من الفقر في العيلة والعالة انفاقة **باب** ثواب
 تزوج الله عز وجل واصلة الرحم **باب فضل النساء** **باب** حب النساء
 من المربع القى ولدها معها ولعل يجمع كمر ضلع من الاجماع يعقو بعميل الغرم
 اجعت على الخيرات وفي من الكوبة بالغم الذي ياخذ النفس وتلك
 الكوبة على دون الضرب تقبل منه كوبة الغم وفيه تفتت عفو اي تفتت الزالة
 وفيه اقل الراح لا لخلل في رقيقة خل من حديد ومنه قبل المرأة الشح
 خل في لصل ان الغل كان يكون من قد وعليه شعر ضليل وفيه القذا ايضا
 جلد السخلة الماخرة **قوله** الحكيم فمن القنعة والغرام الى من هو الغرام خفت
 ليتقيد الوزن وكما حذفت اناء من صاحب من وثق جمع شئت الى المنقرة
 وفي من الغرام الشر الدائم والعذاب وفي بعض النسخ يدان يعني من
 وفي من الغرام بالتسكين في البيع والغاين بالتعويل في الراي يقال غشيت
 في البيع بالغش اي خفصه وقدمان فهو مغشوق وفيه انقرة الذالة **قوله** الحكيم
 تعين رجلا طاهر بالسعي في تحصيل القوت واصلاح الحال بالناسا هل
 المعاش وعدم تكليف الزرع بما يعجز عنه فغلب عليه الدهر وفي من العجب
 الصبايح والولوح الدخول والعلل الزاد بالولاح التي يخلع مع الزرع في كل
 يريد بالابزغ الزرع وضوحا فيه وفي من الهامز والهماز العباب **باب**
 بركة المنة وشوقها **قوله** صلى الله عليه واله تزوجوا الذر في اي تحصيله وفي
 الفسخ من الزرع وهو جمع زرقاء وموتث اذ في **باب** ما يجب
 ويحذر من لخلق النساء وصفا من في قاسمهم بالغم من الزرع بين ابيا من
 والواد فيما يقبل ذلك وفيه عاب كخرج عينا وعينة بالكسر عظم سواد عينة
 سعة من اعين وفي من امره عجزا عظيمة العجز وفيه رجل وبغية اي من العجز

او من يوعز

لا حول

لا طويل ولا قصير وفيه اللب الكسر صخرة العنق **قوله** الحكيم الطبيب الطعام العلم المراد
 انما يطبخ طعاما طيبا ويكون ان يراد ان النافعة تلتد عن تعييلها وادفا
 اللسان في فيها التناوها عن الطعام الطيب كما تلتد انما من تشاها
 والاسر عن ذلك منها **قوله** الحكيم انفتحت بعروفا الى لا ترف ولا تجل
 بان تصفا شي فيما ينبغي ان تصف فيه كالضيافة **قوله** الحكيم ان غصبت
 او غصبت اي اغصبت بعلمها ويمكن ان يقرأ غصبت بحمولا اي غصبت
 عند نفسها او اغصبت الزرع وفي بعض النسخ اغصبت واغصبت بنبه
 احدهما الفاعل والآخر المفعول وفي من يوق بالتحلل فمار لا اغصبا بالغم
 لاقتضا ولا تخاضا الى غامت وفيه التبرج اظهار المرأة زينتها وعاشها
 للربال وفيه حنت المرأة بالغم حنتا اي عقت فهو خاصين وصحان بالفتح
 وصحنا ايضا وفيه بذات الشيء اقله بذلا اي اعطيته وصحت به **قوله** الحكيم
 حيلة له ولم يتبدل اصله يتبدل من باب التفضل خفت احدى النساء من
 من التبدل ترك القضا وادى لم تكن تاذرة لصيانة الاداب من حفظ
 تكويم الرجل مثل ترك الرجل ذلك **باب** المذموم من لخلق النساء
قوله وقال رسول الله صلى الله عليه واله عفا طبا للنساء وحاصلا ان من متعف
 الدين وقصا من العقل قبل من عقل ذوى العقول بالكيد والكر على اجل
 العيون وسجي شله **قوله** الحكيم انما السامح الظاهر من عوى الكلب صاح يمكن
 ان يكون من عوى بالامر اذا جهت لوجه والعق ذوات عوى وفي انما الشرح
 ما الغاين العجزة وهو الضلالة ونفخه بحدف الضاف ايضا ويمكن التصحيح على
 التقديرين بالمدغم في لعل لا لافراد المصدية **قوله** صلى الله عليه واله تنعت
 تمنع الصعيرة عند كعبها وهو صدام من يذللها بالادبها والدين ما بالكسر
 السواين والجمع الذين بكسر الهمزة والفتح الحكيم **باب** الوضوء بالنساء في التبرع

لما لها ولها ولد لها **قوله** العظيم لم يرق ذلك في ذلك المذكور وهو المأثور
ان لم يتفق الرجل بها الانتفاع الذي قصد من التزويج **باب الكفاية**
العظيم والانتفاع تكون فتنة وفي بعض النسخ بدون الواو ولعل المراد بالفتنة
انه اذا لم يقبل ولم يتفق لها فهو يثبت بان جعل ما ذكره قد عطلت
الشوق ويصدق منها ما لا ينبغي **قوله** صلى الله عليه واله التزويج حكم في التحدنكم
التزويج وان يحكم في اعطاكم التزويج **قوله** صلى الله عليه واله لا ان الله تعالى
الح انظر ان جوابه لا يحذف فقام مقام ما جعل الجواب به تقديره ولا
ان الله تعالى خلق فاعلم لما خلقها اذا كان لها على وجه الاصل كقول
العظيم اود من دور في بعد بيان للفتنة المنقاة كفاية من اودم العظيم تقديره
في ليس اودم العظيم لها عليها السك هنا وان فرضنا عدم المحرمية بوقفي الكفاية
اعم من ان يكون بالمحرمية او بعد المنة ولا يخفى ما في هذا الحديث من تفصيل
امير المؤمنين العظيم على من عدا عازم فاعلم عليها لم وفي بعض النسخ بل خلق
محق على صيغة اسم الفاعل من الاحقاق بعينه جعل شئ خفائا **قوله** فقال
بانتا لبيتنا الى الله تعالى الذي يتر اى منه من دفع باجاء شئ لم وما
باني جعل على البتة **باب** ما يستحب من الدعاء والصلاة لمن يريد التزويج
قوله العظيم وقضى منها ولها طيبا في من يقرب الله فلا تالعدا على جاوره
وفي بعض النسخ واقف **باب** الوقت الذي يحرم فيه التزويج **قوله** في
حق الشراء الاما للثلاث من اخر الليلة الثامنة والعشرون وطلعت
والثامنة والعشرون والثلاثون **باب** الولي والشهود والخطبة والصلوة
الخطبة بالكر طلب المرأة للتزويج وبالضم الكلام الخاص وكلها هنا اسباب
قوله العظيم الا اذا كان باهنا من قال باستقلال المباشرة الرشيدة في التزويج
ان يحل على الاستحباب او على التقيد بالبواغ او الرشيد **قوله** يجوز عليها

التزويج اى يجوز عليها حكم تزويج اميرها ويلزمها الانتفاء لذلك **قوله** العظيم بعد
قد نكحت الخ في اشارة بان بكانها لو ذهبت بغير نكاح زوجها لم تستقل بالانكاح
وكان حكمها حكم البكر **قوله** قال يولمها اى يشاورها **قوله** لما تزويج البكر على طيب
اى حين اراد صلى الله عليه واله ان يزوجها زوجها فاعطاهها **قوله** بعد ان خطبها
اميرها اى طيب عنه ورضى بذلك وفي بعض النسخ ما يحد حاليه من البتة
وعجزها عن كعضوا الحوض وفي حجارة تنصب حول شفير وكذلك عضا واما
البتة وما حشاها من جانبية **قوله** ومن شاهد من قرش حوض لعل النسخ
احسنه ابو طالب بن قرش والحوض جمع الحاضر ولعل المقصود من ذكر ذلك
انه قال في حضوره ما قال مثل الامور من رجل من قرش الارج القصد ورجل
اى مضمون وقيل في قوله فان اذا طالعوا الاختلاف واليه وفي حديث
في الحوض وجوزة اى جمعة وقدرته بالى هنا يعني في حق القتل والقلم
مثال النكاح والذاتة يوجب الجهد على القتل والكتابة **قوله** فان المال المال المملوك
المحذوف تقديره ان كان في المال قتل فليس في ذلك منقصة فان المال في
حاييل الى منقلب تنقير من حال من الحال لا انقلاب وجعل لونه بقدر
وقل لا يلزم الى ليس له وجها حيل لذي المال بل وجوده لظلمه يمكن ان يكون
في نفسه موجودا ولم يكن موجودا لذلك المال بل لا يملكه **قوله** العظيم
وجعل قماره لعل المراد بالثواب ما يوجب وهو الحكم بين الناس فيعلم القمار
وبيان المسائل وفي بعض النسخ تراشه في صو الميراث في قوله الميراث انك
الواو وكثرة ما قبلها والتراتج لعل التاء وفيه طاء **قوله** العظيم وهو اثنا
عشرة وفيه وفش على تمام النسخ اى وفيه افعوله مثل افعير في قوله
درهما وهو نصفه وقيل لا يسمي الا ربعين درهمها وفيه ويسمى العشرة
ويكون ان يكون طامام الحسنة متعلقا بمجد وفاء تزويجها طامام الحسنة

ففيه وبين الكافر بلاطة ولعل المراد بعقل الله ما يوجب عقوبته وجعل هو
الرجوع بالولاية وعقوبته هو عقوبته في عدم تحصيل بعض المعاني
قوله عليه السلام كانت ضرة لا مولى كانت روضة لرجل غلبه وكما كانت له ايضا
روضة لذلك الرجل **قوله** موزعت مشاي من الامكار وعدم الانقياد **قوله**
وهل يجوز ذلك التزويج عيني ويصح لم يحتاج الى تجديد العقد **قوله** فكل
المولود الذي يملك المقابلة كانت قابلية له ويمكن حمل نفق الحمل على
الكره ونفي الاستحسان **قوله** عليه السلام وان قبلت وربت امي انك تقبحي
تلقى المولود عند الولادة بل بئس الولد ولا يعدها من ادب بيت الولد
انضاع حتى يصير امره رصا **قوله** عليه السلام ولا يزوج المهر المحل بان يتزوج
في العقد ولا ان يكون شاهدا فيه **قوله** ان زوج او زوج من التزويج واحد
للقاقل والاخر للمفعول **قوله** وان فعل ابن هل محل لابنه وجنوا **قوله**
هل محل لابن **قوله** عليه السلام ونظرها الى ما يحرم على غيرها من دون تحصيل
المولى كان نظرا الى وجهها وكيفيتها وكان نظرا الى محاسنها فانه يجوز للمشرك
واما جواز نظر الطبيب الى فرجها عند الاستفلاج فهو الصريح والمراد
النظر في حال الانتذار وبقا ان يرجع الى تحليل المولى ايضا **قوله** عليه السلام
من لبن امرأه ولعل ذلك كان من لبن يعيل واحد **قوله** عليه السلام وتزوج الحاملة
على ائنة اختها يفهم من ذلك محبة جميعها وهو مشعر بصدقة تزويج بنت الاخت
على الحاملة اذا رزقت الحاملة كما يحل في الفسخ به في الحديث **قوله** عليه السلام ان شفا
ما غلث الفرس استعرا لاشترى لعقد النكاح ورشحت الاستعارة بذكر الفرس
قوله عليه السلام حتى يأتي لها تسع سنين الى ظهور اكمال التسع اذ انزل من لبن
التسعينات تمامها ولعل المختص بها وبين العشر لاشعار بان الاول انما كان
اكمال العشر فيحمل الجاع التزويج الى شك الراي ويمكن ان يقال ان المستفاد

من الحديث الا في ايضا تمام التسع لان التسع سنين زمان يتبدل منها
الاولى ومنها اخر السنة التاسعة فلو لم يطأ يتحقق بالبلوغ الاول
السنة الاول وليس مراد قطعها فيكون المراد بالبلوغ الى اخرها وهو المحل
لو قيل قبل ان يبلغ السنة التاسعة احتمل البلوغ الى اخرها دون ما اذا قيل
قبل ان يبلغ تسع سنين فان اولها اول التسع دون اول التاسعة **قوله**
عليه السلام فان ثبت كان لها يوم الح يدل على ان العتق لم يتحقق قبل ذلك
كان وقهره من الاول وكذا **قوله** عليه السلام عتقت وقد صفق صدقها ويمكن ان
يحل بوجوب عتقها له يوما من يومين لا استيفاء نصف القيمة من الاول
لان نصفها يرجع الى الذوق وان يحل العتق في عتقت على معنى ما
عققت رقية فلا تنقض الدين على معنى التزوج من الرقية ونزول ذلك ان
التميز لم يفتقها فيه تنصود لان التميز لما هو باعتبار علنا ولما
بالنسبة الى علم الله من اجل فلانها حين العقد ما ان تكون حرة في حكم
تعا او بقي بعضها على الرقية اذ لا يتصور كون نصفها حرة ونصفها ليس
ولا ملكا فقول اولم تصرح عند العقد بل بقي بعضها على رقبه المولى
العقد بالاجل فلم يتزوج منها وهو خلاف مقتضى الحديثان **قوله** عليه السلام
ان شئت تزوجتني قبلت رضية ورضيت بلاء يعني تزوجت دنيا
فتزوج فان التزوج بهذا المعنى انما يكون من جانب الرجل **قوله** عليه السلام
يطهر ظاهره من المهر فبذل على حوز الرطب بعد طهارتها قبل الفصل
معزوف الغارة بجهة المختار ويمكن ان يقال بالتشديد على ان يكون اصله
يتطهر فيكون منصوبا بتقدير ان بعدد **قوله** قال الام ولا في هذا بل
عمل بذلك بعض المختصين والتوفيق بينه وبين المشهور مشكل الا ان كان
منهيب العامة فيحل على الرقية ويكون التوفيق بحل التوسيع على تقدير التخليق

وحل الفرق على موت الزوجة وايضا حمل النسوة على الجواز وحل الفرق على ثلث
الكراهة وعدها **قوله** الحليم انما تب عليكم حرم الربيب ذمت الزوجية
مشروطة بالدخول واما ما كان عليه بنو اقران الغرض المجدد **قوله** الحليم ان
الحديث لا ينافي ان التوضيف يكون في الجرح ليس لا شرط الحرية بذلك لا امر
كفلية الوقوع ولا إشارة الى الفسخ فيكون ان يكون في جرح او فاج لها حق **قوله**
على حكمها الخ الخ في المهر فيكون كسنة موكولا الى ما اشار له الحكم من المهر او المتعة
ما يقع به **قوله** قال ليس لها صداق اي صداق معين كمال للثلث والمهر وهو نذر **قوله**
الحليم في حديث محمد بن مسلم ولا مهر فلان في ان يكون لها المتعة **قوله** الحليم
ويفرق بينه وبين ما هذه ظاهر انفساخ العقد ويؤيد ما يحج من قوله الحليم
ويعطيها نصف المهر وقوله الحليم لان الحديث من قبلها وتوكل دليل على
عدم الانفساخ بذلك اسكن حمل التفريق على التفريق في انفساخ التي في هذا
وكذا قوله الحليم في الحديث الا في لم يخل على الحر في تلك السنة فيجعل لها
نصف المهر على ما اذا طلقها ويكون حله ايضا على ان يكون الحكم ان يحل على
التطليق وكذا جعل التفريق على تقدير زنا المرأة طارئة الزوج العقد او تطليقه
اياه او جبا او نكاحا **قوله** يقال ان الحرام لا يفسد الحلال عند قاعدة شرعية
لانفساخ المنة والدم ولم يختر بر وغير ذلك فانها قد قبل في المحصنة فان
عليه بامر من ان الرجل والمرأة اذا زنى او زنت بعد العقد قبل ان يخل
يفرق بينهما مخرم بالحرام ما كان سببا لها من توابع الزوجية واما انفساخ
على المعتكف اياه اعتدال العلم بالعقد والتخييم فليس مما حرم حل لا بد لنا
اذا استمرار الحرية والمنع عن ازالتهما بالعقد وكذا ايقاب العلم بالنظر
الى تخيير امره بغيره ولحقه **قوله** الحليم والحلال يصلح بالحرام وهذا يخبر في
العقود فانها موجبة للحل ما كان حراما وهذا لا ينافي كون الحلال حلالا

بعض الاوقات كما في تخريم المصاهرة **قوله** الحليم مثل رجل سرق الح بيان لقوله
مثلا وصحيفة اشترها الخلة والظان للمراد بعد ما بعد الزنا بامها **قوله**
ان يجعل التزويج على الوطى بعد ما كانت معقودة عليها وان لم تكن **قوله**
وانما يحرم من التخييم اي لما يحرم ذلك اي الوطى بحرية الاب والابن اذا
كان الوطى مما احل لاطراف الوطى في يوم الجارية على الاخرى ما بدأ بجلته وهو
حالية **قوله** الحليم قد وضع الله حجابا لئلا يقع الله حجابا ما وقع منه بسبب
برائته **قوله** الحليم حل له نكاح الانثى اي عليها **قوله** الحليم وعلى المأمور نصف
لعل المراهق الوكالة ولم يبين الحال ان ليس له ينير عليها **قوله** الحليم يستقبل
عطف على يستحل فيكون تزويج الموطوءة بالاشبهة موقفا على خروج المطلقه
عن من الطلاق وخروجها عن حد الوطى وهو يستفاد ايضا من قوله
الحليم ان شاء اهلها بعد نقضا عقد او خروجها اياه **قوله** الحليم حتى يقتضي
عدن المطلقه ظاهر يشمل العقد الزوجية والباين ويكون حلالا في الاول
من المؤلف رضى الله تعالى عنه في آخر الباب ولا بأس ان يخرج الرجل اخت
المختلفة من ساعته وتفيد التخييم ما يحج اذا بائنا المتعة في رواية جميل
دراج في رجل تزوج خسا في عقد واحد قال يخل بيلا تهن شا. ويكون حل
ذلك على ما اذا عبر عن الجميع بعبادة واحدة من دون تقديم ذكر احد
او قبل له وزوجك هو لا النسق ولعل المراهق باعتدال الوقت لم يبدأ بها
اعتدالها عن الطلاق بسبب عليها الشبهة **قوله** الحليم فان نكاحا في وقت
مع الحره باطل ظاهر يشمل ما اذا اذنت امرأة **قوله** الحليم اذا اغتصبتم
فاقتضت المح ط صيغة المجهول فيها ولا اقتضا ازالة النكاح **قوله** الحليم فان
كانت من اى اى اقتضت **قوله** اقراره غضب رجل ط جارتها الى غضب
جارية رجل ويكون جارية بدلا عن رجل دخل لعقل على بين البدك والميتة

والظاهر بل الاشتغال مثل سلب زيد ثوبه فإنه إذا قيل غضب رجلا وكان
شأنه غضوبا فلا يمكن كون الرجل نفسه غضوبا فإني بخلافه ليقين
عليه إذا اقر بذلك وكانت عليه سنة لعل في الإقرار بأن المساواة
وبين البينة والافتد فرض ذلك في أقوال فلم يخرج إلى قوله عليه فاعقل
في ذلك قول الأبي إذا نظر حزين راض ولم يعين أحد من أهل البيت
الأب خصوصاً والأب بالآب إن يعين الكري **قوله** عليه فافتح باطل لأن
الأب قصد تزويج الكري والزوج من الصغرى فلم ير العقد على ما
قوله أهدنا الآخرين في الطرح هذا بالهبة والمدة من النكاح وأما في
من هبت المرأة إلى زوجها هذا الفصل يعني فعل وذكر في قبحه ما هنا
قوله فوثنانها الرجلان يدل من خبر ثيان **قوله** عليه ولما انضمت
ول على أن سوت الزوج قبل الدخول يتصف المهر كما يصفه الطلاق **قوله**
عليه بعد ما تقر بأن من العدة الأولى المظاهر في أنها يتبدل من مدة العدة
بعد تمام مدة وطى البينة لكن يلزم أن لا يجب عليها الحدا ومالم تقر بأن
الأولى تخص العدة للعفاة وأما وجوب الحدا في مدة الوطى حيث قرئت المنة
حق يلزمها الحدا وأكثر من مرة أشهر وشهر فبعد **قوله** ولما الرجل اعطى
المادة إلى الرجل المأمور بالتزويج **قوله** عليه لأنه من وقتها أي من ثمة من وقتها
يفهم من هذا أن وجه المنة أن يستحق المهر وهو الزوج فلا يصح إعطائه إلا
الأخ ويظهر من الحديث أن من وجبه له لا يعلم هل بقي إلى أن يوفى هذا
العمل أم لا ولعله لا سفاة بينها الصفة لتبديل حكم بعلتين فإن العمل الشرعي
لست من ثبات بل ما دلت **قوله** عليه أن كان إذا كان ذلك سنة امتنع
فإن عليها غشك أنت رجل إذا كان واخضع شرطها وخرها وقع موقع
كان التامه التي وقعت شرطاً لأن وفان عليها غشك جزءاً أن والمشاورة

بذلك وتوهم عليها وفي بعض النسخ أن كان ذلك سنة امتنع فاعلم أنت
حجة حالية بتقدير **قوله** قال لعل الوجه في ذلك الانتفاء من سنة الجماع
قوله عليه أو زوج أياه أياها الثالث في العبارة من الوارد **قوله** ففتى أن
عليه صدق الخ دل على أن شرط الفاسد لا يبطل العقد **قوله** فامر أن يطلق
الأخرى الظاهر من الإطلاق يعني التخليص دون التطليق أيضاً النكاح في
وتكرير الصداق بفتح طاء وطناً فاحداً الصداقين للطي بالشبه والأخر
الأخر العقد الصحيح **قوله** قسم الحرة ضعفي ما يقيم للمهر أطلق الضعف على المثال
وهو الحلاق صحيح في من ضعف الشيء مثله وضعفاء مثله واضعافاً مثلاً
وكونه لا مضعف الحرة في النفس باعتبار المضاجعة وأما في المال فاعلمه
باعتبار جنس المأكول والملبوس والافتد الشيع لازم في المأكول وقد
النسوة في الملبوس **قوله** عليه لا يترجى الأعرابي بالمهاجرة وفي بعض النسخ
المهاجرة بدون الباء وفي بعضها لا يترجى على صيغة النفي من التزويج والمراد
مباة الحرة أو من يفتي بالمهاجرة من الأعرابي أي كان الباءية إليها وهي لا مصا
وذلك أن معالم الدين في الأعراب معقودة فمن هاجر منها إلى ما في معالم
الدين لا ينبغي الرجوع إليها فظاهر الحديث حرمة التزويج المذكور **قوله** الله
أن يفضلها أي المضاجعة على الأخرى والمراد بالأيام الأيام بالسيالي بل
المقصود بالذات السيالي أي اليوم كما يطلق على النهار يطلق على أيام الليل
والنهار وهذا المعنى يصح إطلاقه على الليل فتحملة الحرة باسم الكل فإن كانت
للزوجة بكراً فلا سبعة ليل وإن كانت شياً فثلاثة وظاهر أن السبعة والثلاثة
لا يجب عليها في الفترة فظاهر فظل منها ما يجبها وجوب كونه من تلك
الصيغة **قوله** ففعلها أي يجب على نفسه بالنذر واليمين والصفة في أنه لا ي
لخص **قوله** فصلت المرأة عن ذلك يكون أن يكون المشاورية نفس التزويج

التزويج بالمنازعة وفيه المزوج الدعا به وقد تزوج بزوج ولا اسم المزوج بالضم
 ايضا واما المزوج بالكسر فهو مصدر ما زجه وهما تزاوجان **قوله** ولا بأس ان تزوج
 الرجل اختا مختلفة من ساعته الى من دون ان يتطهر من وجع المختلفة **قوله** العبد
 وح فاذا رجعت المختلفة في البند لم يكن له الرجوع فيها **قوله** يخرج الماسود
 العراقل الى المدينة **قوله** طليم في جميع ذلك الترافع بغيره الذين اهل المداينة
 يتعلق بجميع التزويج بغيره سائر الديون وذلك اذا كان قد جعل المهر في ذمة الامر
 اما اذا جعله عينا من ماله فانه ذلك بغيره ثم ان ظاهر الحديث عدم تنصيف
 المهر ويمكن حمله على ان المهر بالمهر المتعلق بالتركة ما يجب منه سواء كان
 او بغيره **قوله** طليم وان كانت اى الابن من زوج بعد ما تزوجها كما اذا كان
 الرجل قد طلقها او ماتت ورجعت نفسها من رجل اخر وولدت تلك الابن
 يمكن حمله للمنع فيه على الكراهة **قوله** طليم الا ان تغضوا فيقتل من اى يقتل بعض
 المهر بترجي **قوله** فانه اى الصلح او الرضا بالبعث القريب للفقير فانه احسن
 منها اليه حيث لم ينفع منها فينبغي ان لا يتصرضا **قوله** على عبده وامرأة
 للعبد فحمله ما عامر للزوجه **قوله** قال ان كان قهرها عليها اى اهل المداينة
 قد قهر الحارثية اى هي زوجة العبد على الموت عند التزويج في حق تقيوم جميع
 اى العبد من زوجة فوقع بعض القهر في مقابلته الحارثية فيقوم العبد لاستعلاء
 ما وقع من القهر في مقابلته الحارثية فاذا سقط قيمة العبد من مجموع قيمته المهر
 القيمة الاولى اى كانت جميعا عند التزويج وجعلها على ان القيمة منها
 ذلك كان ما بقي من المجموع قيمة الحارثية فدها على الزوج مع العبد فيعطى
 الزوج نصف ما صار اليه من ذلك المهر وهو العبد وقيمة الحارثية فيكون حظه
 حيلة اثنان ويكون اثنان يقوم على قيمة المهر من التقيوم الى الثاني اى
 التقيوم الثاني مجازيا اذا المقصود اثنان والى المهر المقوم في التقيوم اثنان

الذى فيه توزيع القيمة على العبد والامره وهذا الاثنان مثل الاثنان في قوله
 غارحت لهما ثم اى ما يجوز في قمارهم ولعلهم والرة على الزوج ثم اعطاني
 نصف ما صار اليها تقديرى اشارة الى ان مطلق النصف الزوج و
 المقصود من هذا العمل العلم بقيمة الحارثية عند التزويج لتقرر الزوجة نفسها
 وهو يتوقف على الحمل بقيمتها عند وعلى العلم بقيمة المجموع وبقيمة العبد
 استثنى شيئا لم يشر هذا العمل وظاهر الحديث ان المهر بالقيمة بقيمتها التي
 جعلها عليها وتزويجها بهذا الاعتبار **قوله** فاضناها فاضاها فاضاها
 مسئلت البول والحيض واحدا **قوله** طليم او كان لها الفل من ذلك اى من مجموع
 التسعينين والمهر لهما ان لم تبلغ تسعينين سواء كان بينهما وبين التسعين
 معتد من الزمان او كان زمان قليل ولو عشرة اشهر **قوله** قال الله للرجل
 ان يكون حمله على ما يجزى في باب العزل **باب** ما يرد منه النكاح في الشرايع
 اما القرن فمقتل هو العقل وقيل فمقتل نيت في الرحم نيت الموطى وفي
 القرن ايضا العقلة الصغيرة وفيه العقل والعقلة بالتحريك فيها شئ
 يخرج من قبل النساء وحيا اناقة شبيهة بالادوية اى الرجال وفيه الادوية
 فحمة في الخصية **قوله** طليم فاذا وقع عليها اى فلا اذا دخل بها فلا تزويجها
 بعد دخول الزوج لها لا تزويجها من الامراض المذكورة سواء علم الرجل بها قبل
 ام لا وكذا تلك الامراض اربعة مبنية على جعل القرن والعقل واحدا اى لم ينفع
 الموطى بل قلنا انها واحدا او اثنان **قوله** قال ان اريد النكاح الى القصر اثنان
 بالنسبة الى العور قلنا فيه ثبوت النسخ في القرن والعقل **قوله** ارايت اى دخل
 بها اى في زنا اذا دخل بالحيوية اى يريها وظاهر هذا الحديث ان لان
 يريها بعد الدخول فينبغي حمله على اذا دخل بها وهو لا يعلم بالعيوب **قوله** وحمل
 الاول على اذا دخل بها وهو عالم به وقد فصل ذلك في حديث الحسن بن صالح

التي **قوله** طليم مثل ما ساق الى ساق الزوج اليها طاهر يشمل المهر وغيره ويشكل
 على انه مفعول بغير **قوله** طليم ترد العيا اليه عند الفري العرج من العيون للسوق
 للشيخ لاينا في جعلها اربعة كما في الحديث الاول يجوز ان لا يكون المقصود من ذكر
 الاربعة التخصيص بها فيها فاعمل في ذلك حكمة اخرى كاحتياج الاربعة الى
قوله ولها ما اخذت ليس فيه لعل ان لم تأخذ شيئا ليس لها ان تأخذ بعد ذلك
 بل **قوله** طليم بما استحل من وجهها يدل على ان لها ان تأخذ المهر لانه عوض عن البضع
باب التفرقة بين الزوج والمهر **قوله** ومذهب الابن الفصل
 من الذي مقصوده من طلب المهر لخص من الزوج دون اخذ المهر **قوله** طليم
 طريق الدين الى سبب امر ديني مثل كون الزوج شارب الخمر دون امر ديني
 مثل كونه وضعا او قليل المال وظاهره انه من ذلك التعرض ولا ينافي ذلك
 صحة الطلاق لو طلق اذا لم يجز طلاقه ان يعطى المهر الا ان لا يقدر عليه
 فيكون اخذ طلاقا وظاهره جريا **قوله** الولد لا يكون بين والديه ايها الحق **قوله**
 طليم بين الابوين بالسوية في الارضاع يقدر السؤال الى ليس وجوبا ارضاع
 الام يعني الاب عن ذلك بل وجوبه بينهما كقوله ان يتركاه اثما ولو اقر
 احدهما سقطت حواشي الاخر بعد القطار تمام الارضاع في نفقته على الاب
 ذلك لا ينافي كون الام اقرب بالم ترضع اولا الى سبع سنين فان هذا باعتبار
 دون النفقة ولا بعد في وجوب نفقة بعد القطار على الاب تعينا وان كان
 الام اقرب في الخصانة **قوله** طليم فقالت الام لا ارضع المولود حمل على ارضاع
 فام الاب بهذا الواجب في سقط الوجوب عنها فيعوان تأخذ الام الارضاع
 ويكون ان يحمل على الواجب لا على الاب عنها فان لم يقرب بعد اربع سنين
 وجب على الام عنها **قوله** طليم لموضع الاب الى ابوين فان الابن عليه
 وانما لم يورث لانه فانما قال المانع فاذا التاثير **باب** الحكم الذي اذا بلغ

المهر يشترطه وحلم وجب التفرقة بينهما في المضاجح **قوله** طليم مباشرة
 اقربها المهر بالباشرة اساس بشرة الفرج القبل وغيره ويجوز بغيره
 الجارية **قوله** صلى الله عليه واله العوى والمصوى الح حاصله انه لا بد من التفرقة في
 المضاجح بين صبيات بين صبي وصبية وبين الصبيات عند بلوغهم عشر
 سنين ورج فالتفريق الجارية بالحيثه المشاكلة ويكون الجمع بينه وبين ما
 من التفرقة بينهما لسنين يحمل هذا الحديث على وجوب التفرقة وانما
 استحبابه وحمل الرواية على اصل الاستحباب **باب** الاحتياط في المهر **قوله**
 في المقنف الاحتياط اعني البلوغ والعقل والحيرة والاسلم والعفة وفيه
 وهو يطلق على التزوج كما في قوله تعالى والمحصنات من النساء ومحصنات
 غير مسافحات وعلى الاسلام ومنه قوله تعالى فاذا حصل قال ابن سريج
 اسلامها وعلى الحيرة ومنه قوله تعالى ومن لم يبلغ منكم طولا ان يكمل الحصى
 وقوله والمحصنات من النساء والمحصنات من الذين اتوا الكتاب وعلى اجتماع
 الامور الخمسة التي تدر عليها هنا بقوله اعني **باب** ٣٢ حتى الزوج على المرأة
قوله صلى الله عليه واله ولا تصدق من مهرها الا ان اصله تصدق وفيه من القبول
 بالتحريك وجب صغيره طه والنساء والمرا ديتها البيت الذي فيه الزوج لها
 وقوله لا يملك رقبتي رجل ابا كناية عن ترك التزوج **قوله** طليم ليس للمرأة
 مع زوجها امر ظاهر عدم انعقاد هذه الاشياء عن المرأة بذلك اذن
 ويكون حكمه على الاستحباب كما كان له معارض ولعل في التذلل لاعتداله
 متايد بانه قد يكون منافيا حتى الزوج كما اذا كان المنذور الصيام بل المشقة
 ايضا **قوله** طليم وغيره اعي غير الرجل عليها بان يزوج او يقر في حقها
 على اهل بيوت غيرا وغيره وقيل وفي الصلح غير ما يقع وشك في ذلك
 للمرا وجب البطل حسن سلوكها عند بلوغه وفيه تحلت الطاعة

او تزيت له والبعال الجماع وملا عترة الزاهلة والنظان المراد بغير الشجب
بالبحر بفتح الباء وهو ما يتغير **قوله** طليم وصفت ثوبها النطان المراد بالثوب
هذا اللعنه وهو الذي يمينه بالفارسه جاد **قوله** طليم او بغيره نرى تحت
ثوبها بغيره نرى عقمه من لانه لا بد في وضعها ثوبه في بيت الزوج ايضا لم يفته
ويكون ان يراد به قرب الزينه ويكون او من كلام الروي ذكره الشك في
بعض النسخ او خرجت بغيره وهو المناسب لقوله طليم الى ان ترجع الى
بيننا **باب** حق المرأة على الزوج في حق العشاء الفاحشه وكل سوء جاوز
حد منه فاحش وقد فحش بالضم فحشا وقفا حش وبسي الزنا فاحش
طليم وان حملت اى فعلت ما ناسا من الحمل **قوله** قلت من قال هذا
الذي ذكرت من ابراهيم على بنتا وطليم وقد مضى من زمان قرون ولما كان في
هذا السؤال سوادب وهم طليم معاذن الزوج غضب طليم ولم يكن ذلك
الانفسه في عمار **قوله** طليم فكيف لها ان يستمر طليم انها طليم
صليها في كل شئ من انظر فيه ففان ذلك الصلب ويقوم ان كان
من القيام فالعالم مقدراى ما يقوم به وان كان من النقص فلان
ان المراد بالتفريق حمل الزوج على التخليق وان ابي طلق عند الامه هذا
اذا يرجع عن التقدير في الكسوف والطعام قال ان رجلا من الاصحاح
النظار ان هذا الحديث بالباب السابق فكيف حديثه من الذي
طليم وزوهه بلها الى لا تعلق من الكتاب وما يجب الهوى والارواح
وغیرها والبله جمع البلاء الحمر والحمر وتلك الناحيه كفايه عن امرها
باب **قوله** طليم المراد بالثوب انقست لها لا تله النطان المراد به
ولا دورا انتاع ان تعقد تلك النطقه في دعها وهذا مثل الحاصل للثوب
يتفق حقها وتقابله بالسنه طيل على ان المراد بالمانع عن الحمل غير ارتفاع

السن وفيه البنا بالمد الفتح وفلان بذى اللسان والمراد بنديه **باب**
الغير في سوا غيره بالفق مصدره فذلك عاد الرجل على اهله بغيره
ولا رجل غيور وعزلان وجمع غيور غير وجمع عيزان عسارى وغيارى **قوله**
سلى له طليم وان كخته لم يجد بغيرها عن سيرة حسنة عام في هذا كذا
عن انها لا يقر بان كخته بل منها البعد من سيرة حسنة عام وهو يرجع الى
تشبه الشئ بغيره **قوله** طليم لم يحيل الفقه الفنا الى لم يضعها عليهم ولم يطبها
منهم بل انما ستم منها **قوله** طليم فان بعت اى طلبت مع وجود زوجها
وكونها من زوجه غيره كان ثما مثل الزانية وان لم تر **باب** **قوله** طليم
على ان تنفرد بها **قوله** طليم صلى الله عليه واله كبرت البعاج سباله في قم صلبها
انما اثر في البحار بل في جميع ما يقبل الكثرة من العاصي وهو الماء والارض
لعلم المراد بالطير **باب** **قوله** استبرأ الاما **قوله** من الرجل المومن الى طليم
المومن هو الثقة في الحديث على عدم كفاية احباده عن الاستبراء
حمله على من بعد ما مونا في العرف دون الثقة **قوله** طليم فان اناها فلان
ينزل ينبغي ان يحمل الايمان على غير الجماع ويكون النفي عن الانزال هيئتا عن
بطريق الكتاب فلم يكن منافي لما من الاثام قبل الاستبراء وان عا
انما مفهوم الغاية في حق بيت من الح فان يدل على حلال اتيانها بعد طهر
حبل فان النفي عن الانزال قبل الاستبراء على وجه العموم فيكون في مخالفة
ما بعد حتى لما قبلها بخلافها كانه قيل بحد الوطى قبل الاستبراء
جميع التقادير بخلاف ما اذا ظهر الحال فانه يجوز الوطى على بعض التقادير
وهو ظهور عدم الحمل فلان ساقاة بغيره وبين حديث عمار **باب** **قوله**
المملوك يزوج بغير اذن سيد **قوله** طليم فان فعل وفاق بينها يمكن
فعل الى العبد اى فان فعل العبد ذلك وفاق المولى بينها ويمكن وجعه الى

الحديث وجوب احد الامرين اما الوطى بنفسه او باحدة طليها للغير بالترجيح ^{التحليل}
امارات البغى لو لم يفعل ذلك لخر ينظر صيرورة اثما ووضع الضرر المظنون
امكن واجب **قوله** العليم ولا امتك وهو حامل لما كان معق لا يجمع بين الام
في قول لا قطا الام والامته جمع مع عطف ولا امتك عديلا لا قطا امتك هي
حامل الخ من عطف بحسب المعنى **قوله** العليم ولا امتك ذلك فيها شريك طاهر
في عدم طهارته بتحليل الشريك وسجي حوا ذلك ويكون الحمل على انها لا تحمل
بحد تلك البعض فلا ينافي ذلك حلها بتحليل الشريك **قوله** العليم ان الله
عز وجل يفرح بعمل المردان المائون فيه من نكاح الاماء باذن اهل بيته
على الحرمة ما لم يكن بائنه لا يفرح في ذلك الغير بخلافه **قوله** العليم وبأخذ
الولد من مال ولد الخ طاهر حر وان الحكم والذي بعد في الولد الباع وغيره
وفي حال الضرورة لم يعد ولعل المرد بالباشرة كالحاج مس الفرج وهو اليه
العليم تقوى ان طليها قدما من العليم **قوله** قال حران اي تحلل حران
وفي اكثر النسخ حران لعل التقدير لعل النساء حال كونهما سريين او اربع اماء
ومعنى ذلك مع ملخطة السؤال حرة ما زاد **قوله** قال هوام ولد وطى هذا الوطى
لامهات او لاده شيئا كانت منها واعتدت بعدها عتقها وامانع معها
وعقبتها بعد المول فيتوقف على وجود الولد **قوله** العليم فالتكاح باطل الى باطلها
قوله فقال ان لم يكن او فاهما الخ يمكن ان يكون ذلك منبعا عما في عقوبات
ان ليس المرأة ان تطلب مهرها اذا كان الزوج قد ساق اليها شاقا لها شاقا قبل
الدخول ولم تشرط المرأة جليلين مهرها غير ذلك وما يورث مثل هذا المعنى أيضا
السيد مقام المهر في استحقاق المهر فاذا امكن الزوج من الدخول وكان قد
اعطى الباشرة من المهر لم يكن له ان يطلبها ما طيبيل الوجوب والاستحباب
يمكن ايضا التحلل من النكاح فقد مضى نصف الزمان على ملكية السيد الجارية بعد

البيع يسقط النصف لوفعة التماس وابطاله العقد فلم يكن له المطالبة بالنصف ولا
الغير ويجوز للمولى الثاني لو وقع كان بغيره عقد جديد فلو سخط شيئا كان
باعتبار التجيز لا بسبب العقد السابق ولعل المراد بهذا الامر التثنية فكيف
معناه من اتبع اهل البيت عليهم السلام لم يحتج عن وفاة الام بعد بيعها
من قبيل من يورث واهل بيته ليعمل كذا مبنا لغيره في الترتيب **قوله** فقد تقدم
الحال الظاهر من كلام المؤلف رضي الله عنه **قوله** العليم لا يورث صدمرا
فلا يورث العبد ربع التركة ولما اولادها شرفان حكم بانها حران ومشتهر بالافلا
يعتد شرفها من التركة ان انحصر الوارث فيها **قوله** العليم وان كانت لم تخرج
ظاهر في انها امرات ان لم تخرج وان انقضت عدتها فخالف المتيقن
هذا الحكم **قوله** العليم فكيفها الى جامعها **قوله** العليم ان تضرى اي ان تضرى
يعتق وفي حال الصغار بالغت الذل والضم وكذلك الصغر بالغت **قوله** العليم
يعطى باسدين من ثمنه الى القصد غير العبد انه لا يلزم السيد زيادة ثمن
العبد بل كان نصف المهر اريد به ان يكون بغيره دين استلانة باسدين
يعتد بخمسة النصف وان زاد عن الثمن ويكون ان يكون فايز القصد ان لم
يكن السيد مال يغنيه بدينه فقدم اخراج نصف المهر من ثمنه **قوله** قال لعل
اي يكون الجارية تقدم سيدها وتخرج في جوارحه لا يمنع من كونه حلالا لمن
اطهاستها **قوله** يعني بالقيمة ما يقع الشرط مائة حر الظاهر منى طان
معنى قوله فذلك ولد فذلك صاحب الجارية ولذا خيه المؤمنين على تقدير
عدم الاشرط لكن ذلك لا يرفع المشافاة فان المهر من خبره من ان
للولد مملوك على تقدير عدم الاشرط وسكونه خيرا لا يرفع خبره بل يورث
الاباقيمة ومن حديث رواية انه حر على ذلك التقدير ليس للمولى اخذ
منه ولو لم يورث القيمة وقلنا بجوابها وهو في هذا المعنى فلو لا قبل

على خلافه لان قوله عليه السلام انهم ظاهره عدم تقييد بالقيمة ويكون السؤال
على وجه لا يبقى احتمال الخلاف ولما التقيد بما يفيد من غير الولد قبل القيمة
فلا ساع له وبالحكمة فم الرقيب من الاول والآخر من الثاني هنا كما لا ينكر اعاد
بالسالب الكلام فالاولى ان يجمع بان رقبه الولد في الجارة الخاصة في جوارح
سببها وحريته فمن سلمت كون اصل له كما يفيد قوله عليه السلام عليه السلام
الرجل جارية فم بان الجارة ان كانت لخدم سيدها في بيته من دون
ان يرسلها الى من حلها له ولما اصل له وطبها فقط دون غيره من الاستفاضة
فغير الولد يحتاج الى الاشتراط وان كان السيد قد ارسلها اليه وممكنه منها في
سائر القصة كما كانت بمنزلة مملوكة فكان الولد حر لان ذلك الارسل والكلين
قام مقام الاشتراط حيث ان ذلك متضمن لتحرير سائر اجسامها وانها لا تستلذ
من جملتها ومع حمل قوله فملك ولد على فملك الرجل ولد له فمقتضى الاشتراط
بحاجتنا ان التفرع على الاقرب ولا رجوع القيمة اليه لكونه يجهل ان يخضع
عن المشتري الى ان كان له مال اشترى به الولد وهو الاشتراط الذي يترتب من
له فيكون للمال استعانة اصديه فقط اشترا استعانة بغيره وذلك القيمة
ترشحا **قوله** الذي يخرج النسيه ثم يسلان في نوازلن وحسن الدنان وهي
الحيا **باب** المتعة **قوله** عليه السلام من تزوج بكرا تزوج بميتة بالذرة
التي تحل لاهل البيت قلنا هذا ولم يبعد المتعة التي قلناها ويطلبها حلالا
من اكر الزوج يتركه ويكن بغيره يتعدى ولا يتعدى واهل المراء بها
رجوع بعض الموق الى الدنيا اعياء عند خروج المهر في عليهم والمتلف في
تقاضيهم فودعوا اشتقاوتهم بابا في الرجعة وقد كلفها شواهد من قرانهم من
قوله عليه السلام من تزوج بغير مهر او كان ما موات لا يحتاج الى
والظاهر على سبيل الاستحباب **قوله** وقد ابر عباس الى مقتضى الوقت

رواه تقاضيه عن الاستصحاب اذ لم يسل الى الامة فمقتضى رضا من
المتعة والاضمان لبيان المعنى الاية دون ان المتعة منها حتى بقا انه لو كان
منا لوجب تواتره ومثل ذلك في عبارات اهل البيت عليهم السلام كثير ولما
ما ذكرنا **قوله** اذا كانت حارة اي محل المتعة ومقاله اهل البيت عليهم السلام
عليهم السلام يوافقون معلومة من جيشها مكشوفة لا تيان الناس اليها الجماع من
التقلت الى ايقاع العقد عليهم واعتداهم **قوله** عليه السلام على فمقتضى كما اذا
وقع الطلاق في الحيض او بعد الاستبراء وبعد شهوة العبد او تقبضه
بالتثا **قوله** ان لا يطلب ولها العدة فمقتضى العزل **قوله** فشدوا الى اتمام
عليهم في ذلك ان انكار الولد ومن فيجاء في فاية القيمة **قوله** فان اتمها اي
الرجل تلون اتمها وتوفي بعض النسخ فاتيها وهو اللب بالحوادث والظن
المجربان مثل تلك التهمة الظن لا يوجب حجة انكار الولد بل ينبغي ان لا يترتب
اشكال تلك المرأة لان الولد لا يفرش **قوله** عليه السلام يمتنع من الحرز للمؤنة عدم المنع
منها يشترط جوارده والتحرص على المؤنة بان حلت ذلك الاول وان كان فيه رجة
ما وقع ما وقع معنى الاضمان اليها الدخول بها ولعل معنى كون الجارة تحقد فيها
غير ريشة ولذلك قد يكونها اربعة عشرين مع انها تبلغ في التسعة والعشرة
البكر **قوله** اي من الاربعة التي لا يجوز الزيادة عليها **قوله** فمقتضى اي المراء
بعض النسخ دون بعض **قوله** عليه السلام كف من رجزه ميتة مخوف ولعلها
والبر بالضم كخطه وفي بعض النسخ كف من رجزه ميتة منصوب بتقدير اعطها
ونحو والسفاح الزنا **قوله** فان عدك وفي بعض النسخ لك اي لغيره او لك الاثبات
ممن هذا المزاج زنا فمقتضى العقد **قوله** عليه السلام اذ لم قطع اهم فقد
عصيته صحت من اعداه تقاضيه ويكون ليراد بالعصيان مخالفة
الندب دون الايجاب فيكون معنى عصيته حرمت ثوابه ولو حل العصيان

على الاول ينبغي ان يراجع الى الاعتقاد في اعتقاد ان المتعة ينبغي ان يتنا
عنها ويكره ان يراد بذلك انك ان لم تقطع الله في الايمان بالمتعة عند اشتداد
الميل فقد وقعت خصلتك في مفرص العصبان بارتكاب الزنا **قوله** وهو امر
اي ما صدق كلامه وهو كناية عن كونها صالحة لا تقدم طاعة الزنا **قوله** عليه السلام فليست
زوجها الاول الذي ترهبها ستعة والامر بالانقضاء يدل على انه يجب خلعها ان يجب
لها صدقة وتتميم حصة المهر صدقة لكونها كالصدقة يستحقها الثواب وقوله عليه السلام
المؤمنون في حقها اي لا يستطيعون الا بها بالمتعة بيان لقوله الدار دار هنة وهذا
لم يعطف عليه **قوله** عز وجل من انما استغلق بغيره من الخلة بالفتح الخصلة
بنا كافي كثير من الفسخ بغيره من التنا المشاهدة من فوق ولم يجره هناك في القصة وفي
بعضها بتأخير التنا للمشاهدة من فوق وهو من التنا وسيجيء في حديث جابر بن
عبد الله يعني الدائم ويحتمل ان يكون في الموضوعين شيئا باثباته المشكك في الفتنة
اي دوما **قوله** كل انظر من كلام الروي **قوله** عليه السلام ان يصدقها شيئا من غير
تجديد العقد **قوله** عليه السلام وله امره حال يدفع به قوم ان المتعة لا يقع الشروع فلا
يجوز مع وجود الزوج وانها كالجماع لا يجوز تزويجها بدون ذلك لكونها كالعقد
يخفى ويصفى شجر ويصفى وهو يصفى عدة الدائم فعرض الشجر بالخصة
لغلبة وقوة ما فيه من قبل بعد شهر ويصفى اذا اعتدت بالزمان ولعل قوله عليه السلام
وانما مكثت عند الح كناية عن دخولها ويمكن ان يراد ان المكث نازل منزلة
الدخول وفي حكمه **قوله** عليه السلام انما مات عنها الزوج ان يراد الزوج الجامع بالجماع
شبهت بما زان بقرينة قوله عليه السلام اولاك يمين **قوله** عليه السلام لا في عليكم اي في ذلك الموضع
ان الحكم الفين بعد من التنا ويجوز ان عليه حكمه ولو لا ان في شوقه جوعه
لاجرة اهلككم حد الزنا بغيره **قوله** فقال له شهره الى يدك على حوز تاتوا من جوعه
زمان العقد **قوله** ثم انتهى بعد ذلك الى بيته يقصد ان يجمعها انشاء

ان يعتقد عليها **قوله** عليه السلام ويستغفر له وجه الاستغفار اما دفع تبعات الشبهة
الفعل والافلم يخل ما التكليف حيث لم يكن هناك تكليف الغفلة **قوله** عليه السلام
فليس من من فعل الحق ليس من ان يخفى ذلك العمل عن الناس فريدان من
لحقية العمل وفيه جارية ما تواتر في شأبه اول ما ذكرت فحدثت في بيت
اهلها ولم يكن الى زوج وفيه بغيره فلا يتبين في عا امله بناء فيها اي زنا لا يقتضي
بالقاء والاقاق بمعنى ازالة البكارة في قاقصها اقصرها وفيه القصة العشرة
الجارية وفي الصالح اقصاص بكارت زائل كون وفيه اقصر وعرضي تدين
ابن عمر **قوله** النادر في حق القصة بالضم شر الناصب وفيه الحكم بالضم جمع شر
ولعل المنع عن اتخاذها لاجل الفاسد ان شر من المراه وذلك في وقت الحضي
قد يرد الى الميل الزوج الى جامعها المحرم والمسرولات للاباء السراويل ظرو
يشل وقت الحضي وغيره ولعل لفظ فاسد في نساء بني امية من سوء النسخ والناصرة
عليه في بعض الفسخ وعلى تقدير ان يكون رجال بني امية متكون في الكلام لا يقال
اليه **قوله** عليه السلام لا تشا وروى في النجوى في حق النجوى السراويل ان يزوجها
اي سارته وانجسته وانجست القوم تاجوا الى ساروا وانجسته ايضا اذا
خصته بنساء تلك والام النجوى ولعل المراد انكم لا تشا وروى في الامور
الخصلة التي لا ينبغي المشاورة فيها الامور وذلك لا تطعمه من اذا قلنا اجنوا
الى قربانكم مع ان الاحسان اليهم من ام الامور المستحبة ويمكن ان يراد ان
ليس فيه امر غير فاسد او صفة او صلاح بين الناس فيكون مما ليس فيه حرج كما
يستفاد من قوله عز وجل لا خير في كثير من نجوى هم الاية وان يكون النجوى عن الامور
في ذلك لانه مبني على الحق كثيرا ما ينسب الزوج عن الاحسان الى اقارب **قوله**
عليه السلام ذهب خيرة شرطها وبقي شرها ان الشر الذي يصفى لعل المراد ان المرء
ملته من ابن احد ما خيره وهو كمال لان المرء يتنزهه والاخر شر وهو طاعة

لان كثير ما يتبادر الى الذهن واختلاف عال من بعد وهو ما يعجز الانسان
الغضب وعقم رجا عطف على ذنب وجعل شطر الرجل العلم وهو الحق
وهو الشكر ولا يلقى ويستحق في الكبر والثاني يقول فذهب بعضه **قوله** عليه السلام
كل امرئ من امرأة الى بكاء من اموره الى المرأة **قوله** عليه السلام اكثر اهل الكفة من
المستضعفين النساء الظن ان من المستضعفين حال النساء مرفوع على
امرؤ المبتدأ وهو اكثر وفي من الحشدة بالفتح الدبر وفي عن اتيان النساء في حاشيتي
وربما جابا بالسين وفيه حضيض الجارية مثل خفتت العلم وفي بعض
بدل خفتت حاضيت وينبغي حمل المملوك الذي يجوز له النظر الى كونه
وساؤه على من لم يدرك **قوله** يكون للرجل الحصى الحصى بالرفع فاعلم يكون **قوله**
واخذ علي بن ابي طالب ولعل غرس اليد في الماء تنزل منزلة ضرب اليد على
اليد في السبع **قوله** وان عجز عن نفسه من قيل قوله تعالى وما الى اصل الذي
فطرني اى ما لكم لا تعبدون الذي خلقكم وقوله اراد بذلك جواب آخر وفي
فما تم بلد والنسبة اليها تسمى وقام ايضا اذا فتحت التاء لم تشدد كما قالوا
بيان وشاء الهم الا ان الالف في تمام من لفظها والالف في بيان وشاء الهم
من بابه النسبة وقولهم قدامون كما قالوا ايمانون وقال يسوع منهم من يقول
قهاى ويلى وشامى بالفتح مع التشديد وفي قهاى بالفتح مكية شرعها الله
تعالى ونص معروف لا يلد ويوم الجوى **قوله** عليه السلام ما لم يتعدى علم يقصد به
ان يشاء بذلك الى المباشرة وقدم لما **قوله** عليه السلام والرجل يقول لسانك عليكم
اى اذا وصل على القوم **قوله** عليه السلام اذا لم يرفع خبره الى الامام يمكن ان يراد بمقابله
ما اذا كان الزوج معقودا بخبر ويقع ذلك التزوج بعد رفع الخبر الى الامام
صبرها للذة المضروبة واعتدادها بما لا يحتاج الى التصدق **قوله** عليه السلام
ان يفارقها الا بالمفارقة فدية **قوله** في حد ما يمكن لا يحل طاعة الطلاق

على حد ما بالرفع فلا ينافي في وجوب تمامها العقد الاول واستينافها
للاثنى **قوله** او انا على غير حد اى لم يتم الى العقد **قوله** عليه السلام ويال لها
حتى يظن صدقها او كذبها **قوله** عليه السلام لانها لا تعلم ذلك اذ لم يثبت
الحال عند السلطان ولا يثبت في انتقاء الولد عنه غير لسان واحد المرة
للمزيج ساقا اليه **قوله** عليه السلام لانها اذا صارت من بعد موت الزوج اما
محول على وجه الدارث او تخصيصا لثالثك العتق قبل العتق بالانكاح كان
توضيحه باللب **قوله** عليه السلام لا جرت له ذلك اذا لم يكن لامرأها مكذب
قلعا بل يحل صحر ولو لا ذلك بل لم قطع كذبها حجابا باستحقاق الخصيص
بالضرب بناء على ان كذبها او اريد بالضرب ما لم يضرب السوط من الحجر السيف
قوله فمن ذلك اى من مكرها غير مكرى ولكن هذا المعنى يشمل العلم
المشاور اليه بذلك الامر المذكور اى روية كل صاحب بكشف لاقتنابها فثبت
مولاهما **قوله** عليه السلام ويجوز من تحتها للغير حمله على جواز انكاح نسوة من اهل
الولاية دون العكس والمراد بهذا الحالة حال الهند وهي ما قبل ظهور رضا
الزمان **قوله** عليه السلام ان لا يخفى انتم في بيت بل تدعى ان تزوج قبل
حيضها وفي رواية الباء مثل الجاه لغيره بابه وهو كالحاج وقوله عليه السلام فقتلوا
وانطقكم بشعر بان الولد يفسد من كل هذه الفرق ما ناب اليه في شغل
ان يراد بكون الباء في اهل بيروكونه في رجالهم **قوله** عليه السلام فان هو من العطف
هذا ذل للرجل بمعنى صاحب هذا العمل فاصب بعيد عن الاحسان كان
ينبغي ان يشترضا **قوله** عليه السلام يقول الله عز وجل احل لكم اعداءكم للاختصاص
بالليلة الاولى لخاله زمان الصل وسوق الدية ولا يكون من الميزات في
سبب المغفرة حيث يفر من ذلك عليه فتشمل قوله تعالى وتقتلوا فاستقبل
الحيات وما يقول الى مغفرة من ربكم وايضا هو نوع من العلم لا يغفر ويغفر

تلقيها **قوله** حليم من ابن صادم والثنا اربعة آلاف درهم لعل ذلك
 كما يدل عليه وقوله حليم فمن ثم هو لا يأخذون به وقد مر بان ان اثني عشر اوقية
 ونشأ خمسة درهم **قوله** يسقدها الى يسعد عليها من باب الخذف والاصح
 وفيه السقاء تزد الذكري الاثني وقد سقدها الكسر فسقدها ذوقك
 في التيل والبيعه والشور والبيع والطير وسقدها الفقه لغة فقه حكامها اوقية
 اسقدها غيره **قوله** حليم ما يصنعون أي الذين اسقدها العقل على الهمم
 على علم الطريق **قوله** حليم والثانيه عليك ولاك اي وزده عليك ولا يجوز
 لك والظاهر ان المراد بالنظر الثانيه ما مثل الثانيه حقيقة كما اذا نظر بعد
 صرفا لنظر الثانيه حكما كما اذا نظر ولا يصرف زمانا يصح صرفا لنظر البعد
 اليه **قوله** واما الدعا في طلب الولد **قوله** حليم سبعين مرة يمكن رجوعه الى
 الآخر وهو العلم في استغفر له الى التمجيع وهو احوط وفيه ما هو مذهب
 تند بالمطرب **قوله** حليم الرضاع في موضع الصيام يرضعها رضاعا شائنا
 جميع فيع حاما واهل نجد يقولون رضع يرضع رضعها شاك ضرب يضرب
قوله حليم واحد وعشرون شهرا وفي قوله عز وجل وحمله وفصاله ثلاثون
 شهرا اي الى ذلك فان الغالب في الحمل تسعة اشهر واما قوله تعالى والوالدات
 يرضعن اولادهن جويا من كابلين فليس مطلقا بل يقيد بقوله تعالى لمن اراد
 ان يتم الرضاعة ويستفاد منه جويا لا كفتا وبما هو اقل من ذلك **قوله** فقا
 حاما اي يرضع حاما اي في عامين وجوزت الزيادة عليها شهر الاثرين
 واذكره هو لا انتفاع **قوله** حليم كانا لها واحدا بعد خالكة صنفه فخلان
 مثل ان يطلقها احدهما فترجها الآخر وهي رضع فانصل بين الاول رضعها
 لكل من الثاني فقبل الوضع ارضعت رضعا لم تبلغ العدد المحرم ثم رضع
 بعد الوضع والحديث صحيح يدل على ان الرضعة الواحدة غير كافية في التمرين

البعض ان الرضاع حيث وقع محتاج الى البيان **قوله** لانه لا رضاع قطا
 نظر لان العظام قد يكون بعد الحولين كما يستفاد من الحديث الا اني قد ذكرنا
 المراد بالعظام وقت العظام لثم الكلام وهو يحفظ وفيه قطا الصبي فصالحه
 تنقطع الام ولدها والصبي فطيم **قوله** قال الرضاع بعد حولين يمكن براد
 لحولين المدة من وضع المرضع دون وضع ام الرضيع فيكون الرضاع قبل
 حين قطا اي في الحولين **قوله** حليم لان ولدها قد صار ثمة ولذلك ذلك
 لان كجارية المستول عليها قد صارت اختا للولد السائل فاخت الولد انما
 روضة للخدمة التي جاءت له بالولد وتذكر الصغيرة صا باختيار فقط
قوله حليم فسد النكاح ظاهر في فساد نكاح الرضعة التي صارت غيرة
 ينته فكيون الام اشارة الى النكاح المعلوم من تزويج ويحصل رجوعه الى
 نكاحها عليها فان اكبر صارت اما الزوجة الصغيرة وان كانت امومتها
 لها التمس في وقت الزوجه لان انصافها بالامومة ليس الاضيقام انصافا
 وح لبيت الصغيرة زوجة ولما تذكر صناعا مع كونه الفاعل بين الشا
 فلهذا لان المراد بالجاره المملوك في حق وقوله ان رضة الله قريب من المحرم
 يقل قربة لانه اراد بالرجعة الحسنان **قوله** قال لا يهر من الرضاع المملوك
 ان وقوع الرضاع المحرم في غير المحرم لا يحكم به مجرد وقوع الرضاع مشكورا وقوله
 حليم ام ترى تغيير المحرم مطلقا دون المحرم فان الامومة في غيره
 كافي ولا يحتاج الى الرضاع ويكره ان يراد بام ترى من هي غيرة الام لا في
 يقوم بتربية الان رضاع او جعلها مرضعة للولد بعد انشائه فقلت للحمد **قوله**
 حليم لاما ارضع من ثدي واحد من التخصيص بالارضاع من الثدي
 لم يقل بعدم تحقق الرضاع بالوجود ولو اراد بالارضاع ما يعالج وجود
 ليوافق ما يحكي من ان الوجوه غيرة الرضاع لم يبعد والمراد بالثدي الواحد

امرأة واحدة وهو شايع كما يقال فلان وفلان انقضعا من ثدي واحد والولد
 بالسننة الرضاع وهو كحلوان كما اذا قلت مثل فلان كان في سنه
 اي من القطة او من القشرة وان اي من العدل في جمع عناء الى الحديثين
 وصدق قرينة على المراد من هذا الحديث **قوله** عليه السلام عينا وشما لا عينا
 وقع من دون ضبط فافهم من بين ان شرط الرضاع تحقق في امرها
 تحقق الرضاع منهن وبين وضع فوق المزاج الحمية والرضاعة الحسنة
 وفي من الظاهر من الجميع ظاهر على فقال بالضم وطور واظهار والمراد بتعدي
 اللبن سيرة صفات الموضع الى الرضيع **قوله** هل تضل ان تترفع على
 للمفعول اي هل تضل تلك الملة لان طلب الرضاع او تضل رضعها
 يكون المفعول هل تضل الرضاع تلك الملة على ان يكون ان تترفع فاعلم
 ويؤمن قوله عليه السلام ولا يكون ابتداء فان عطف اللبن على الرضاع ان
 عطفه على الملة والظاهر ان المراد بلان ابتداء اللبن بالحاصل منها بعد البلوغ
 الولادة وفي من خرج الى ابيه في الشراى ذهب وفيه الرخصة المحق الاسترخاء
 وجعل ارعن وامرأة رضاعا بين الرعونة وفي الصريح وعن يفتحين سقى
 رعونة كولي وسقى **قوله** الذي يجزى الجارية مفعول يجعل عوا امرأة ولبنها
 من غير ولادة ظاهر يشبه امرأة لا ملة اصله قلد ولكن ليس بها حمل والى بها حمل
 ولم تلد بعد وفي من الوجوه الدوا يجرى وسيط الفم قبل منه وجرى في الصبي
 مفعول وجرت الرع اذا طغت في صدره **قوله** ان اجر رضاعه عليه السلام الصبي
 مفعول تقوى امير المؤمنين عليه السلام وقيل من يشترى متى لم ولد يولد
 بظاهره وعلى ان ام الولد رضاعا من لبنها **باب** الرتبة الولد في
 الرتبة خلاف التغير تقول هنامة بالولادة فيه ونعتته **قوله** هينك
 الفارس اسناد التثنية الى الفارس مجازي من قيل اسناد الفعل الى سبه اي

والق

صار الفارس سبب تشكك واريد بالفارس الولد **قوله** عليه السلام شكرت
 الخ اي جعلك الله شاكرا الواهب ولدك وبارك لك في الولد والوليد
 وحاشات وان كانت اجزاء في اللفظ وفي من قوله تقاضى بفتح الشا
 وهو ما بين ثمان عشرة والثلاثين وهو واحد جاز طبا لجمع مثل انك
 الارب ولا يظن لهما ويجمع لا واحد من لفظه مثل اسأل واباسل
 عباد يدومنا كبر وكان يسوي يقول واحد شذ وهو حسن في المعنى
 في بلغ الغلام شذته لكن لا يجمع فعلة على فعل ولما انعم فانما هو جمع نعم
 من بغير يوم بوس ويوم نعم ويق هو جمع تعقل نعمه ونعم وانعم **باب** فضل
 الاولاد **قوله** صلى الله عليه واله اشهرها لعل المعنى اسرى بها او يوجد لها
 انكم معها كما اسرى فقيم ان يراحيين وفي من شتمت الشئ اشهر شتمها
 بالفتح اشهر لفظ **قوله** صلى الله عليه واله من قرح اي يخرج اي كالجرح في الام
قوله صلى الله عليه واله وابنتين اي من حال ابنتين او اخنتين ايضا
 للجنة وكذا معنى صلى الله عليه واله واحد **قوله** عليه السلام حبيبة اي الانثى
 المذكورة ان على سبل البذل صارت حاجتين من ان يدخل القابل انما
 اي حبيبة اصغر رجل فيها من النسا وفي من الحنيطي تقبح جوفه وامتنان
قوله صلى الله عليه واله فقوا الحسن امر الوفا **قوله** صلى الله عليه واله لا يرون على
 صيغة المجهول اي لا يظنون الا انكم ترون قورم ولا ينبغي للواثق ان لا يثق بالهم
 الرزوق **قوله** صلى الله عليه واله فقالا سبه بينهما ينبغي حملهما اذا مضى
 على الاخر لم يكن له فضل عليه في نفس الامر ونحوه الاخر من ذلك الحديث
 السابق على اذا كان الفضل فضل اولادك كفضل عليه من تفصل
 الاخر عليه ويمكن الجمع ايضا بجمع الحديث الاول على التفصيل في الحديث
 المولاة هنا خمنت معنى النسوة بقرينة تعلقها ببيان وفي المصاح

بالدق باكثر عن خوارق كورد **قوله** صلى الله عليه واله ما يلزم الولد لها من العقوق
فقد يكونان حاقين كما اذا ظلمنا الولد بالضرب وغيره فلعقوق كما لا يشترط
يكون من جانب الزوج وقد يكون من جانب الزوج **قوله** عليه السلام يراد بوجوب
بين والديه يكون حمله على النسب البليغ الى كبره بوالديه في الحسن وفي ترتيب
الثواب عليه وعلى ان من يزوج سريه والوالدين وان كانا قداما
لان لليت كثيرا ما يطعم على احوال احواليه ويحصل له السرور والفرح بذلك
وليس ثوابا اصله يتصل ما خور من جدي صلبه كمنع مما ادى الى لعب الصبيان
قوله عليه السلام خلقه على صورة احداهن اي على صورة شبيهه باحدى تلك الصور
وذلك يتحقق للصحة فقد يكون للصحة وان يخلفه على غير صورة امير
طامه والكلام من باب التمثيل **قوله** العقيقة والتحكيم والتمشية
واللقن وطوق راس المولود يوم اسبوعه وعق عن ولده يعوق عقا اذا فجع
يوم اسبوعه هكذا يفهم من ص ويحكي الطلقة طاعة البقرة والبدن والظ
من الارواح ان يطالب به ويمنع عن الثواب كما ان الواهب يمنع عن الموهوب
ما لم يوجب الدين وذلك كناية عن انه شرط لقبول العمل وان كان المراد بالقبول
وقوع الفطر ولعل المراد انه شرط قبول الصيام ولعله محمول على المبالغة
قوله عليه السلام ولا تجعل الخ اي وان لم يوجد ما يفرق في الاضحية وهو ما كان
له سبعة اشهر من اولاد الضان وما كان له سنة من اولاد المغر فخرج
هو اعظم حال تلك السنة التي ولد فيها المولود اي من اعظمها والحيوان
بضم الحاء جمع حمل بفتح حاء وهو من اولاد الضان **قوله** لخدمة اهل النار
له الظ ان حكمه هذا استفادة من الكتب السماوية فان المشهور انه من مينا
جيبه على بيتنا وعلية وهذا الحكم منه عليه السلام اول دليل على صدقته لقوله
صلى الله عليه واله ولما نبره قبل او فانه النبوة **قوله** افضل ما يطبخ بغير نار و

على اي وجه يوجد النادر بان تشوى وطبخها بالماء والمالح لا ينافي ضم الامر
وغيره الى المطبوخ **قوله** قال نعم كبره عظمها اي يجوز ذلك فلا ينافي كونه
قوله عليه السلام وان كان مات بعد ان ظهر من لم يتعلمه سبعة ايام **قوله** عليه السلام
ويخرج الظ ان المراد بالتسمية ذكره تعالى الذي من اولادهم الذي مطلقا
ويمكن ان يراد به ذكر اسم الولد كما في الحديث الاول ووجهه ان الكلب
خاضع له ومض الكلب نفسه بقدرى ولا ينفق **قوله** سنة في الرمال
شهر ثابت بالشهر وفي جملة في مقابلة للمكرمة التي يستلزم الاستحسان
الى وجوبه وذلك بعد البلوغ **قوله** يظهر واجوبه الامر اي لا يختصم بظهور
موقر اخو القوم احتجاجا اذا اجلبوا وصاحوا فاذا جزموا من شئ وقبلوا
قبل جواريقهم فحجبا **قوله** وحكك بمل الفرات في من حكك البصبي
حككته اذا مضغت ثرا او غيره ثم دلكته بحكك والبصبي محمول وحكك
وفي الحكك محركة بالين اطر الفرس داخل والمراد بالفرات المعروف
قوله عليه السلام الا بالذهب والفضة اي غير مسكوكين دون الداهم والذباين
فانهما مسكوكان ويعني ان يراد بذلك تقرير السائل على ما فعل وبيان انه
اق بالجاز ومنع قوله انه لا بد من الذهب ولعل معنى لا يجوز لا يعنى على
انه مستحب ومنه الشريعة **قوله** من عوت من اطفال المؤمنين
عليهم دفع اليه يعني الظ ان المراد به الغنا الرضا في وهو علم والى
الغنا الجسدي كان باعتبار البدن المثلث ويؤيد هذا ما يحكي لرسول
الصالح عليه السلام في امره من رسول الله صلى الله عليه واله فانه امر ضاحك
الحكمة وفي من خلفه بالسر حكمة تضرع الناة القلادمان والاخران وغير
الشجر يخرج بعد ان الكثرة **قوله** عليه السلام فخرنا لا يتا عن احوال الاما الخ
لعل المراد ان الاتيانا كانوا في الدنيا قاصرين عن اعمال مكافون فما حق

الاباء فاما الله عز وجل الحقير بالا بالاعتراض عنهم بذلك الحق فيقوم ذلك
 مقام تلك الاعمال **قوله** عليهم ليسوا كاطفال الناس اي بل اعظم درجة منهم **قوله**
 عليهم كان على منهاج امير المؤمنين وفي من اعتدق بالغنى الفقه فكلها و
 اعتدق بالكره الكياسه **بانه** **قوله** من يوت من اطفال المشركين والكفار
 في من الحش لا ثم والذنب وبلغ الغلام الحش اي العصية والطاعة **قوله**
 ان المراد بالجنس هنا التكليف بالامر والنهي فان العصية مخالفتها والطاعة
 موافقتها **قوله** قال كفار اي هم كالكفار في دخول النار واذا طلق الكفار عليهم
 حجازا فانهم بحيث لو بقوا الى التكليف كانوا كفارا اي يكونون الى الكفر
 منهم وما سجد من احوالهم ان ذواتهم الجنس اقتضت كفرهم لا بعض احوالهم
 ملجأون اليه بل يعقون انهم من حيث ذواتهم فحازوا من اجل ذلك ما اقتضت
 الحكمة الباقية ادخالهم مع اباقر في النار لاجل المناسبه الدائيه لكونهم كالم
 بهم التكليف يورثهم من النار وتأثيرها في اباقر بل لو اشرت تأثر
 اما كان من قبيل ترضي الدنيا لاصلاح الحال وانظر ما ساقى ان ذلك
 حكم الاطرب ويكون ان يقر انهم يدخلون النار لذهب بجهنم الذهب **قوله**
 ثم ان بعد اذ هاب جهنم يخرجون منها ويدخلون الجنة ويؤيد ذلك
 هو المشهور من انهم يندون اهل الجنة **قوله** عليهم ترجع لهم نار الان
 غير ان جهنم وفي من الاجم تلبس النار وقد اجتوج اجبا واجمها
 فتاجت والجنس ايضا اعقلت **قوله** عليهم فان دخلوها ان وقع
 هذا القسم وان لم يرد الفرض فيكون ان يكون هؤلاء الذين دخلوها
 هم الذين يدخلون الجنة ويخضعون اهلها **قوله** عليهم فيا تمل الله عز وجل
 فيهم الى النار وانظر ان هذه النار التي هي مدخل ابائهم من جهنم التي لا يحد
 اشر حمار عليه اخرج عز وجل وذلك الاحتياج هو الذي يتفرع عن العتق

على الله سبحانه وتعالى وانظر ان المراد من مات بين الذين من مشا بعد
 النبي الاول بمات قبل بعثه النبي الثاني فلم يلحقها ويكر ان يولد في
 مات في زمان الفتره وبعد العبد من النبي الاول قبل بعثه الثاني **قوله**
 عليهم وهو لا يعقل اي وقع نقصان في عقولهم بسبب الكفر لا انه لا يعقل شيئا
 بحيث خرج عن التكليف ولا دخل في الجنون وفي من وشب وشا ووثيا
 وثيا نارا لوشب مثل لوشب وفي الصبح وشب ووثب ووثب وثيان
 ووثب بوجوه **قوله** هذا الاخبار متفقه اي ان اطفال الكفار يولد
 مع اباهم النار وما يتر الى انهم يقيمون قهرا فان دخل على قهرا القسمين
 فخصيص العام وتقسيدا المطلق يرفع التحالف وقوله وفي انهم ثقا ضرا لا
 يصيبهم كانه جراب وال مقد وهو انهم غير مكلفين فكيف يعذبون **قوله**
 غير المكلف فيخرج عقلا فاجاب بانهم وان دخلوا النار لكونهم غير عذابين بل
 وقدر ما يعذب عليه واوكدية المحر وهو كهم مستحقين لدخول النار
 الى المكلفين منهم وهو من سوى الطفل المجنون فانه عز وجل قد اعطى
 لهم العقل الذي هو مناط التكليف وبعث اليهم الرسل بالعجزات وقدم
 النبي اليهم عند اليهم في عدم تصديقهم اياه وعدم علمهم بما يصل اليهم من احكام
 وكذا نقصان عقولهم عن عقول بعض العقلاء نقصان بعض جوانبهم ليس
 فخصيصهم في الاخر مع ارتفاع ذلك الذي قهروا عند ايقاد عصاقر
 في الدنيا واما اسناد الاوكدية بالنسبة الى الطفل والمجنون فلعلمه من باب
 التغليب وقوله مع ثمانية السكاه يشير بان قوله في وشب فيها امر محال
 ارسل اليهم ولو كان ذلك بيانا للحال كما في الحديث السابق من قوله فان
 كانت عليهم برؤسك ما نضمان السلامة فهم من ان لا ضرر في طاعة الله تعالى
 وتقدس وهو ما كور في العقل وقوله قد شأه واشله شعره بوقوع دخول

الثاني بعضهم وصيروه قاردا وسلا ما وقد شاهد الباقون ولم يشكوا
 بينهم في السلامة **باب ٥٥** ما دعي الولد واستحانة **قوله** عليهم بيوت الولد
 على صيغة الجهم على عطف على يلعب وهو مجزوم على انه جواب الأمر في دعوى
 بان تعدد معه باخذ من الادب **قوله** عليهم والزمن نفسك امر من باب
 الافعال اي اجعله لازما لنفسك لا ينفك عنها **قوله** فانظر في شأنه لا بد
 ان تكون خات وزوجها اما بالنزاع او بملكه ومضيه على الجماع في حال
 وقته ولد ابي خلف واذا عانة انه يفيض لغير المؤمنين عليهم وانه ليس
 الزنا ولا ولد الحبيسة ولا عتق اسم بان ولدت كانت جارية لا يضره في نكاحها
 في حال الحيض فقلت به فتولد الزنا وولد الحبيسة مشهورة **قوله** وما كان بعد
 ذلك المراد عقلة الخس فليشترى شاة بكل في نفسه مع قطع النظر عن التطوير
 التجارب وبعد ذلك لما يكمل بالتجارب والادب والرياضات والعبادات
 الموجهة لقبضان العلوم والكالات اللاتية عن المبدء الفاضل وفي حق العرام
 اشترى الدائم والعذاب لعل المراد بعزاة الضمان تباضا **باب ٥٦** وجوز
 الطلاق لعل ان فرق بين المكون والجبان الاول يحدد بالولي فيعمل او وقع بها
 او عد عليه والثاني ان يلجأ الى الطلاق بالضرر ونحو **قوله** فنهى بالطلاق
 الشرع ليس المراد بيا انقسام الطلاق وبيان احكامه بتلك الوجوه
 ونحو الخبر الخ اي مما يتعلق بالطلاق ويناسب في ابوابه الخيرة ونحو
 مصلحه في بابه انشاء الله تعالى **باب ٥٧** طلاق النسيئة **قوله** في قيل عدتها
 بضم الناقاف وسكون اليا او بضمها ايضا ليعني المقدم ولعل المراد بالعدا
 حبسها او ما يقدر مقام ايام الحيض من المد التي يصح للزوج الرجوع فيها
 فيكون ذلك اشارة الى ان طلاق النسيئة من الطلاق الرجعي فانقضاءها
 هو ايام الاستبراء **قوله** بلقطة واحدة الظن المراد اماع صيغة واحدة الشاهد

لان يسمع صيغة شاهد وصيغة اخرى لشاهد آخر ويكون ان يراد بها اللفظ
 الدال على طلاق واحد فان يصح طلاق ثلثا **قوله** عدم الطلاق الاول هذا
 المذهب منسوب الى ابن بكير والمشهور بين الفقهاء ونحو انه تعالى منهم
 استيفا. العدة لا يعدم الطلاق الاول بل اذا استوفت الطلاق الاول بل
 اذا استوفت الطلاقات الثلاث لا حصل الا بالحلل **قوله** وكل طلاق خالف
 فهو باطل السعد في مقابل البدنة والستر التي مضت في مقابل العدة
 والتي في مقابل البدنة تشمل الستة التي في مقابل العدة ومقابلها وسعقت
 عنك ابنت لامع وفي الصراح يمتنع تشب كذا شاق **قوله** او حلالا
 من الطل وفي بعض النسخ من الطل والطل الابن في حرمها بالنساء مطلق
 بالضم اي ما بها الابن وفيه الطل ما طلع من عصية العيب حتى ذهب ثلثاه
 وفي النهاية الطل بالمد والاسم الشرب المبطوح من عصية العيب وهو
 الرب وفيه وبعض العرب يسمى الخمر الطل يريد بذلك تخمين اسمها
 قطيعه الرحم متا بلة صلة القرابة اي ترك الاحسان الى القريب والجمع
 الطلاق الخ افادة لما لم يبال فان الجواب ثم بقوله عليهم ليس طلاقا
 وفي حرم عيب حتى فلان يعزب ويعزب اي بعد وقاب **باب ٥٨**
 طلاق العدة قبل ان ينجس ظاهر يفيد انه اذا رجع بعد الحيض لم يكن من
 طلاق العدة وان لم يخرج من العدة فلم يكن ذلك الطلاق من طلاق النسيئة
 ولا من العدة ويصح ان يحل ذلك الحيض على الحيض الذي يخرجها من العدة
 وايضا لم يعتبر الواقفة في الرجعة الاولى والمشهور خلافه ولعله استوفى عتقه
 الوقوع في الظلمة الثانية في اشرايع اما طلاق العدة فهو ان يطلق على
 ثم يراجعها او اقهرها ثم يطلقها في طهر اخر فانها حر عليه حتى تنكح زوجا فان
 نكحت وصلت ثم تزوجها فامتنعت او اصررت في الثالثة حتى تنكح غيره فلان

تحت ثم قلت فكيف ثم فصل الاول حوت في التاسعة ترمي ما يؤيد الانقيع
للعدن ما لم يطاها بعد المراجعة ولو طاقها قبل المراجعة لم يكن العدن
صحة وذكر الفصل وفي الجماع العسل شئت تلك اللذة بالعسل وصفت
بالها لان الغالب على العسل التناث **قوله** طليم علم الطلاق ثلثا الى طاعة
صحة وطاعة وقوع الفقرة بعدها حتى اصحاب حلها الى المحلل وقوله طليم لما
من الملهة طاعة الاول وليكن ذلك نحوها الى طاعة الثانية **قوله** طليم ثلثا لا ينفك
بالطلاق الى طاعة بعد الرجل اقل خفيفا يصح ان كتابه بسهولة هذا بالبين الى
الرجل وزجر عما يؤدى الى الطلاقات المتع وقوله طليم وليكن باسائها
الى زجر المرأة عما يوجب ذلك وفيه تيسير المرأة تطيقها والامم السراج
مثل التبليغ والبدل **قوله** طليم قد دخل فيها كمن ادخله رجل الى بيتها على
ما من ان الما دون فيه هو الزمان فقط فالثالث ليس ما ذمنا فيه لا ينفك
حرام بل يعق انه حر والام في طاعة متعلق بحرمها عليه وكمن من التكوين
قوله بانته زجرها لعل المراد بالبيتوتة صحة زجرها لغير الطلاق والا فليبق
يعنى المنع عن الرجوع لحصل بحد الطلاق كما يحى في الحديث الثاني **باب**
طلاق الغائب **قوله** طليم او يخطب بين لعل ذلك ممن لم يقدر على النطق فكتب
ويقصد به الطلاق او اعتق فيقوم تلك الكتابة مقام التلفظ **قوله** طليم وليكن
ذلك منه بالاهل والشهود انظر ان ذلك اشارة الى ايقاع الطلاق اي يكون
ايقاع الطلاق منه باعتبار رضو الاهل والشهود في العلم بالابتناء حيث لا يمكنه
استعلام حالها **قوله** اقضاء خمسة اشهر يمكن ان يكون ذلك الاختلاف بحسب
اختلاف عادات النساء في الحيض وان يكون باعتبار الاخصه فالاحسن ان
خمس اشهر ودون ذلك التربعين لانه اشهر ودون ذلك شهر **باب** طلاق الم
باب طلاق العنق الناقص العقل وقد عرفت **قوله** فقال ما هو الاستقنا

باعتبار قصد السائل بالعنق اذ لا معنى لجملة طليم هذه اللغة العربية **باب**
عاريون بجميع اللغات البن والانس على ما يتفاد من كثير من الاخبار
يظهر ان المعن يطلق على من يصح طلاقه وعلى من لا يصح مع يمكن ان الجمع
بين الخبرين بان يحل الخبر الاول على المحن كما يشعر اليه وصف العنق بابل
العقل والخبر الثاني على قليل العقل الذي لم يرشدا للمعاملات وان لم يكن
عقله في مرتبة عقل الاوساط في الحق قلة العقل فيكون المراد بالثا
العقل في وصفه ان يكون عقله اقل من عقل اوساط الناس فيكون ذلك
العقل ناهيا عنه **باب** طلاق التي لم يدخل بها وسلم المتوفى عنها
زوجها قبل الدخول وبعد **قوله** طليم اي جملهم وفيه جملة اي زينة وقوله
طليم فان اضره رجل كبره الخ تعليل لقوله جملهم طيما الى ان يتبين من
الكتاب **قوله** طليم او الرجل يوجى الباري في اشد المراءى الذي يجوز ان في مال
المرأة وهو الركيل **قوله** لان هذا يتخذ اي يجب عليها ترك الزينة ولا ينافي ذلك
ما يحى من حوائج ان تقتضب وتدفع الخ لان اشكال الامور قد يكون
لا للزينة ولعل المراد بصيغها منع شهادتها وقوله طليم لغير زينة لوفج ضيق
جواز الزينة لها لا يقتضدان يتل البيا زواجا **باب** طلاق الحامل **قوله** قال
طلاق الحامل واحدة اي طاعة واحدة والودن اما باعتبار ان وقتها اذا را
لا يصح ان يطلقها اثابتا الا بعد الوضع كما يحى في حديث محمد بن منصور
واما باعتبار ان بعد ودن الطلاقات انشئت المحو الى المحلل كما
يستفاد من الحديث الذي بعد ذلك الحديث **قوله** وتكرنا لان من ينج
تضع في تكون فاية اقضاء حدتها ان ليس لزوجها الرجوع بخلاف
اقضاءها باعتبار الوضع فانه يفيد الاربع ولذا خص فيه في الآية الشريفة
قوله عن جملهم على العود مثل ذلك قد يفسر الوارث بالصبوح حيث انه

ورث من ابيه فيصير الوصي او من يقيم بامر من ماله في نفقة نفسه **قوله** عليه السلام
من جميع المال العمل سواء وثمن من ابيه او غيره فان ساقاة بنه وبين حديث
الكنا في ثمن المراء بال العمل المال الذي يملك بعد تولد حيا فالطلاق
الخاص لما اتفق عليها **قوله** عليه السلام ان يحل منها الى يحل سبيلها تنه بحت
شامت والطلاق المراء بال الاجل هو الوضع وهو اربعة اشهر وقدر ايام
واثنان هو انهما في السنة والطلاق الاجل على التمتع باصبا وانتهى
اجل ولا كلام محمول على انه لم يدخل بها فلا ينافيه القول بايدي التمتع في المثل
بها **قوله** عليه السلام واكثرها ثلثين لعلمه محمول على البقية ويؤيد ما فيها ثا
لثون وهو ابن ابراهيم بن ابي قال لا حتى تضع يمينه على طلاق البتة
الاخص وهو ان تطلق ثم يدعها حتى يخرج من العدة ثم تزوجها فلا ينافيه
جواز الطلاق تنكروا كما يحل **بابه** **قوله** طلاق التي لم تبلغ المحيض التي
قد نبتت من المحيض والمستحاضة والستراة وهي التي لا تخص وشبهها التخص
فلا حاله من شاتها ان تشك في الحمل وان لم تشك فيه في غير الراب التشك
والريب ما رايك من امر واستريت به او ارايت منه ما رايك **قوله** عليه السلام
والمتحاضة التي لا تظفر اي يدوم ومنها الحيض لا تغير طهرها من حيض او
هذا شعر بان تصيب الحيض بالروايات غير كاف في انقضاء العدة فلا
طلقا بعد ثمن عشرة من اول الشهر وقد هيئت الحيض فاذا جاء الشهر الثالث
لم ينس الا بصحة عشرة من اوجه ثم ثلثها فغير ولو احتبث ثلث حيض بل ان
تبان باول يوم منه وينبغي حمل الحديث على ان لم تكن المستحاضة حيض متتابع
قبل استمرارها ولم يكن لها اهل يمكن الرجوع الى ما تقدم الجمع بينه وبين حديث
صهبن مسلم الا في آخر الباب اذا ابقى ذلك الحديث على ظاهره **قوله**
عليه السلام قد نبت اي بلغت سن الياس وثلثه اشهر خبر المبتدأ وهو من المرأة

ص الحيض المرأة الواحدة بالفتح والحيض بالاكسر الام والجمع الحيض والحيض
قوله وقد كان دخلها مولا عصى بالدخول ام لا كما اذا اشهرت عليه **قوله** في
تخص كل ثلثة اشهر مرة ينبغي يقيد بما اذا لم تزل الدم قبل مضي ثلثة اشهر
حيث ان الطلاق اذح تنظر حتى ثلثة اشهر لم تزلها الدم كما يحل في حديث
قوله والمستحاضة التي تبيتر بها الدم كما هو فعل المراء بالتي تخص من
ويرفع حيضها مرة من يستقيم حيضها ثلثة اشهر ويرفع في ستة اشهر مثلا
واتفق طلاقها في السنة التي ارفع حيضها وبالي لم تبلغ التي لم تبلغ المحيض
اي لم يقع لها الحيض وان بلغت ثمن سنين لما مر من ان لا تصح على غيرها
وبالي لا تقع في الولد الغافر التي لم تخص اصلا وبالي ترى الصفة التي التي
ليست لها عادة في روية الدم وعين تراه لم تن طهره الحيض بحيث
في كونه حيضا او استحاضة وقيد من ارفع حيضها برغت اظام تان
اذ لم نعت انها نبت لم يكن عليه عدة **قوله** عليه السلام يستر ب الحيض اي تشك
في كون الدم المرفق لها حيضا ام لا **قوله** عليه السلام ان مريت بها ثلثة اشهر هذا
الامر من وقوله عليه السلام ليس فيها دم بيان للحيض والامر الاخر ما اشار اليه
بقوله وان مريت بها ثلث حيض بحيث يتيقن انها حيض **قوله** قال
مثل مرقها الخ بظاهره يشمل ما اذا كانت عادتها روية الدم في شهر ونصف
او شهرين او في اقل من شهر فترددت من حيضها على ثلثة اشهر او تقصص
فعل المراء بالاستقامة وفيه الدم على عادة المتعارفة وهي الروتين
كل شهر مرة فيجمع الى ثلثة اشهر وظاهر الحديث يقيدان حكما كذلك ان
دات الحيض الذي تراه في كل ثلث سنين بعد الطلاق قيل ان فتوى
مثل مرقها التي كانت تحيض فيه في الاستقامة فلا تستاقا العدة
الدم كان ترى من الحيض في ثلثة اشهر اذا دات الحيض اعتدت بثلثة اشهر

باختبارهم من غير ان يجب ذلك عليهم بخلاف ما البني على الله عليه السلام
 يستخفون ذلك واوجب الله عز وجل وح يرتفع المناقاة بين هذا الحديث
 الاحاديث السابقة **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها فانما
 الرجل امرته فانما زوجها **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها فانما
 الصيغة ولا يحتاج الى صيغة اخرى **باب** **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها
 تشر او تشر نصفه استعصت على بعضها واعضت وتشر بعضها عليها اذا
 خربها وخفاها **قوله** لا تجوز اي يكونها **قوله** فاذا تشر المدة هذا من كلام
 رضي الله تعالى عنه وفي بعض النسخ قال اذا تشرت فيكون من كلام الامام عليه
 لكن ذلك يخرج الكلام عن التجاوب **باب** **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها
 والاعدان **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها والاعدان **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها
 في الافتراق حيث توقف على استحقاقها كالحل والمياريات والافتراق
 الرجل كاف فيه ويكون ان يتفق عند اتفاق الحكمين على الفرقة قد يفيد استمراها
 لها قد يزوج بان فيه شيئا او يترك بعض حقوقهم من غير الرجل فلا يطلقها
قوله او هو له جنون لعل اشك من الراوية في عبارة السؤال ولما عمل الامام
 على ما لم يبلغ من الجنون فلا بد من الجواب **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها
باب **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها
 في الحكم ولا اثر لك فيما يبالغ في العيصا حيث انها لا تنفي الا في ميراث
 في لا يملك جواب القصة ومن مضارع التثنية يؤكد بكونه التأكيد من الاطلاق
 من اوطى الرجل لاوطى المرأة وان صح ان يجعل كناية عن ذلك لا يخلو من فراشك
 من تمكن **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها
 لا يجوزون الحكم فيما اذا كان عريان للمدة لها ولا غيرها اقل مما ذكره
 الحديث الصحيح يدل على عدم صحة الحكم بدنه مثل هذه العبارات وحل على

ام لا قال في الشرائع ولو قال لا دخل عليك من مكرهم لم يجب عليهم بل يجب
 رواية ابو جوب قال الشهيد الثاني رحمه الله تعالى في شرح الاقويح استحبابا فاما
 اما قوله بطريق الحكم فغير واضح **قوله** من غير ان تعلم بان لا تكون في نفسها كما
 بل انما اقدمت على مثل هذه العبارات بالاجراء وبالوساوس والتوسيل
باب **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها
 بانه الحلف على ترك على الزوج الدائم المدخل بها قبل او مطلقا ابدا او مطلقا
 من غير تقييد بزمان او زيادة على اربعة اشهر الا ان يجرى سنة او يجرى سنة
قوله **باب** المياريات في ميراث شريكها **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها
 ما ياتي وهو يتردى في اربعة اشهر وفي قبال الغيظ الغضب واشتتات وسوق
 او اوله فاطمة غيظه فاعتناطه وغيظه فعتنيظه واما رطله فاعلم ثم غا
 للترقي اي يكون هذا القول للمغاضة دون غيرها كالصالح حاله او حالها
 او حال الولد وقوله عليهم فانه يتردى في اربعة اشهر وهو ايما رجل ان يبايعها
 اعترافه ودخل الفاعل الحجة كقول المتبادر متضمن للمعنى الشرطي **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها
 فيبقى رافع الحكم والظان كان يفرق الا في طلاق الاين وهو الاين
 شرط بشرطين احدهما الايقاف والثاني كونه بعد الاربعة الاشهر فظاهر
 يحير على الطلاق الجسدي والاكتفا في المظهر والمشرب على سائر طرق دون
 يطلق الحكم منه كائنا في بعض العاصم وظاهر ايضا ان الاربعة الاشهر يجب
 حيا لا لاين كما يلا عليه حديث منصور الذي ايضا دون حين التراجع
 ذهب اليه البعض **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها
 الامر على وجهه فيلزم انك والامام او ما يلا منه وفي جو العتق والعق بكون
 فونث **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها **قوله** **باب** المياريات في ميراث شريكها
 الظاهر في من الظاهر فخل الرجل لامرته انت على ظهر امره الملك فخرج الام

الاسماء بمعنى المذبح في صر ملكك الملة الى توجتها والاسماء الترميم وقد
فلان اقلنا اذا اذوت جناه اماها وجنا من ملكه ولا نقل من ملكه **قوله**
الحليم الا موضع الطلاق ظاهرنا شره لجه جميع شره لجه الطلاق من الاستين
والخلو من الخيض وشهادة العبدلين ودوام النكاح وفيه ذلك **قوله** الحليم في
فان قصد من الظهار الزجر عن فعل مثل ان تكلمت فلانا فانت فعل كغير
امى او البعث عليه مثل ان لم يقضى فانت حل عليه امى طبا التعليق الذي
فيه معنى ان يقصد مجرد وقوع الظهار عنه المعلق عليه من دون ان يقصد
الاول ببعث وقد يكون التعليق على الشرط وهو ما يمكن وقوعه في الحال وان
يقع لصله مثل قد تم زينا على النصف وهو ان لا يقع الا بعد من كبح
كنا **قوله** صلى الله عليه واله الطلاق الخ هذا القول يوجب في الاحتمال الرجوع
بادى الرأى من دون الحكم ولعل وقوعه من البنى صلى الله عليه واله عند انظار
الحج من اسفر وجعل **قوله** حتى يفعل ذلك الشئ ويحاج ظاهرا لمطر وخو ان
من جهة الظهار للعلاق وان الكفارة فيه توقف على وقوع المعلق عليه على
الجماع ولعل مراده بقوله ويحاج وان يريد ان يحاج لكن لم يرد ذلك شيئا
بل لم يرد في رواية الحسن بن علي بن فضال ما يدل على خلاف ذلك وفي الكعب
العظم الناصر عند ملتقى الساق واقدم **قوله** الحليم فقد بطل الظهار الى حكم
الظهار من وجوب احد الامر **قوله** قال هو امره اشارة الى اجواب السائل
بطريق اللزوم فانها اذا كانت امره لم يكن عليه اثم في وجوبها مجردة ولما الكفارة
فانما يجب باادة الوطى وليست شرطا الا في حل الحل دون حل الرقية **قوله**
الحليم والصدقة الى يجزى على الصدقة ان لم يقدر على العتق والقيام بقربه
السابق **قوله** ومن جعلا يمسها الى الخ لم يات بها قبل المس **قوله** الحليم فقد اتى
حصا من حد داهه وجعل ظاهرا انه فعل محرما وتنبى الاستغفار والكف

الجماع حتى يكفر ويحج شل في حديث الجبل لا ينكر من صدم وجوب الكفارة
فلاننا في ما دل على وجوب تكرار الكفارة ولعل تخصيص الكف بالذكور والجمع
لحلل الظهار وان وجبت الكفارة **قوله** معنى في الظهار الذي يكون بشرط
لعل رحمه الله تعالى اراد بذلك كونه شرطا للجماع فلا يجب عليه الكفارة ولا بد
للجماع الا بعد جماع هذا الشرط فلم يكن في الجماع الاول كفارة وانما خص الشرط
بالجماع ليرتب عليه عليه قوله الحليم وليكف الخ ومع ينفي ان يراد مجرد من حد
ما اوجب عليه وهو الكفارة عند اعادة الجماع ويكون الامر بالاستغفار
لا تبيانه بما لا ينبغي **قوله** من ولد في الاسلام ظاهرا عدم عمل الحكم الذي
له حكم الاسلام ويكون العمل على التمسك **قوله** الحليم في الدنيا ابتداء فيه وهو الصام
قوله ان معنى بذلك امره حيث انها توجب له لا ياتي الا بعد ذلك والقيام
الظهار وهذا لان العمل امره كما قيل واما لا لم يقصد الظهار بل الاستغفار
زوجته **قوله** قال يفرض فيها لانه يجب عليه احد الامرين اما الكفارة والظهار
حيث لا يقدر عليها ما تعين وجوب الطلاق وفيه دليل على ان لا يدل الكفارة
الظهار وان لا بد من اتيان المظاهر باحد من الامور الثلث للجماع وان كان
التيقن عند العذر كما لاكتفا بصيام ثمانية عشر يوما من قول المؤلف
تعاونه فان لم يجد صام ثمانية عشر يوما وصنعه عند ذلك التصديق بعد صام
شهر وشي من شهر اخر كما في الحديث السابق فح ينفي ان يعمل قوله الحليم
في طيق صيام شهرين متتابعين ما من من على ما يشاء وبطلانها من ثمانية
عشر والصيام لا لاطعام بان يوزع الكفارة على الخصال **قوله** الحليم من ارجع
لعل المراد ظاهرا ومن بعد اعادة واحدة فارجع الى الخرج الجموع وجوب الكفارة فيه
المتحقق في ضمن تحريم الاثيرة وترتب الكفارة عليه **قوله** الحليم لا يقع ظاهرا
الح الظان المراد ان الظهار ولا يصح تعليقه على طلاق كان يوقن طلاقه ان

ففي كل كلمة امرى وكذا لا يصح تعليق الطلاق على الظهار كان يترى ان ظاهره
ففي طلاق وفي بعض النسخ عن يدل على الموضعين واللعن وحاصل لا يقع
ناشيا عن ظهار بان يعلق عليه فتعكس صفات الجملتين في المعلق والمعلق
عليه **قوله** طليم لا يكون ظهار في عين قدما الفرق بين اليمين والتعلق **قوله**
المراد بالاضرار لا يقصد الحرم بل انما يقصد بذلك ان يقع بها ذلك الم
وان بعضها وكذا معنى العضا ان يكون العضا منشأ للتلطظ دون قصد
الغير **قوله** عن الظهار الواجب الذي يفقد وينترب عليه الاثر ومعنى الظهار
بغيره هو التزيم دون الاضرار والاعتناء بما سوى الغير **قوله** فقال للفرقة لا تارة
في هذا سواء ظاهر صحة الظهار بالنسبة الى تلك اليمين وقد مر ان محل الظهار
هو محل الطلاق فاما ان يصار الى تخصيص ذلك العام فيصالحه كل عام
للطلاق شرط في الظهار الاصله ملكية اليمين او بحمل التوبة على التوبة بين
الزوجين لان يكون اضافة الصفة جارية لا في مناسلة الى الجارية التي هي في حق
وهو اول لان المستفاد من القادش المذكورة ان حكم الظهار والتراجع وجوبه
الطلاق والتفكير والتقاء بالانزاع يدل على انتفاء المذنب **قوله** طليم لا يكون في الظهار
اي بان يعتق في الكفاية **باب** ما صار للعان في شرح الله هو لغة المبالغة
او فعال من العون وهو المطرح وايضا من الخير والام الغيرة وشرا للمباهلة
الزوجين في اذاته حد ونفي ولد بلفظ محض هو عند الحكم **قوله** طليم لا يكون
العان لا ينبغي اليه منع ان يجعل على الزوجية لا يكون للعان وجبا الا
اذا علم الرجل انتفاء شرط من شروط الحاق الولد به يجب ان يفهم ويدل
عن التفتي من غير تلبس وهو الا فان خاف ان احد سبه هو القذف بانزاع
بل قد يورد الالة الشريفة وسبب القذف علمه باننا بالمشاهدة وقد ينفذ
مطلق والعلم القطعي وان لم يستند الى المشاهدة **قوله** واذا قذف رجل امرأته

ولم ينفذ من ولدها الح لعل المعنى اذا قذف الرجل امرأته نفى الولد ولم ينفذ
ولدها بتركه العان جلدنا اذ قد لا يكون ولدها القذف وكان ولم ينفذ الرجل
بناء على ان الولد للفراس **قوله** فان قام عليها بذلك الح اي على المرأة بالفراس
الشهر وتدين الح ولا ينفذ في الولد بل انما ينفذ بالعان مخب وهذا الحكم
وهو ان نفى الرجل الولد عنه لا ينفذ من وجهها بانها يجوز ان يستند انعقاد
نطفة العنصر فيها الى طي الشهادة او الى الاجابة او وصول النطفة الى رحمها
استغلتها كحبس دم الحيض من غير شعور لها بذلك فكيف يشهد الرجل
ما قاما من الصادقين فيما رواها به ولو كان المشهود به انتفاء الولد فيه في
نفس الامر فكيف ترجم المرأة لو ايت العان وكيف تشهدا من لم يكن الكاذبان
عنت ويمكن ان يقران تلك الاحتمالات خلاف الاصل وخلاف الغالب **قوله**
خصوصا اذا استكتت المرأة عنها وشهادة الرجل لها هو على ظاهر الشرع ولما
شهادة المرأة فيمكن حملها على انها سارت ولما اشتهرت قلت على الرجل
فيحلف اربع مرات ما الله يستفاد من ان يشهد يا الله يعني يحلف يا الله وله
منه يشهد معنى يحلف وكذا يسمي ذلك شهادة وصلا **قوله** وان لم يحلف الى التمسع
العان **قوله** ويكون سبلا لا يامر ان لم يشهد احدكما الولد **قوله** وهو خبر
فرق بينهما ظاهر وجوب التفتي بمجرد القذف **قوله** طليم اذا كان سولاها
وحيها اياه يمكن ان يكون التفتي لا يفتلح عما اذا كان سولاها هو الواجب
اذا كان سولاها اياها الغير وما اذا كان الزوج يدين اذن سولاها في
الاولين للمانع انتفاء التزويج الصحيح **قوله** يرد اليه الولد ظاهر بقا النكاح
فيبقى على الفرق بين العان بعد الوضع وبينه قبل الوضع او على انه لا ينفذ
دون نفى الولد ويحتمل ان يرد عود بنية بالنسبة الى الاب ولو شهد
العكس كما في غير **قوله** لانه قد مضى التلاص على حقة التلاص في العمل فان

مجال الجسد بعد وان قلنا بسخة النسا اذا اعترف به بعد الوضع **قوله** وقد يفتي
 اختار في الشرايع في امرأة توفيت بعد القذف وقبل العان سقوط العا
 وانه لو اعلن لدفع الحد بانه لا استقلال لهاته في ذلك من خير من خيلته لعان
 المرأة فيه ولما وضع الميراث اثبات بالموت فلان وانما خبر بان الرواية
 ضعيفة السند عن منتهى الى عصوم كذا ناتي في باب ميراث ابن الماتة
 الى علي عليه السلام واخبر عن عليا بان الوارث لا يمكنه القطع بنفي فعل غير مكلف
 ساق له العان من قبلها واجيب بانه قد يمكنه كما اذا نسب الزوج الزنا
 الى زنا معان بقطع الوارث بعده وقوله في الاول ان يقر ان يزوج
 الاكفاء بلعان الرجل لوضع الحد لكن يكون ذلك في حصوله في امرتها
 اليها فيقوم الوارث مقامها في ماع لعان الرجل فقط فلان يرث الزوج لكن
 الحكم يتوقف على حجية سند الرواية **باب** طلاق العبد **قوله** عليه السلام اذا نزع
 الخ قيد التنا وهو طلاق العبد وانما العبدان وكولاه ليس لولا فيه
 من اجل **قوله** عليه السلام للملوك لا يحد طلاق الخ ينبغي ان يحل على ما اذا كان زوجه
 اشعارها اليه وقوله عليه السلام في الطلاق محمول على طلاق من زوجة مولاه من
 وطلاق غيرها من الزوجات وان كان شيئا ايضا الا ان يخصص من الالة الشريعة
 بالدليل السابق هذا يجب مفهوم الحديث ولما باعتبار السند ورجحان
 الحديث الثاني من حيث الصحة فان لم يكن للامول مؤيداه في مثل الطلاق
 بيد من يدين السابق وغيره فالزوج الحديث الثاني الموافق الظاهر انما يجب
 رد الاول وحمله على استحباب مشاورة العبد في الطلاق **قوله** عليه السلام الطلاق
 والعدو بالنساء اي عند الطلاق المحجج الى الحلال والعقد باعتبار حال النساء
 في حرته او قبها ويسمى النسخ بذلك **قوله** عليه السلام فانما تعتد عند الماتة
 هنائيا في ما يفتي في حديث هشام بن سالم من انها تعتد بثلاث حيضات

حمله على عند البايين لا ارتفاع الا ببلابنها حين وقبها وحمل حديثا
 على الرجعي لمبقائه حين الحريم ولذا لو مات زوجها ح تفتد عند الوفاة الى
 ذلك ذهب صاحب الشرايع وقوله في كتابه في الحكم **قوله** عليه السلام كانت عنده
 فطيرة لبثت هذا الحكم لها قبل العتق والاصل بقاؤه **قوله** قال بخير من غيره
قوله عليه السلام فاعتقها لعلها قبل اعتقها خيرة من السيد المفهوم من قوله
 عليه السلام ثم توفي شيئا اي عتقت بسبب موت السيد لا لانه وحيثما
قوله فترجعا الى زوج العبد ولم يسهل اما يعتقد بعد بيعها
 العقد الاول بسبب البيع وما يتجر بها العقد السابق **قوله** عليه السلام فترجعا
 اي وراثت زوج ام الولد ولدها من ولدها الذي كان من مولاها فمات
 الولد فامتل العبد الذي هو زوج ام الولد من ولدها اليها بالارث **قوله** عليه
 السلام وتوفى ان شئت اي بتفصيل على الرقيان شئت **باب** طلاق المريض
قوله عليه السلام ثم تنزوج اذا انقضت عدتها اي طاهر ان تنزوج وقوله عليه السلام
 تزوجه المحمل على ما اذا كان الزوج بعد موت زوجها لا اذا استخففت
 بالموت فان وقع بالترجوع بعد ذلك فلا ينافيه ما يفتي بعد ذلك من
 توث طلاق امرأته في تلك الحال وفي حال المرض وقوله عليه السلام لا يجوز
 الكراهية لدلالة الحديث السابق والاصح على صحة فتوى له ان تنزوج ان ليس
 مكرها ولا يجوز الحمل على الذي بناء على ان الطلاق ليس من العبادات بل
 قيل السببية فلا ينافي حرمة صحة يعني توث الاثر على ما تقر في الاصل
قوله من اجل طلاق امرأته في غير الحيض ثم انقضت فمات قبل ان يقضي
 عدتها اي صدقها الرجعي **قوله** عليه السلام ليس للمريض ان يطلق امرأته هذا
 محمول على ما عليه السلام وان ماتت لم يرها اما محمول على طلاق البايين او على
 عدم ارث الزوج عنها بعد لقتلها العدة قبل علم التزوج ويحتمل ان يكون على

ظاهر **باب ٢٠** مطلق المفقود **قال** طهيم ما اتفق عليها اي ادام الوالي التقوى
قال طهيم في استقبال العقد لعل المراءى تطيقها يتوجه الى العتق في طليقتا
 صحيحا تعتد المرأة بعد عقد الطلاق للزوج ان يرجع فيها **قال** وتعتد رابعة
 اشهر وعشرا هذا يدل على ان طلاق الوالي غير له موت الزوج دون طلاقه لعل
 المراءى يكون مطلقا الوالي طلاق الزوج غير له في دفع المراءى ومقتضى رجوع
 الزوج فيها **قال** طهيم اذا نكح على صيغة الجمل اي ذكره بغيره في نكاحه خسر
 الموت **قال** او يأخذ رضى من ثمة اي يأخذ ما يرضى به من ثمة الولد فظاهر على
 على ان الولد عبده ان شاء يبيعه من والدين ويكون حله على اذ لم يثبت شرعا
 موت مولاه وكان الوالي عالما بان ذلك غير ثابت شرعا **قال** طهيم يضاه
 الحد لا يبعث ان يكون هو حد المقتري اذا اتصل به الزنا اي يمكن ان يراى الحد
 التميز **قال** فقاومها وقاومها الاخرى فارقها فزفها الاول والطلاق في
 الاخر يظهر بطلان العقد **باب ٢١** الحلية والبرية والبرية والبرية والحام
 اي هل يقع الطلاق عند الافراط وفي حرات البت القطع **قال** عز وجل قد رخص
 لكم فله ان ياتكم وجوامع الحام اي شرع الله لكم تحصيل اليها لكم بالكفارة وفيه
 ان رسول الله صلى الله عليه واله دخل بمارب في يوم ما يشه وحلت بذلك حفظة
 فقال لها اكني عا وقد حرمت ما دبر على نفسه واخرها انه يملك من بعده
 وعمر فارضاها بذلك واستكتمها فلم تكلم واظلت حائشة الخبز وحشت كل
 واحد منها الاها بذلك فاطلع الله بنبيه صلى الله عليه واله على ذلك فظلمها و
 نساها ومكث تسعا وعشرين ليلة في بيت ما يره ومنشأ سوال زواره
 لفظ القهر وجوابه ان القهر هنا بسبب الحلف لا بلفظ القهر وروى انه
 صلى الله عليه واله اتفق رقبته وما دلى ما ربه **باب ٢٢** العتق في حق الموقوف
 خرب من اليب وفيه الشيخ تقيض الجمل **قال** طهيم والرجل لا يرد من عيب

اي عيب سوى العفن ما يمنع من الوطى بكاله وح يكون الحديث بغيره قال
 لا يرد من الخصال والجواب اما الجوف فانه ليس ما يمنع الوطى ويمكن ان يقال
 على صيغة المعلوم اي ليس الرجل ان يرد العقد بسبب ان يكون فيه عيب
 الوطى حتى يكون لان يرد الكاحح ليندفع عنه النفقة حيث لا يمكن الانتفاع
 كما انه للزوجة ذلك **قال** طهيم ثم اخذها اي منع الرجل من ان يطاها في
 الحديث دل على ان العتق الحادى بعد العقد وقبل الوطى فالحاقا باقتضاها
 موجبه لذلك **قال** طهيم فلا بأس باسكاها اي لادن يسكها وان لم ترض
باب ٢٣ النواذر وفيه فرق الطائر اذا سرك جناحه حول الشئ يريد
 يقع عليه **قال** صلى الله عليه واله اذا حاضرت ينفق في رجا بقية من الحيض تمنع
 من انعقاد الولد وفيه الجبل بالنسبة الى الفساد والجمع الفساد والجمع
 الجبل فاجب لقطع الايدي والارجل والجبل بالقرينة المجنوق بغير خيل
 اي شئ من اهل الارض وقد خيل واختل اذا افسد عقلا وعضو ورجل
 مجمل كما نه قطعت اطرافه وفي بعض النسخ بعد خيلا ومنشأ لعل المفقود
 كونه على صفة الموت ولعل المراءى بالبرية كايه من يرضى الناس الى
 وفق الشاء طنة مخالفا لغيره الذي هي فيه والجمع شام وشامات هو
 شام وشام مشوم ومشوم وفيه الشام جمع شامه وهي الحاله وهي الشام
 تقول شمر رجل شمر ومشوم مثل مكمل ومكمل **قال** صلى الله عليه واله اذا بقى
 يومان اي من الشهر كان يقصر الى خرودجة ولعل اعشا الذي يأخذ مشرا
 شقة التجار والقيام العدة **قال** طهيم صلى الله عليه واله اذا خرجت الى سفر
 ثلثة ايام لم ينفق ان يحمل طائرك بعد خروجه الى السفر لانك لا تدرى انك
 لعل التقيد فثلثة ايام اخرا من السفر البعيد فان التاخير في السفر
 وفي من التكرار ويح التكرار فذكر التكرار ما كالتاخير فان معنى طهيم التكرار

الطيب التكملة والتعبير بكسر الغين اسم من الاقياب وهو ذكر ما يغفل الانسان
فيه ذلك الشيء املا والبشران يخص بالثاني وكبد السماء وسطها بكسر الهمزة
فتعبد السماء تفسير لوزن الشمس وفي بعض النسخ عن كبد السماء فيكون متعلقا
بوزن الشمس والقسم هو المستقيم الاحوال والفقير طائفة اسم المفعول من التقدير
كالتأكيد لقول ابي المنطق يبق الابدال اربعون رجلا من الزهاد يسبحون
في الارض اياما ثلثين ثم يجدون من يصير بدله والشيخ اعلمها والزمن في
بعض النسخ النسخ بالذال والحاء الجيت من اى الكبر لا يشكون الكثير الذي اطيح
عندنا معنى القليل وفي من الهافات التناقض قطعة قطعة واصل المالد
بفتح الهمزة الباء جالسا ويحتمل ان يراد به اتخاذ الرتبة الحسنة السير والصورة
وفي من البطنة الكثرة وهو ان يتنزه عن الطعام امتنانا شديدا والقضبان
وطم شعراى جزءه والباء في هككت بنى المرفوعة ان بيت الرجل الى التقدير
الفاعل ان بيت قنايت الفعل لان معنى البيتوة وذكر الرجل من مضارع الظاهر
موضع الضم وفي بعض النسخ هناك بنى المرفوعة ومن يقول مفعول ضيع العباد
محذوف اى من يعوله وعدم عليك المرأة ما يحتاج فضرها ان يحال عليها
الافعال ما يلزم ان يصدر ضرها كالاكل والشرب والصلوة دون ما يمكن
ان يصدر عن غيرها كالخبر والظان الفهم ان من الفهم معنى الغلبه والخصص
الكرهية راي الاذان والاقامة بصلوة الصبح باعتبار انة اشكر الله صل
عليه ان يجب هذا السجاء يدخله وفيه جنبا والظان المالد به مسجد
البنى صل الله عليه واله وفي من الخزن خلاف الله وورد ذلك الخزن وفيه رجل
فمن من وخرين واخر غير غير وخرن ايضا مثل سلكه وسلكه وقلبه رافى
اى لا يخطئ في قوله اذنا السمع ولم يحول كيف من الامور الدينية
من ارغى يعنى من باب الافعال اصله ارغى وبالأو من ولم يستخرج من الاستخاء

5 V-L

فالله يفرجها من تحتها كما كان من تحتها لم يقدم دعاة وملازمة ومما
 ان لو كان في قديمها ذلك كانت ارضي من الزوج وقد وجدت بقلته
 وجدا في اجتماعها حاشا **قوله** عليهم السلام وكلمة تلي شوق الى ان لم يبق
 في حلاله الاكل ان يقع في الحرام فما اسكن صوما كبره في حلاله والخصه
 عونه يرجع الى المولود ولا يبعد ان يولد بالنساء الاجنبيات وفي الحب
 الرجل اي على حبسها وفي بعض النسخ لا يستغنى ليشعر **باب** ١٢٣ من غير
 الكبار التي او صده عن رجل عليها **قوله** عليهم سبع فينا من ثلث اجلة الفهم
 اما سبعة بسبع واما جده عن رجل لثاني كان معوا لها سبع الى الامم فيها تلك
 السبع واستحلت على صيغة المجرى الى حلت النسبة اليها كما حلت فانكروا
 من غير اكثر من جامع ان المقصود بالذات منع الامم عنها بالنسب اليها
 هذا معنى قولها منهم عليهم **قوله** عليهم فقد انزل الله فيها ما انزل الى من الاثام
 الظواهر الدلالات التي لا يتكورها الا **قوله** عليهم فاشركوا بالله الحلق الذي
 على الكفر شايع لان الكافر لا يهلك من ان يجعل شيئا كما هو من غير اختياره
 اتيام تبارك وتعالى ولا اقل من اتيام هواه ويكون ان يكون اعطا اتيام
 الى يوم الغدير وان يكون اشارة الى البيعة بعد قتل عثمان وعلى الثقة من
 يكون تركه من قضاة المؤمنين عليهم بتملة الفار من الرضا **قوله** عليهم الاقل
 في عمل من المغم غلوا لا الى عثمان واقل شمله قال ابن السكيت لم يسع في المغم
 الاقل غلوا **قوله** عليهم وشهادة الزور وتكرار الشهادة اكتفى عليهم في انها
 بالايه الشريف لان شهادة الزور ايضا كتمان للشهادة ولا اقل من ان تشهد على
 ليس شاهدا عليه فقدكم ان لا يرضى اعدا عليه **قوله** عليهم عدل بها اي جعل المحر
 عدل عباده الاوثان في قوله عن جعل ثانيا المحر والبيعة والاضاب اليه **قوله** هناك
 قال بل برأخ له كلمة فبانه عن ابو حنيفة **قوله** ان الحيف في الوصي في من الحيف

والظلم ولعل المداير تبدل الوجه اشارته الى قوله تعالى فمن بعد ما سمعنا فلنا انهم
 الذين يبدلون ويكفر ان يولد بجوف الرضوح وينصفه مال الورثة او اثباته
 بما يحرم عليه اشارته الى قوله تعالى فمن خاف من موج جنفا او اثباته بل يمكن ان يكون
 ما هو على صورة الجف جنفا بالجم والنون وفيه انتدبين في الامر ان ينظر
 الى ما يؤتى اليه فاقتر **قوله** عليهم من الخروج من التوبة لله عز وجل لان في العقوبة
 ترك التوبة لما هو سبب الوجه **قوله** عليهم من قتل النفس لان ذلك يؤتى
 صحوه الرجال على النساء وسائرهم عليهم **قوله** عليهم من خساد الانساب لان
 العقوبة بالتزنا يستلزم ان لا يبالى للمقتول وفيه تكملة الاحاد من غير خروج فيه
 فيشيع بل يستلزم حل الزنا وان لا يكون في حرج لان انا ما فيه حرج الى امر
 برى منه موجب انما به هو قبح عقله وحل الزنا وشيوعه يستلزم الفساد
 المذكور **قوله** عليهم في عذاب المعاد اي عذبه في النيب عن غيره ولعل المداير
 ما فيه هو انكاح المحارم وهو من الكبائر **قوله** عليهم مع ما في ذلك من ظلم النعم
 شارة اذا اوردك على اثار اليتيم وانتقمه من الاكل جين بلع وبعض
 طلب اليتيم وفيه الشار والتور والخلق ثاوت القتل والقتل ثاوت
 وشوة اي قتلت فائنة وفيه الشح والعتاة وتيفاقوا فاعل من القنا
قوله عليهم والسنة للعقب اي في سنة حقه كماله حيث انه لو لم يكن كماله
 الاكل فيصيب عقبيه اولاده ما اصاب ذلك اليتيم من ضياع ماله ومنه
 محتاجا الى غير على اقتضاه خاصته من فعل شيئا باحد **قوله** عليهم العقوبة
 لهم على انكاح ما دعوا اليه الى اعطاء عطف على انهم لم ياتوا في الفروع
 الرجوع من العقوبة للربيل والانه عليهم بسبب انكاحهم ما دعوا اليه اليه
 الا انهم وفي بعض النسخ على انكاح ما دعوا اليه ان يكون العقوبة عطف على
 نصرتهم وضياعهم ودعوا على صفة الجمل العا بدين وعلى التقديرين لظهور

العدل والرجوع الجش **قوله** عليهم وما في ذلك من السبي الى سبي ذواتهم
 ونسائهم وقلمه وابطال حق الله عز وجل من القيام بالعبادات واقامة الشريع
 وفي بعض النسخ ذين الله مكان حق الله والمداير بالتقريب صيرة النسخ ليا
 اي من سكان البادية بعد ما هاجر من الاعراب الى الامصار والموازية
 المعاونة ومعاونة الانبياء ومجدهم اي وصيائهم عليهم معاونة اديانهم
 الظان لما اشار اليه بذلك موازية الانبياء والنج عليهم لان في تركه ترك
 استعمال الشريع وفيه ابطال الحق **قوله** عليهم لالعله سكن البدي واليس
 حرية التقرب يجوز سكن البادية بل لا تستلزم الفساد المذكور وفي
 النسخ لعله سكن البدي واي حرية التقرب لعله سكن البدي ومن حيث انه
 يستلزم ملك المقاسد وحاصل ان حرية التقرب لفساد وتلك المقاسد
 على سكن البادية والبعده عن اهل العلم والصلاح والمداير باهل الخوف عليهم
 الذين يخاف عليهم رجوعهم عن الاسلام لعدم معرفتهم بالدين وفيه حرج
 فلان في تجارة او كسر ايضا على الميم فاعل فيها اي خسروا كسر على الشر
 حيث اشترى الداهم بدوهم وعلى البائع بالعكس والياس شل السقيه
 ان يصعد عنه افعال يناسب افعال العقلاء بحيث يفهم منه الرشد
 الحكم المحم الحرام في نفس الامر الذي ياتي حرمة وتجرمه الله بالخرع عطف على
 البناء بجملة لم يكن ذلك الخ تأكيد وبيان للجملة هو تيمم والنسبة عطف على
 البيع بالحق الموصل ولا يكون الربا الامع وزيادة احد العوتين مع وجن البعض
 وهو يوي كحقه حظه يفقرين **قوله** عليهم ما يحتاجون اليه اي شرأنا
 يحتاجون اليه لان النفع في الربا يستحق بجملة شرأنا ما يحتاج اليه الناس
 اذ قد لا يتحقق فيه النفع عند الكساد **قوله** عليهم فيبقى ذلك بينهم في افرو
 ذلك المداير من التيارات والبيع والشر لم يفسد عند العوض في الفروع

صايع المعرفة فيحصل لهم الثواب بذلك فانتفع به قوم لا يزالون بالحصول
البدن ليس له العوض ولعل المراد بالقرض ما يشمل الشراء فبئس لا وجه الربا
قوله صلى الله عليه وآله لان الشراك اعظم من السرقة فانه يقتل بسبب الاعظم
تقتل بسبب الاحقر **قوله** صلى الله عليه وآله لان الشراك اعظم من السرقة فانه يقتل
بسبب الاعظم لم يقتل بسبب الاحقر **قوله** صلى الله عليه وآله مقر وان اى كل
قرين الاخر فان لو سلبه الى اسر وجعل غير هاذين فبئس ما جمعنا فله
تقتل الكافر بسبب الكفر لم يقتل بسبب السرقة بخلاف المسلم **قوله** طهيم بنك
عند قوله لعل المراد بالكتاب وبالقبض اهل البيت عليهم السلام فيكون اشارة
الى قول النبي صلى الله عليه وآله لو تارك فيكم ما ان مسكتكم به لن تقتلوا كتاب
وجرح اهل بيتي ويمن ان يراد بالبصائر بالاحتجاج الى تفسير الظهور بالبراهين
ما يحتاج اليه ففسر النبي صلى الله عليه وآله والبراهين ان يكون فاعل مدرك هو
ومفعوله اشتهار فيكون الاسناد جازيا وان يكون الاستماع فاعل المفعول
محدثا اي يديم اشتهار هداية الناس فابركات وفي قولها طهيم وقايد
الى الرضوان اتيانه وان كان الفاعل هو الكتاب فالاتباع على الافعال جميع
وان كان هو الاتباع فهو على الافعال لكن فاعله الكتاب فيها اسب الى
قولها طهيم سوديا اي صيدا الى النجاة اشياء اي اتباع **قوله** طهيم فبئس
حجج الله النور اشارة الى الايات الدالة على امانة الائمة المعصومين عليهم السلام
مثل انا وليكم الله وقوله سبحانه واول الامر منكم وهو واسع الصادقين وغيرهم
وقد ذكرنا بدينا منها في الرضية المختصرة شرح العريضة المهدوية والمنقوشة بغير
اللوحة صفة حجج الله ومنها تشبه بآياتهم الاعتقادات الحق والواقع والاشياء
الصادقة للشيخ بالنور في رفع القيمة وازالة الطرق الموصلة الى البطون
ان يكون بفتح اللو وصفة للتبيان حلا على حقيقة معناه وازالة عيوبه

بحار الله عز وجل المحدثين والمحدثين على اختلاف الفهم
وبعضا يله المنعوبة المأمورة وفي من يدعي الامر فاستدبى دعاه فاما
والمراد بالحمل الكافي فبحان التي يستخرج منها جميع الاحكام والاشياء في العلم
وهو الائمة عليهم السلام والتجالية فاعلم بحق بغيره ولعل كون الصوم تبينا للرجل
بناء على ان ليس من الامور المحسوسة والتسليم الرخصة وفي بعض النسخ تبينا
بالتسليم وفي من كتبت الشيء على الماء وطهرته والدمج ما تفرق من
الامر **قوله** طهيم والجهاد عن الاسلام اي ذناور ضاع عن الاسلام ما يصاد
وفي بعض النسخ عن الاسلام وعن الصراط المستقيم استجابا لامر مشهور ولنا
قول من صير طهيم والمناهة بياناً من النور **قوله** طهيم بغير الاحقية اي
التقية للملة الخفية اي المنسوبة الى الخفاء وهو يرفعهم طهيم وفي بعض النسخ
مكان الخفية النجسة ويعني ان يقرأ تقبيل العيون المجردة كما هو في بعض
النسخ والعجز النقص **قوله** طهيم وقذف المحسنات اي حرمة المصنوعات
عطف الجملة على الجملة اي فرض اما الايمان المحرم وقذف المحسنات اي
جميعا عن اللغة اشارة الى قوله تعالى ان الذين يريون المحسنات الغافلات
المؤمنات اعتولن في الدنيا والاخرة وفي خضع عن المرام يعرف بمقا
وعفة وعفافا وعفافة اي كيف هو عفيف وعفيف والملة عفة
وفي الصالح اجاره رزقها وادان ودهانك وبنيادون غارة وخران
قوله طهيم والعدل في الاحكام عطف على الايمان اي فرضه الله عز وجل للايمان
من الاقرب والالتزام وفي من يوات الرجل منزلا وبطلة يعنى اي هيازة بكتلة
قوله طهيم يحمل لول العند اي شدة بين العنادين مثل من يحمل اللو يابن
الحبس **قوله** طهيم يعنى بذلك الخشوع في كثرة العرفان وقيل هو من الاقرب
بان يخشوا الله في القيام بامر الله تعالى وليقروا لو كان هم الموقر وذريته

تحت ولاية اوصياهم كيف كانوا يخافون عليهم من الضياع ويريدون من
 ان يتعاقوا بايمانهم فليكونوا هم في ولاية التياهي كذلك فعل هذا فالغرض
 الوضوح ان خلف وصيا في ذمته يصنع لهم كما يصنع هو هو لا التياهي
قوله صلى الله عليه واله سباب المؤمن فسوق سباب كسبه اليه مصداق باب
 المفاعلة وفي بعض النسخ سباب المؤمن فسوق فيمكن ان يكون سباب يظم
 اليه وقشد هذا الباب جمع سات والعنوق جمع فاسق كفعل وجمع قاعدة
 قتاله محض يحمل على انه كاللغز او على ان قتاله من حيث انه مؤمن كمن
قوله للعلم لترك الصلوة وهو منى ط الفرق بين القبول والاجزاء
 العذاب بين لعدم اتيانه بالصلوة المقبولة حيث قد طهرا ولم يفعل بل
 ما لا يقبل به الصلوة والاضطرار لترك الصلوة المحمودة **قوله** ردت عليه
 وقبلت اهل الرد لا اجل ان يرفع رتق اخرى مقررة بالنقبة لتقبل منه
قوله للعلم ويجب عليه ان يحيا الانسان على ذلك الراي المستند وبعضه
 عدم قبوله **قوله** ما اذق الضباى الضباى تعبد **قوله** للعلم ليسا
 اعلم يخرجنا منا ولا رجفان اينا والحمد لله رب العالمين وهذا اثرنا
 من التقليد السجادة على الجزء الثالث من كتاب من لا يضره الفقيه
 تصنيف ثقة الاسلام الصدوق شيخ الطائفة المحقة ابو جعفر محمد بن
 علي بن بابويه القمي رضي الله تعالى عنه
 وارضاه ويتلوه بعون الله تعالى
 ما خلق على البر الرابع منه
 وفقنا الله بقوله لانامه
 وهو الموفق والمعين والممدد
 رب العالمين



42-4A
T. C. 100

11/11
T. C. 100

Handwritten text in Arabic script, likely a library or archival stamp, enclosed in a rectangular border.

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: تعلیم السجاده (در حدیث من لا یضره العیة)

مؤلف: علامه امجدی

موضوع: ...

شماره ثبت کتاب: ۷۸۸۳۰

شماره قفسه: ۷۸۸۳۰

۳۷۰۷

۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی
۱۳۸۲

۴۵ - ۴۶
کتابخانه مجلس شورای ملی

خطی، فهرست شده
۳۲۱۳

